

وبرى المداوة لا يرى اسبابها
حتى الكلاب اذا رآته عابرا
نبحت عليه وابرزت اناياها
واذا رأت يوما غنيا مقبلا
قامت اليه وحركت اذنانها
وقس على ذلك سائر شباننا الذين
يختلفون هاته الحلات الشيطانية باغراء من
ذوى النفوس الظلمانية . فيامعشر الشيبية
العزيزة . حذار حذار من ذلك ولا تفرزكم
تلك الابهة الكاذبة والفضيمة الباطلة وامجروا
بكم الاماكن الموجودة بها الحور المحرقة .

دواعى الهموم غير مكثرت بشيء من ذلك
القبيل طاويين على الجحود سابحين في لذيذ
الجهود وتاركين معاهد العلم والتعليم حتى خيم
الجهل عليهم وبسط قبايه المدلهمة على اصهارهم
فوقعوا في حياثل ما كانوا يستبدون من التقهر
والانحطاط وتلاشى التائد والطارف من المجد
السالف . وكان ما كان مما لست اذكره .
ما لنا والاسهاب الممل وكلنا يعلم البون
الشاسع . والفرق الواسع ما بيننا وبين الاجانب
فالاوليون يسمون لاعلاء صيتهم ونقش ذكركم
على صفحات التاريخ . ونحن نضيق غالب

دورجج الى نظر

توجب ذيرة

فدرجا

الكسلان

سافر الجرائم

راكثر من

والبلس الغير

تأني

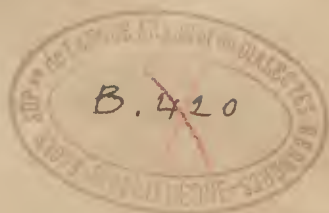
1-مجلد :

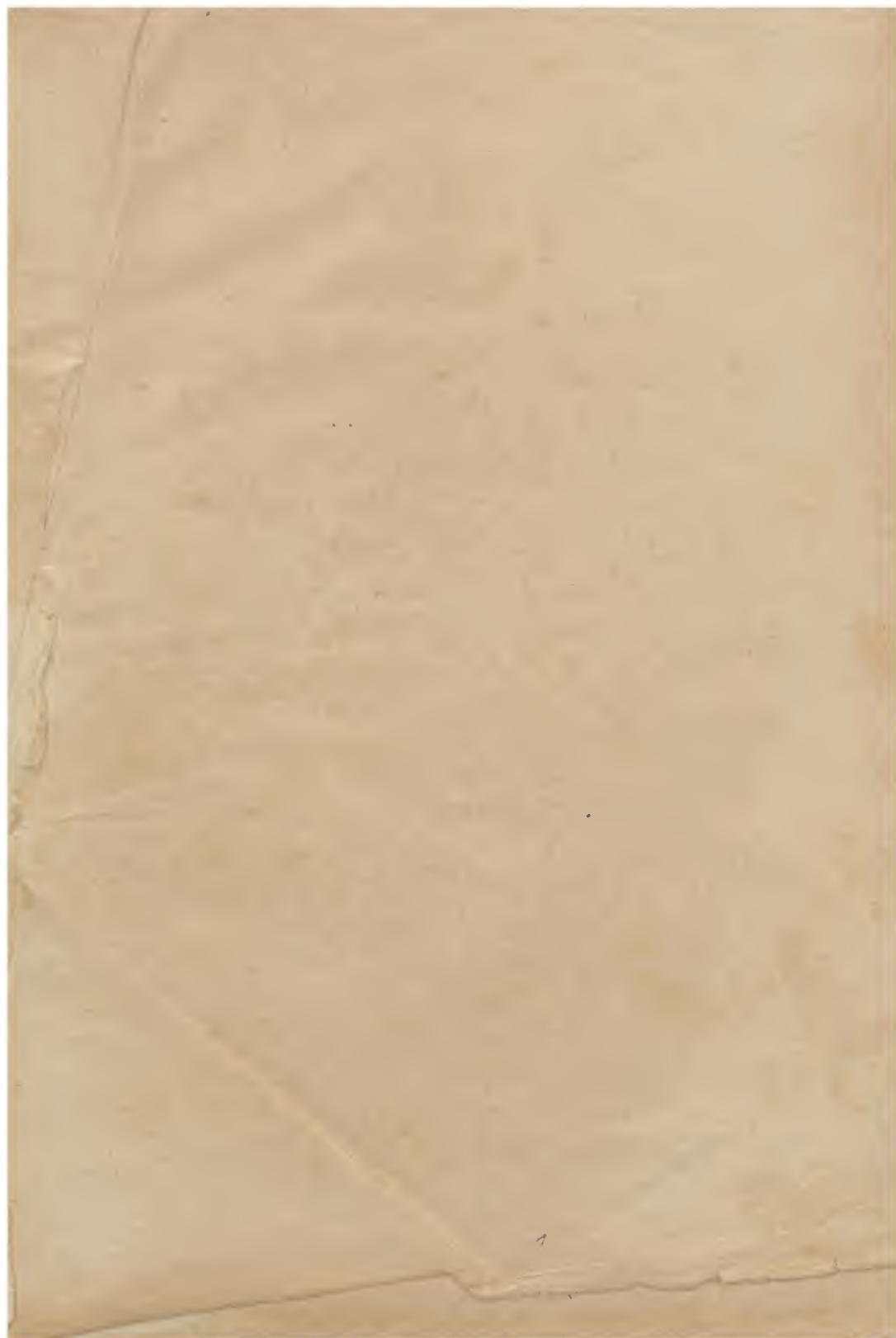
A8 2523

I









2

وَبَعْضُهَا وَأَوَّلُهَا بِأَنْبَاءٍ بِلَا مُنَوْنَةٍ وَبَعْضٌ يَكُونُ جُمْلَةً كَيْفَ كَلَّمَ كَقَوْلِكَ أَوْضَحِ الْجُمُودَ أَيْ وَمَنْ
 أَيْ أَنْبَاءٌ كَيْفَ كَلَّمَ بِرَبِّهَا عَطْفًا فَهِيَ أَيْ لَمْ يَكُنْ جُمْلَةً وَلَا تَابِعًا لِمَا بَعْدَهَا وَلَا قَبْلَهَا
 لَا يُقَالُ الْجُمْلَةُ مِنْهَا مَعْصُومَةٌ الَّتِي لَمْ يَكُنْ مِنْهَا لَدَى مَنْعٍ وَفِعْلٌ الْجُمْلَةُ بِعَطْفٍ
 أَشْبَاهَ لَهَا مَوْجُودَةٌ مِنْ لَدَى الْمَعْرِفَةِ أَيْ بِرَبِّهَا فَالْمَعْرِفَةُ أَيْ الْجُمْلَةُ تَقْسِيمٌ بَيْنَ الْأَنْبَاءِ بِعَطْفٍ
 عَلَى نَسْبِ الْجُمُودِ وَكَيْفَ بِعَطْفٍ فَهِيَ عَلَى الْأَنْبَاءِ كَمَا أَنَّ جَعَلْتُمْ فَاخِضْتُمْ أَوْ خَالَ عَلَى أَنْهَا قَامَتْ
 إِذَا الْغَايَةُ وَبَيْنَ الْأَنْبَاءِ جُمُودٌ بِعَطْفٍ عَلَى الْأَنْبَاءِ كَمَا أَنَّ جَعَلْتُمْ فَاخِضْتُمْ أَوْ خَالَ عَلَى أَنْهَا قَامَتْ
 الْجُمْلَةُ وَنَبَأٌ هِيَ قَامَةٌ ثُمَّ إِذَا دَخَلَتْ كَيْفَ طَرَأَ اسْتِعْمَالُهَا مَعَهُ هَيْئَتُهَا وَزَيْدٌ أَيْ إِذَا
 بِلَا اسْتِعْمَالِهَا أَنْبَاءٌ الْكَلَامُ بِهَذَا يُنْفَعُ عَلَى مَعْنَى الْأَسْتِعْمَالِ وَنَبَأٌ إِذَا دَخَلَ فِي
 الْأَسْتِعْمَالِ لَمْ يَسْتَعْمَلْ الْكَلَامُ وَنَبَأٌ وَتَكْوِينُهَا عَلَى اسْتِعْمَالِهَا بِقَتْعِ هَيْئَتِهَا بِعَطْفٍ
 الْأَنْبَاءِ وَفِي الْأَنْبَاءِ عَلَى الْأَنْبَاءِ كَيْفَ مَنُونٌ فَالْجُمْلَةُ بَعْرِهَا مُطَابَقَةُ الْبَيْتِ يُقَالُ
 أَيْ شَيْءٌ أَيْ قَضَاءٌ إِلَى الْجُمُودِ مَعْصُومَةٌ لَيْسَ مِنْهَا مَعْرِفَةٌ فَالْفِعْلُ الْجُمُودُ أَيْ مَا هُوَ مَعْرِفَةٌ
 يَفْعَلُهَا الْجُمْلَةُ إِذَا مَا فَصَرَ بِبَيْتِهَا كَقَوْلِكَ مَعْرِفَةٌ الْجُمُودِ فَتَضَعُ الْبَيْتَ مَا شِئْتَ بِمَا يُغْبَلُ
 أَيْ مُطَابَقَةُ بِلَا عَطْفٍ كَمَا تُقَالُ عَلَى قَامِ الْبُؤْسِ مِنْ جَدِيدِ الْبُؤْسِ وَمَعْنَى الْبَيْتِ أَيْ الْأَنْبَاءِ الْأَنْبَاءُ
 أَيْ لَوْ هِيَ لَعِدَّةٌ وَفِعْلٌ مَعْلُومٌ أَيْ مَعْرِفَةٌ لَكَ وَكَذَلِكَ هُنَا أَيْ الْجُمْلَةُ وَالْبَيْتُ وَهُوَ عَلَى
 بِلَا بِنَاءٍ أَوْ جَوَابٍ كَيْفَ كَلَّمَ أَيْ جَوَابٌ مِثْلُ الْكَلَامِ ثُمَّ حَزَنَ الْمَطَاوِفَ وَأَيُّهَا مَعْنَى
 الْمَطَاوِفَ الْبَيْتُ وَكَذَلِكَ قَالَ الْبَرَاءِيُّ إِذَا عَزَا بَرُّهُ سَلَّمَ فَوَيْهَ وَفِيهَا مِنْ الْأَنْبَاءِ لِقَائِهِ الْبَيْتُ الْمَخْصُومَةَ
 أَيْ تَضَلُّوا إِلَى الْجُمْلَةِ عَنِ الْبَيْتِ وَفِيهَا مِثْلُ الْكَلَامِ هُنَا بِمَا مَوَّلَتْهُمُ مِنَ الْجُمْلَةِ أَيْ
 لَيْسَتْ مِنْ لَدَى الْمَعْرِفَةِ عَنِ بَيْتِهَا أَيْ لَيْسَتْ مِنْ لَدَى الْمَعْرِفَةِ وَفِيهَا مِثْلُ الْكَلَامِ هُنَا بِمَا مَوَّلَتْهُمُ مِنَ الْجُمْلَةِ أَيْ
 أَوْ جُمْلَةٌ كَقَوْلِكَ ضَرْبٌ بِعَطْفٍ وَفِيهَا مِثْلُ الْكَلَامِ هُنَا بِمَا مَوَّلَتْهُمُ مِنَ الْجُمْلَةِ أَيْ
 لَا مِنْ مِثْلِهَا مَوْجُودَةٌ وَبَعْضٌ عَنِ مَسْأَلِ عَيْمٍ وَنُومٌ مَفْعُولٌ مِنْ مِثْلِهَا مَوْجُودَةٌ عَنِ الْمَعْرِفَةِ أَيْ

مَفْعُولَةٌ وَعَلَى الْأَنْبَاءِ
 مَفْعُولَةٌ تَلَوَّنَا

بِعَطْفٍ
 مِثْلُ الْكَلَامِ
 مِثْلُ الْكَلَامِ
 مِثْلُ الْكَلَامِ

يَا بَيْتِي وَيَعْلَمُ لَكَ أَنَّ الْمَتْرَجَ لَكَ نَفْسُ الْكَيْبِيَّةِ فَوَلِّهُ وَقَوْلُ الْبَيْتِ جَلَّافٌ سَرِيحٌ
 قَالَ النَّبِيُّ فِي مَتْرَجٍ مَسْلُومٍ وَجَرَّ الْبَيْتَ مَعَهُمْ وَلَوْ ظَاهِرًا لَيْسَتْ بِلَا بَعْرِهَا

مِنْ جَوَابِ الْجُمُودِ وَبَعْدَهُ مَبْتُورٌ وَبَعْضٌ أَوْضَحًا وَبَعْضٌ لَكَ كَمَا نَوَسَّاتُ الْمَعْرِفَةِ فَالْمَعْرِفَةُ تَلَوَّنَا بِمَا
 الْجُمُودِ بِرَبِّهَا أَيْ تَلَوَّنَا بِمَا تَلَوَّنَا بِمَا تَلَوَّنَا بِمَا تَلَوَّنَا بِمَا تَلَوَّنَا بِمَا تَلَوَّنَا بِمَا

اذا اذنه الخافى لما يبر فيخلو بيك العلم والفرقة على تبليغيه وفراة تد
 قح ابيته وكما امتناعه فنزل ان يلدغ الملة النوحى وفنزل ان يتبغند
 وفروجه فولد لفرخيت على يقين بما رواه ابن ابي عمير مراند فالله
 قبله والمله لاذ يغتد ولعله مد بل انه وده ومن اقايم اذنه كلاء

الفرزات فلا زامس
 فزوده والتمه اعلم
 ونيل الزل انفعلى
 القليل عشر عظم
 يا نعم انين ورائه
 لعنيدى يا نيسة
 والرضى الى جيل
 الزل ان الامان
 والفرز فوسر
 ان الينوم من انين
 كذا ان انا جيل
 والتمه تعالى اعلم
 ان الزل اننا
 موضى القود عظم
 ينذام قس
 وبع فزله
 وفضل ان
 وفسان ابى

كذا بالاط

كذا بالاط

وفول اسلكك العلمى متعلو باقى الدليل ومعنى الة ول او جران امة
 من غير اعتبار تعريته الى مفرو كما به فلا يعلى وان سلموه لا يتج تب
 عنى على التفر اوله شتعمله ما لاذ بغار به اذ معناه ما اخر ان امة
 او اى شى وان اوكيف يعدل بعمر من ا او جران امة وان فى لهن
 كما فر ا الملة في كلاء بين يلا فلنا اخر من تم يعدم الة عيار
 و يوجد
 يولى الة كى ما يوحى اليد من الة ا و ايتنا فال الة شينيسه من الة ا
 ومن لمند فمومعاهم كذا فالمراد افراما نوحيد الة مقتضاها اسمها
 وقول لى عشم الة سمهنا الة اة لا نى اول سورة فزت فكذا لهن
 بالة اة اتم يعدم بل اعتبار من ا العار و ان كان ذكى اسمها هم بنفسه
 وان سلموه يدير عداية مفتخر وقوات ا خير الفص وتقدم الة من بل ذلنا
 ومنذ لو ان صح ا الكلال ان يلى به يصح ا عملاء ان تراعى بيد جميع
 الة خوالا ان عتضيات فاله وجد عنى اذمه مخلوب لهما معاير باب
 التنازع في المتوسطه وفرق عيت الى خواله من يعتره او من باب الجزو
 من الملة لريه لت الة ول كما فيله با شومير زوق وهم فال الة بعد الفهم
 المتكرا الة خزبه القلب افران بل سمه ريك بملا قلبه بي بد من غير اعتبار
 لل عيل رية نغيا وية ابا قائم فال ابا هم ريك افر املتعبتا لبعى الة عيلار
 اية الة بل اسم غيرهم ومنذ اكل الخوالا الة فلان الة الة الة الة الة الة
 بعد الة شيلة ومنهم من يذكروهم ومنهم من يذكروهم بمنذ الة ومنهم من
 يذكروهم قبلهم ان يعترفونهم يلبعت لهما نغيا او اباثا ومنذ اكل الجميع

بمنزلة الله تعالى عرف ذلك مع منزل المفاجير الكاملة التعظيم المفرد
 التي من ارما على التعظيم والنجبة ورافة ورافة بدو وتسيلا وتفرينا
 عليهما حتى لا تنال في التلغف مسغفة ولا تحيب مع كبري بالكم
 سرة ومنزاج الخيب بجيبه بتجده بعلم الغلابة ولا يكر نيله
 لما بدا ستر ابرو اذ نال يد حشر يعلم بعلمه فزاد عن ذل ولا يغرر اليه
 يجعله اية ومثلا في انظر ولا يخر ليا شرم مع التسلية به اتبل عم
 فتكون له امثال الجور من اشركم بده ولا ينيله ثم لا وتليد واذ ان
 امعنت التلغف في الحشر مع تحليله اعني ان علمه ووجرت الكلام
 فبعهدا بله ذكره فالاذ المعنى به تتكلمه ذلك ولا تتعلم مؤنته
 بمنزلة على واذ ان الدليل به جان قلت هك فالان تفاه لتعلمه
 فانذ الكرم وانهم قلت انما اذ ما وجوه وانواع وان كل يقع
 منه كل التلغف وسلم نوع محض وموتني يدك الشجيرة واليسا
 نوع غير حسي ولا صوت كمداد عليهما قول العتار ما عر له شجيرة في كسي
 ذلذ محض صيد وعمل عروا يوم غيره فبيد بعول وان بعد لتوميم
 الجهم المرفوع في التحليل وتركه في اليد اليسان يستلزم في تحريك الشجيرة
 يده في يده كما يثقل بالخرق يستلزم في يده اي في مجموع انما اذ به في
 بعض الخروف لسانية كل لك والاراء ويد يعلم وجه الفم والركاب
 ابو عتار حيث اقتصم في الشجر في ان علم حركة اليسار في الشبان
 في كل ان عتار على حركة الشجيرة ونهذ بقوله لتعلم يد علم ان التلغف
 انما كان بفرض تعلم حيله نجبة وتعلمها كما من هو تحليل الفهمي
 عنه به ليعتبر في علمه ان علمنا جواب لسؤال افقتها اليه وفي كل شدة
 فيلوكية اطرق حيله ولزاد صلت وصدت بالتوكيد تهيئة وتوتيفا
 وتكينا لسرة ولو عد كل التلغف وسلم وكنته توجهه اني لغوز
 بتحصيل كل زيد وقدم الجهم للاختصاص المناسب لنفس اي ان ذلك
 علمنا به علمنا ولا تتكلمه والامارة الى الاغتيا به بنقبي انو له

بمنزلة الله تعالى
 في حشر من ارما على
 عليهما حتى لا تنال
 سرة ومنزاج الخيب
 لما بدا ستر ابرو
 يجعله اية ومثلا
 فتكون له امثال
 امعنت التلغف في
 فبعهدا بله ذكره
 بمنزلة على واذ
 فانذ الكرم وانهم
 منه كل التلغف وسلم
 نوع غير حسي ولا
 ذلذ محض صيد وعمل
 الجهم المرفوع في
 يده في يده كما يثقل
 بعض الخروف لسانية
 ابو عتار حيث اقتصم
 في كل ان عتار على
 انما كان بفرض تعلم
 عنه به ليعتبر في علمه
 فيلوكية اطرق حيله
 وتكينا لسرة ولو عد
 بتحصيل كل زيد وقدم
 علمنا به علمنا ولا

اي اذ ذلك علمنا به على غير ذلك لم نجعل الفيل بد لغيم فاني اذ علمنا
 به جيل ايه فستد جشاند و انوار و وفرة اذ لتب وفرة ارض و
 ارضيت لمفعول فتح حذوا الفاعل اي جمع ذلك و حذرك و غفرا و تك
 اذ اء و يله اذ اي ان غير ذلك ما اشكر عليك منه اوان تبينه اذ تب
 للناس اذ يمدونهم و هو ايد و هما معدا متاخ ان فتح احيان عن الف اء
 فلن ايه و يتم و اشد تعلم العلم و ولد فينار سده الف و ان اوان
 يعر اعدا للتعليم فالعيل و منله لم يند عنه فلا ايه بله فند سبل
 عن الفوم و يمتعون فيغي و و اشورة الف اء و فغا اذ ايه فله اذ ايك
 و لو كان بعضهم يتعلم من بعض لم ازيد جاسا فال اعياض و حو
 عمل غيرك يتلار شوند و و الفواعل لشيخ زروق و رض اشد تعلمي
 شند الذي ما حكم ينده بجهت يصر فبلا حه بنز او منع او كراهية او يوي
 ويرد فند و حه و فبلا حه لمنع او كراهية كل ذلك اذ اكلان منه ما
 يواي لما يعمل له الحكم من ليل اء اي يقتضيه و الفول منع الجمع
 للذي و كراهية و ميز ايه زنده من ذلك منع النساء و الفروج اء
 المشجر و نحوها ما مؤمنوع ما عي حريم و بدله لزيد اذ اصل الف بيته
 ابا حه اوزيد و للناس في ذلك فذهبان عن يقول بسيد اذ ارجح
 يمنع جميع الفوق لضرورة و اء و هو فذهب ما لك حمة اشد و من يقول

ممنوع و ما سنا لم
 فاعلم ان الفاعل
 بالمتا فله على
 ان يفيق و اء
 لال اوان في الفول
 البعوت و قال اذ
 فاعلم و ما سنا
 و اذ اذ اذ اذ
 و اذ اذ اذ اذ
 و ان اذ اذ اذ
 و ان اذ اذ اذ
 و ان اذ اذ اذ
 و ان اذ اذ اذ

بما

الفقة خا به اذ فونب و فثور اذ حبه و فولد و كلان يعالج و اشد يلسر و كلان
 فباي ك سفتيد اذ كان العلاج اذ اء شتر اذ مناله اذ ثار و ي يد سفتيد يد حرسا
 على جف حبه عن تليفه فم و ما يرك سفتيد لك بتر اذ اول لتعلم ايه لاشتر اذ لمر كوز
 من اجل شتره كل يرون زيد فولد فينار سده الف و ان اء لرسنه مع اءلة اء شتر اذ
 اذ اء علمية و اء سنا من ينما معن يذ يعر و اء تعلم فال عيل و منله لم يند عنه
 فال اء ايه فند سبل اء الفوم و يمتعون فيغي و و اشورة الف اء و فغا اذ ايه فله اذ ايك
 و لو كان بعضهم يتعلم من بعض لم ازيد جاسا فال اعياض و حو عمل غيرك يتلار شوند

بما انما يمنع ما يقع على التوحيد المنسوخ وهو من قبيل الشايعي وغيره
 واما قلم سيد الوعبد السيد محمد بن عبد الله حمد الله على مسئلة
 الفجر فما الازد من رواج الدرر التي يتغير التمسك بها الزهابة غفاوي
 الدريانة بمنزل الاله زمنية وان كان بزمنه فهو لها اختلاف جيد وعناية
 القول فيه الذي اختلف بصحة العمل به على قول من يقول به قلت
 وقول من لا يذكره في تعيين الاماكن والارواح فانهم يسمونها واولها
 قد سيرة انراهم التذاري حمد الله ونهج به واولها
 * رويدكم فما سمع بغابل * لغز لاغ ولا اصغر لعادل *
 * وقابل وجمعة عن الانفعال * ولزلة اعدل بالماصل *
 * يعين اي ذكي الله جعفر ا * وسما بانغرو وبابله ظهل *
 * بنجح الحير وروايتك * بغا داة وسادة اة الاصل *
 فولد اجود بالخير جيد ترى بعدد اخر وصعد كل الله علمه ويلم
 بانده اجود التلم اي زاير على جميعهم في الجود والفرق قول به في جميعهم فضل
 بخبر انواع جوده الكمال على نعمته ثم فضل جوده على جود السرح
 التي مسلة بعد تسليم جوده بما في الاله من ايع بسوى الخير والعبادة التي عليه
 بغزكان كل الله علمه وسلم ولا يتوفى في التبدل ولا يتوحد في الاله غناء
 في مجرم الاطابة ايضا اية التي سمع قاتب علمه وجوده كل الله علمه
 وسلم عم الملك بركة ولا غير وانه ضر والنجم وان به جود تسكر ويفعه
 مسويها وجوده كل الله علمه وسلم فتواتر مستمر به يصح ولا يقتر
 ولم يوخر بل غير في علمه بالامر مسلة وان كان مختلفا لانه الرفاع يبرز وذكور
 في جاف العقل تنبها على ان جوده كل الله علمه وسلم لم يكن مفصول
 على نوع اذا التبادر عند الاله كماله انما هو كل الله علمه وسلم
 كانه جامع لجميع انواع الجود من نزل الاله وان يعلم وان يتغير في الله في اختيار
 في يده وصحة عباده وان يناد خليفته وايضا التفتح لهم وفضل
 او كرامتهم ونحو انفا لهم وكان جوده ليه وفي الله وكل جوده سمع به

يعني
 اختلف في اوجه
 منه في الزيادة
 على ذلك في بعض
 النسخ في قول
 حكوت هرفق في
 فيسنة ابراهان
 فوالقول في
 فيسنة الزمان
 ويجوز في
 انما الزمان
 بالضم والفتح
 ان يفتح في
 ان يفتح في
 ان يفتح في
 ان يفتح في
 ان يفتح في

التوحيد فهو مقتبس من وجوده وكل جواد يصح به التمثل هو عيال على ما به
 ومغيبه بالشمسية لانه مغيب وكيفية تغير فزوي به مشغل الغلبه بما دون
 الصبر تعلم به تعلمه لم يتبد به غير ، انكامل العصمة من الغوارض انفسا
 ريمه الغيبه بالاعتدال المتصم به غير انفسه اليه به نقلا لها فـ ولد
 انهم بنسبها اختاروا له في الدفء به الغايب مخلص على الاله من ارجاء
 بل انهم هو الاله من غيرهم ولا الاله قارب ، اشهد صبرا على نيل المناصب
 وانتم عذرا وبعيد الاله نعم اذ عنتم بالمراتب فاذا انتم مع منزل الاله يكره
 الصناديد بعضه مبيته الملاك وسحوقه غلبه على الاخرى صمد فولد فولد
 كنهه ضمنية بكنهه ان في الاله معنى من الاله فولد الاله من نساء فولد
 له سقيدان انما فاند لا يزر نسب نفسه فالتشابه يلزم من محلول الغوارض
 به النسب عدم العجز من جهته اذ قد تكون الاله فرمته بالنسب للمناصب
 ومن مشاركه الاله على الفاعل جهاد ونه فيطعم من تلك العجدة فولد
 له ونسب) بعيدة يسندوا وكان الظاهر ان التسمي للتعليم لا سمر ان رسول
 الصبر حل التمدد عليه وسلم اسم الاله نساء واعز من نعم ابن جبهة ابي
 وايد والبر شين كل عالما بذلك ليس من ينفقه فابيات العجدة دون
 الاله عجمية ديسست فولد (بمثل فال منزل) من الاله اسر الاله به
 احتيا على المشور ولذلك فرمنا فانهم فالعلم من حال المشور الاله مكنون

التوحيد هو مقتبس من وجوده وكل جواد يصح به التمثل هو عيال على ما به
 ومغيبه بالشمسية لانه مغيب وكيفية تغير فزوي به مشغل الغلبه بما دون
 الصبر تعلم به تعلمه لم يتبد به غير ، انكامل العصمة من الغوارض انفسا
 ريمه الغيبه بالاعتدال المتصم به غير انفسه اليه به نقلا لها فـ ولد
 انهم بنسبها اختاروا له في الدفء به الغايب مخلص على الاله من ارجاء
 بل انهم هو الاله من غيرهم ولا الاله قارب ، اشهد صبرا على نيل المناصب
 وانتم عذرا وبعيد الاله نعم اذ عنتم بالمراتب فاذا انتم مع منزل الاله يكره
 الصناديد بعضه مبيته الملاك وسحوقه غلبه على الاخرى صمد فولد فولد
 كنهه ضمنية بكنهه ان في الاله معنى من الاله فولد الاله من نساء فولد
 له سقيدان انما فاند لا يزر نسب نفسه فالتشابه يلزم من محلول الغوارض
 به النسب عدم العجز من جهته اذ قد تكون الاله فرمته بالنسب للمناصب
 ومن مشاركه الاله على الفاعل جهاد ونه فيطعم من تلك العجدة فولد
 له ونسب) بعيدة يسندوا وكان الظاهر ان التسمي للتعليم لا سمر ان رسول
 الصبر حل التمدد عليه وسلم اسم الاله نساء واعز من نعم ابن جبهة ابي
 وايد والبر شين كل عالما بذلك ليس من ينفقه فابيات العجدة دون
 الاله عجمية ديسست فولد (بمثل فال منزل) من الاله اسر الاله به
 احتيا على المشور ولذلك فرمنا فانهم فالعلم من حال المشور الاله مكنون

ملحة المختار فيهم والظهور من ان الاله يتزاد وفز كان ذلك فبما فتح مكة والتغير كان بعد
 الفتح فبما صب ذلك الاله يتزاد به الجملة والتمتع تعلم العلم فولد لولا العيا من الاله ثور واعلى كبرياء
 لاني من زوي الاله فان الاله ياترول ولم يفلان يكره ان الاله يعضر به في الحال لا ينفذ منهم ذلك
 اعفاهه لسيادة تعليمه واستمر كنهه الكعبه ولا كسر حرفة السلاسلان بين كنهه وايضا
 لوجه الله لما بيني لقول الاله كنهه فلك زوي مرفوع صمد والاله امكار وقاما ملك فولد بجدت فال
 منزل الاله لخر في قبله) بعيدة سمد علم ان فعل الاله يمتد بالنعيم وقول صاحب المغن
 فيتمم بالنعيم يعنى به الكعبه السابح والاله جفودت به الاله ثبات على سبيل القلبية من ذلك

يتقدم عليه ما يصح به عن خاتمهم وما فرغ عليهما قوله ما وصي به نوحا
اعلم ان المراد الاطلاق بانواعه بينه مع ذير النبي صلى الله عليه وسلم فكيف تقدم
نوحا وعند لتومع الاخبار بالعلوم وبجواب الاطلاق انه لما قضى
النوح من تقدم نوح زوج النبي صلى الله عليه وسلم وبجواب الامكان
انه اريد به الاية لا يتصل وعلم ان اوله ان نوح قال اللهم اغني عني
خمس مئة محمد صلى الله عليه وسلم ونوح وابراهيم وموسى وعيسى
ونفلكم من اعظمهم وقال

هـ
عجز ابراهيم موسى سليمان
شم بر اوينا اسئلة اخرى احسن من اعيننا اولادنا واولادنا واولادنا
وجوابه ان ما اسرنا لنا فاقوا وهو بد الله نبيا فيهم ولما يعلم من النبي
المتاح وهو ان ابيهم ابراهيم واولاده اوصى النبي صلى الله عليه وسلم
مخبره من هو واما في ذلك فالتقدم المتفرقة بالجملة الا وفي ذلك
مبهمان كما في سلكهم في الغيبة لولا ثم اتت ان التكلم
وجوابه ان الغيبة هي التي هي المشكوك في ذلك المتقدم لكون
ازيد هذا به وهو قوله ليس كذلك في بناء على مقتضى الخطاب
ثم لما اراد في ما اوردنا سيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
انتقل الى التكلم بيمين الله واعلمنا كما ان في خط التكلم لانه
فتم ذلك به وهم انه لما اختص سيرنا نوح على نبينا وعليهما الصلاة
والسك بالقدم وسيرنا ابراهيم وفرق محمد على نبينا وعليهما الصلاة
والسك بالتكلم جمع لنبينا صلى الله عليه وسلم بينهما من ذلك
العلاقة لا لتعلقنا كما علمه عن با نوح في حق الله نبيا وبالآية
في حق سيرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابه ان ارادة التبيين
له والتسوية ايضا فان بعضه وبينه عند في الوحي من الغيبة فالا
بينه عند في الوحيته وتعلق التكليم بمفهوم في التجميع والمراد الوحي
في التجميع ولا يكون ارادة تبيين صلى الله عليه وسلم وعرفا بقرانها

فمن ذلك
وتنوع في الارتفاع
وتنوع في التبيين
الاشارة الى التبيين
هو ان يكون في
نشا فالعالم في
فقال عالم في
فقد علمه وان
والتكلم في
تفصيله في
اتباعه في
عالمه في
وقدمه في
قال في
حقيقة التبيين
والوجه في
نماه في
ونقصه في
وتعليق في

طاب
الربيع

وعلقوا اعداؤه

الطخيل والشماع وفرغ من الشتر على السنن سلمه وسلمه عزادوا كحفيفة الاله باروا انضمان
 وحصوله لثقله ونيلهم قد له بلانزوي تارة وبالحلج والسلم ابا اخري وبوجوه
 الخلاء في قلده كما قال اذ ان وقال انك من كزوميد وجرعلا ويا الاله ما واما فنامهم على
 النرجال فاقول انك تو ارجل الاله سنن كمنيتكم اية الكفر والسفهي وفرعلا حجاب من كزوان
 منزل الحلع وشمي ابا جيسر لثقيم ثم قال ان المفضول ان ذوق حلاوة الاله يمان ام يجره القلب
 تكون نسبتها اليه كزوي حلاوة الطخيل التي ارفع وحلاوة الجماع التي الذك كما فان
 عليها الصلابة والسلك حشر تروية غسيلته ويزوي غسيلته ولك يمان كزوم وحلاوة
 يتعلق بها كزوم وجرعلا تروا السب والشكر الاله اذ اوصل العبد الى منزل النجاة والناس
 الاله يمان قلبه حفيفة المتابعة فيزوي كزوم وجرعلا وقده فولد ان يكون لثقة
 وزسر له كما اي بايشرا اقمه بل ونسبها على مولده وذلك على مراتب فهو سائل العباد والنجوى
 اما المحبوتون فيقولون وذلك با قبل ان نشأ به وسنورة لفرقة الخلاء في وقال العبد
 حينئذ لم يمسسني وتعمل الصفة الخلاء في الاله بترقيتها وهو انوار الاله يتبع مع غنة النور
 وعلى شأن العبد ان يحمل ذلك الصفة في ارضه نفلوا مثلها على ما يريد ان مؤمنين على ان
 الذك مغنوية الاله حسيته فولد ان يجتهد منزل الاله قبله فهو كما الاله خير فعد
 الاله ثم اذ ما قبله فحبتة من العبد لثقة منها ثم وعزل فحبتة العبد لثقة العبد من غير فعد
 ولا شئوة تفسير كل ان الاله افره فحبتة الاله في يمان فهو يتبع به فحبتة لثقة او هو
 الاله الحبه افي فهو يتبع امان الاله والنعش ان يجتهد كاو ينصر الاله الاله ينصن الاله ليه
 فحشر يعب بعينه وينصر به غيره في نوايه جويته ونعلاي بعزل وقيد ونزل اماره فويدة
 فولد (ولان يله كما) اي ولان يجتهد الاله يمان ولذكته تعني بلانع وذلك ان هو كره الهة
 خيرة لذهيب يلهي الاله فولد (بلان) اي باب بيلان لم سمى الاله نضارا لولم كان
 حبيبه الاله الاله يمان بغي ينية فاقبلت وشهادة الفديك فان زاوية عبادة في الاله
 رضي الله عنده اهل النفاة لثقة العفة ونهم المتبلعون له على ان ينحرف وينصروه
 فتمه اول نزع اوله ونصه من الفيا بلان فولد (يعبر بينه من العيش) اي يهوده منها
 وصيلة الاله من كمان اير من فالتنح شامير لهم حمة فولد (انا اعلمكم) اي معش
 الخلاء في اذ هو على الله تعالى وسلم اعلم جميع الخلاء في اول نزع وجرعلا ذلك فولد

رَحْلَانِ فِي سَبْعِينَ يَوْمًا يَحْلَبُ أَحْرَهُمَا الشَّيْبُ فِي وَرَاءِ خِيَالِهِ بِالْفَيْحِ بِبَيْتِ الْفَرْقَةِ كَمَا حُدِّثَ
 لِلْبَنِي إِجْمَاعًا وَتَقْبِيلُ فُرَادٍ مِمَّا يَمُوتُ كُلُّهُمْ مِنْهَا بِالْغَيْبِ مِنَ النَّبِيَّةِ فَاجِبٌ
 لِتَقْبِيلِهِ وَمِنْ عُنُقِهِ مَسْلُوعَةٌ يَجِبُ عَلَيْكَ مُتَدَلُّةٌ يُنَادِي بِعَبْدَةِ اللَّهِ نَحْنُ لِنُعْتَبِرَ بِهِ
 وَاللَّيْثُ يَرُوقُ لِرَاغِبِهِ إِذَا مَاتَ يَجِبُ مَا يَتَّخِذُ مِنْ رَأْسِهِ مَسْلُوعَةً يَتِيحُ فِيهَا رُخَصَهَا
 وَكَمْ تَمَاتَ وَيُصْرَعُ بِمِيعَةٍ لَا يُنَادِي بِعَبْدَةِ اللَّهِ نَحْنُ لِنُعْتَبِرَ بِهِ فَإِنَّ فَعْرَضِي رَمِيمٌ
 حَرَجٌ وَالْفَاعِلُ عَرَبٌ تَبْتَدِعُ يَجِبُ الشُّكْلُ مَعَ عَمَلِهِ بِتَخْفِيفِ الْمَسَامِحَةِ مِنْهَا أَلَّا يَجِبُ
 النَّبِيحُ لَهُ وَتَمَاتَ فِي الْغَائِبَةِ مِنْهُ فَفَعْرَضِي وَالْمَسَامِحَةُ يَجِبُ الصُّورُ إِلَى نَبَاتِيَّةٍ مَسْبُورَةٍ
 لَا يُنَادِي بِعَبْدَةِ اللَّهِ لِنُعْتَبِرَ بِهِ إِذَا كَانَتْ أَمْرًا لِي وَرَضِيَّةً تَسْمِيَةً وَمِمَّا فَضَّلَ
 أَنْ يَرْتَمِيهِ الْفَجْرُ وَلَا يَجُوزُ مَرَاتِلًا بِمِيعَةٍ وَفِي لَيْلَةِ الْغَيْمِ مِمَّا لَا تَنْجُوهُ فَاحْ تَقْبِيلُ
 وَتَسْمِيَةٌ بِمَسَارِكَةِ الْغَيْمِ لَهَا وَفِي رَضِيَّةٍ كَذَا عَلَى أَنَّ الْمَخْدُودَةَ لَا تَقْبَلُ سِنَادًا
 بِمَا حَرَجَ بِهِ وَلَا تَمْلَأُ عَلَى تَكْوِينِهَا لَكِنْ فِي التَّوَجُّدِ لِيَنْزِجَ فِي عَمَارَاتِنَا وَإِنَّ
 الْمُهَيَّبَةَ إِذَا عَمَّتْ عَذَابًا وَالتَّعْمِيمُ بِالْإِخْرَاجِ مِنْ عَرَجِ الْغَائِبَةِ لَا تَأْتِي بِهَا
 إِلَّا مِثْلُهَا لِلْكَلَامِ وَمِنْهَا قَائِمٌ فَكَمْ عَمَّتْ الْغَيْمُ لِي تَتَضَمَّرُ بِعَبْدَةِ اللَّهِ لِنُعْتَبِرَ
 بِهَا الْغَائِبِ فَإِنَّ يَجِبُ لَهُ مِنَ الْغَيْمِ إِلَى التَّوَجُّدِ فِي الْغَيْمِ مَدَامَ فِيهَا عَلَى وَجْهِ
 (بَابُ حُبِّهِ إِلَى سَوْطِ مِرَاثِيَّةٍ) لِيَسْرَعَ عَلَى وَجْهِهَا فَاقْبَلُهَا وَمَا يُعْرَفُ فِيهَا أَنْ
 شُجِبَ الْكَمَالِيَّةُ وَمِنْهَا عَمَّا لَيْسَ يَحْلَبُ عَمَلِيَّةً بَلْ مَوْزُونَةً بِالْحَيَاةِ
 وَفِيهَا فِي تَعْقُودِهَا كَرَامِيَّةً لِنُعْتَبِرَ بِهِ أَنْ أَمْرًا مِمَّا لَيْسَ بِمِلَّةٍ
 وَهِيَ سَمِيَّةٌ كَمَا جَعَلَهُ فِي الْحَدِيثِ لَا يَوْمَ أَحْرَهُمُ أَيُّ لَا يَكْمَلُ إِلَّا إِذَا دَبَّابُ
 حَلَّ وَوَاللَّهِ يَمَانُ ذَلِكَ مَا مَرَّ فِي جِوَارِهِ وَجَزْءُ حَلِّهِ وَاللَّيْثُ يَمَانُ وَفِيهَا كَوْنُهُ فِي جِوَارِهِ
 وَالسُّكْرَةُ لِإِسْتِغْنَائِهِ أَوْ بِسْتِعَاذِهِ مِنَ الْعَمُومِ أَنْ مَرَّ كَرَامِيَّةً بِهَا فَيَلْقَى فِيهَا الْأَخْبَارَ
 فَفَرَّ وَجَرَتْ فِيهَا حَلِّهِ وَوَالْحَقُّ أَنْهَا تُعْتَبَرُ سَمِيَّةً كَمَا يَتَّبَعُهَا ابْنُ إِدْجَرَ وَتَسْمِيَةٌ
 الْعَمِيمِ إِجْمَاعًا أَيْ التَّيْبُ وَرَسُولُهُ مُتَدَلُّةٌ يُنَادِي بِعَبْدَةِ اللَّهِ نَحْنُ لِنُعْتَبِرَ بِهِ
 يَعْصَمُهَا بِسْمِ الْغَيْمِ أَنْتَ لَا تَدْرِي أَفْتَمُّ فِي مَفَاعِ الْأَكْمَادِ وَلَا فِي الْمَفْعُولِ
 مِنْ جَمَلِيَّةٍ وَمِنْ بَعْضِهِمَا مَرَاتِلِيَّةٌ غَيْمِ الْمَفْعُولِ مِنْ جَمَلِيَّةٍ فِي يَجْعَلُ لَهَا مَوْزُونَةً
 مَرَاتِلِيَّةٌ بِمَا مَفْعُولٌ وَكَذَلِكَ تَأْتِي بِهَا فِي مَا هُنَا وَعَلَى مَا أَيْبُ لِعَسْبِ

كَمَا حُدِّثَ
 وَفِيهَا كَوْنُهُ
 أَفَلَا يَجُوزُ كَوْنُهُ غَائِبًا
 مِنْ جَمَلِيَّةٍ أَيْ جَمَلِيَّةً
 إِذَا تَمَاتَ عَلَى كَوْنِهِ رَضِيَّةً
 لِأَنَّ الْأَجَابَ إِذَا لَمْ
 تَكْمَلْ لَهَا جَمَلِيَّةً فَتَأْتِي
 بِهَا مَعَالِمًا تَخْلَفُهَا
 بِمَا تَصْفِيهَا بِالْأَصْحَابِ
 وَقَدْ وَصَلَ إِلَى سَبَبِ
 إِسْمَائِيلَ مِمَّا لَمْ يَكْمَلْ
 تَأْتِي فِيهَا بِالسُّكْرَةِ
 وَتَأْتِي فِيهَا بِالسُّكْرَةِ
 مِمَّا لَمْ يَكْمَلْ فِيهَا الْأَخْبَارَ
 فَفَرَّ وَجَرَتْ فِيهَا حَلِّهِ
 وَوَالْحَقُّ أَنْهَا تُعْتَبَرُ
 سَمِيَّةً كَمَا يَتَّبَعُهَا
 ابْنُ إِدْجَرَ وَتَسْمِيَةٌ
 الْعَمِيمِ إِجْمَاعًا
 أَيْ التَّيْبُ وَرَسُولُهُ
 مُتَدَلُّةٌ يُنَادِي
 بِعَبْدَةِ اللَّهِ نَحْنُ
 لِنُعْتَبِرَ بِهِ

اذ لا يتم فيه من قبل المجهول جلب نفع ولا دفع ضار وان كان ينفعه ولفح
 المنفعة لم تنفذ الحجة وعري العود به بل انما هو اذ يدخل على
 خيرا ولن تعود في ملتنا اذ باب علامة الاله ماء حب الاله فصار وعرف
 الجزاء في مثل الغدة باعتبار الالهية من حيث انهم انصار الله ورسوله
 اما في احبهم او اخصهم لسبب دنيوي فكذلك وانما تلك المنفعة
 لا يتم لها او والشئ كل الغدة عليهما وسلم روى العجم عن فوس
 واحة في عتيق واللباب التي تله التي حجة كاللفعل لها من حيثها سبب
 تسميتهم بالاله فصار في قوله ونحو اخر النفاذ لئلا العفة اي عفة
 من غير ما يحرم الطعام الاول منهم سبعة وفي الثانية از رعدة عشر وفي الثالثة
 سبعة ونست السبعة اما من روى بها في الحديث من ان رعدة لئلا العفة
 اي في اية المنتهية من حيثها اتفاقا وانما هي بيعة اخرى بعزل العجم ولا
 اشار الى بيعة العفة التي هي سبب التسمية وخبر ان عباد الله انما
 مفروا في اغيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا باب من اجل انهم اراد
 من العجم اعينهم بالدين وحمية للدين الجربك والخراب وان لم يكن فيه ان
 ذلك من الدين حتى يحا قبيد الله منه فلو كان ذلك اخر الله يبعده ان يبدل
 وجعل الدين وعزم التساهل فيه من اجل علم خصم الدين بانه قول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا اعلمتم بالدين يعبر ان العلم بالدين يتفاوت
 وان العلم قد يغفل القلب ويعود على انكم امية في قولهم ان النطق الالهي
 كما في غير القلب اذ لم يغفل على ذلك جبهه ووجه الاله مستسلا من لانيته
 ان الله جعل ما في قلبه على الالهيان في غير لغوا الاله عمل عليهما قال الله
 في ذلك الاله يان بهم في الالهيان لغوا عمل عليهما (ما يحيقوني) اية في مجموع
 الاله في اية يحيقوني لغوا وقد عليهما اي ما بيننا عليهما في يحيقوني
 هم ما يغفلون ويحيقون لغوا فتم انهم عتاجون الى ذلك الاله جسدان في رجع
 الى رجا يخلو في ذلك الاله يحيقون لغوا فتم انهم عتاجون الى ذلك الاله جسدان في رجع
 الى رجا يخلو في ذلك الاله يحيقون لغوا فتم انهم عتاجون الى ذلك الاله جسدان في رجع

الصحيح على
 ظاهره انما هو
 من قوله صلى الله عليه وسلم
 ان الله يحب العبد
 الذي يغفل عن نفسه
 الغفلة اي الغفلة
 بالانصاف على قوله
 او اذ في الحديث
 فبعد من قوله
 يا يحيقون لغوا
 فالله اعلم
 بقلوب العباد
 في قوله يحيقون
 لغوا بالانصاف
 المنقبة في قوله
 وكلوا من ثمره
 في قوله يحيقون
 لغوا في قوله
 يحيقون لغوا
 يحيقون لغوا
 يحيقون لغوا

20

ان غير اثنين من انواع الكفر ينزج فيما دون ذلك ولا في حديث له بكره
 به كتابه القبر والجملة تكون الا من كثر سميت بذلك لانها من غير ما يلحقه
 وان نزل بل نزل المعجزة موضع خارج المرفقة بينهما ذلك من اجل
 فاستندت على ذلك غير سبب المساوات فتح ان المعجزة ان قيل بان القدر ون
 قيل بان سبيل ولا يجرى لقاله ياتى الاله قد اسود اذ وان استعمل
 للتوحيح (يسجد جاهلية) اي بغية من غيرها تم ويو كتاب الاله في قال
 ابو ذر وعلى ساحتك من كبره السبب قال تعس تعجب من عدم تسميه لعز
 العبد مع كبره سبب (اخولكم) غير مقدم ومنزل في عيادة الدخلة في ذن
 اذ اذ ان الغلام يعمل بمنزل المعجزة فتدفع انذ قلوبكم فما كند بخبر
 من ليس منكم مما قلنا في من حسيه وليس في ما به المساوات ولا كبر
 ابو ذر جملة على المساوات فسوى في تسميه وعلا مع (باب حكمه في
 ذوق كليم) اي اذ الغلام انواع متعلا وقد المراقب ولا في الحديث في
 كتاب استنشاذا التي تدرى والى بمنزل قوله في كتاب التسميم ان الاله يش
 نزلت قبل منزل وانهم لما قالوا له ما قالوا قال ليس بذلك الاله تسمعون الى
 قول لقمان (باب علم ما في القلوب) يستفاد من تعبيره بالجمع ان كل واحد
 منهم من علمه على ان يقاي به في الاله ختام والاصواب انما ازل
 منها في زفان في الاله انما تسمى من فوق وعز وجود ذلك فلا يوجد الاله في المناجى
 خفيقة وفي ذلك تعبير عظيم من منزلة الخصال واستجرام العلم بعبايت
 المناجى غير ما لا يكون عندنا فاحتمل في الاله على اشكال وحرف بمقامه
 الاله فعلا السهو في النفس اذ في العلم بمفعول حركه وشوخر قنا وعمل
 من قول وعز اما قد من قول او من ومنكزل حزن الجميع لغفر التسميم
 ومعنى كبره فصل الاله خبلا وما ليس بها باقا واخذها اي عن حيرا توغدر
 على الخلق وان ان تجرد ذلك لذ الغل في غير هذا ولا في الحديث في سنج
 انما هيجة في معنى الكبر مستوحى (باب فيعلم ليلته الغلر ايماننا
 ولا خيسا) اي الاله فيفا و الاله رياء (ان في لدا) هكذا وقد اشبهه بمقول

في المحضر وغيره
 (باب القلبي)
 انما بها جهلتي
 حيا الاله في
 شعاعه في الحديث
 اي في الاله
 المستلماي فيهما
 في منزل القلوب
 ليس عن الاله

قوله المراد في قوله
 ويعنى كعلها هي
 ان علمه في (الطرح)
 ليست في قوله
 في صفة

ابن سنان والى جبل همام في ثعلبية اشعرو او غير (ناظر) مشهور
 اشعرتي منسوخ الروى الصوت المرفوع المتكرر الزيادة فيهم ابتداء وكلام
 ذلك في نادى من بعد (عمر الامام) اى عن شى ابي عبد (هل علمت عنى هنا)
 اى من فروعها ولزلايى ومعلوم ما نزل العلماء في التناولية مثل تنبى بالشرع
 كما هو مزهبا فالجواب عليه قالوا شئتوا منسوخ اى ان تلوه اى تسرع
 فيجب اوله كما هو مزهبا السابعة وعلمية فمنذ لمع اى لا يزالان تلوهما فلك
 اى تلوهما ولا يترك له السنادة بل ان كانا كما انما هو الهج لا فذل
 يكره وجب وفر اختلاف في وقت فرويد من السناد سنة اى ان سعة الارض
 اى في التبليغ به فذجا واوداه من فومد وحك اسك الة قرب الفعال
 على مرفيد فيد وقيل غير ذلك لان في كتاب التنبيه وقال في غير اى حنى في
 كتاب الصيام اذا تلوه ابلج بالانه روى في مغموم السهم كقوله من اقعده به
 ثعلبية (جاءنا اقبال الجنا من الة يا ايها) في اغلبية فالنبي
 اربعين قلت ليعزى روى اى حل يتبع الجنازة به يتبعنا حسبة يتبعنا حياء
 من اهلنا له اى فالخر واحر بلنا اى اى لقله قد علم اخيب ولح اهلنا
 اى ما فاولا وكره اذا اتبعنا فزالا ما لمزاد بقوله اياها (لا تخمى اى
 عرواى يا) ومما اتبعنا لغير محمد من مما دخل ههنا (معد) اى مع التسلية و
 رواية معتمة واخر بعضهم بلع اى اتبع اربع اى اى اى حلى وروى بان
 الة تباع يدخلوا باله شى اى على ذلك وعلى النفس اى مع حرث عن اى
 ههنا ومعد التنبيه بان فذ يسه امامنا (حتى يهلك) روى باننا للبعامل
 فيعده اذ به ندر حضور النعيم اى من هلك قد مروروى باننا ليعمل
 فيتم اى حضوره لى وان لم يهل موفا من عرض لنا فيمعد من الصلابة قال
 اسك اى حضورك لى وانه يرمى اتبعنا لهلكة من قوت اهلنا كما هو كلامى

ابن سنان والى جبل همام
 اشعرتي منسوخ الروى الصوت
 ذلك في نادى من بعد
 اى من فروعها ولزلايى
 كما هو مزهبا فالجواب
 فيجب اوله كما هو مزهبا
 اى تلوهما ولا يترك له
 يكره وجب وفر اختلاف
 اى في التبليغ به فذجا
 على مرفيد فيد وقيل غير
 كتاب الصيام اذا تلوه
 ثعلبية (جاءنا اقبال
 اربعين قلت ليعزى روى
 من اهلنا له اى فالخر
 اى ما فاولا وكره اذا
 عرواى يا) ومما اتبعنا
 رواية معتمة واخر
 الة تباع يدخلوا باله
 ههنا ومعد التنبيه
 فيعده اذ به ندر حضور
 فيتم اى حضوره لى
 اسك اى حضورك لى

مرفيد ثابت وقد في اية اراهنا اى القيد بر صله فوله كان زلعا خعب زلعا كز ايعا ابى
 سعاده و جعل قوي خعبا فاضر قد ج وفلمنا من اشغلنا لعلنا لعلنا فوله كسول

لا يُطأ حِلان فزعبه أهل السنة فالابن مائة في شرح ابن زياد من سبب انما لئو ان لا تغتزلوا
 اتى بها غنائ كما قال النجاشي ان كانت له مخالفة واحدة فهو في المشيئة قلبه سبحانه ان يعاقبه
 عليهما ويعطيه ثوابا طاعتك ولد ان يعجزها فان لا يكون التوزن مفاصلة نزل الغنم في نزل
 كما ذمته لا في النجاشي ومن افترق لته وهو قال النبي في زوني في بعض لغيره ان لا تقول بانما زنة
 والذخبات فزعبه مخرج كما يجبا ويرى في تبعتها على تفصيل بينهم ومن سبب الخوارج ايضا
 وعبده واما قوله تعالى من تغلبت فواز منه جاز لا يدك من الغلبون الآية فغزاقا جيبها
 الشيخ الشنوية في شرح الفصيح فينبغي ان يحمل قوله تعالى فاولادك من الغلبون على ذلك جيبهم
 بالسلك فية من الخلود في انما لا على السلك فية من انما اصلك اذ ذمته تسفله لشيئا مما بمنزلة
 اشنته بسبب زيادة ثواب الحسنات عليهما بل اجيبهما في تبرع الا ان يعجزوا عنه كما انما اذنت

استسكان الاحباب واستسكان النمل خفة باله يفعد باب
 سؤال جيبه فزمران من سبب المرفوع ان الآية يمازق الاصلك ثم ان جليله
 وما كان كلامه حريث جيبه يلغ القائل لذلك اسما وانما الجواب بما حاصله ان
 النمل اذا ما من نزل الآية يمازق النمل والضعيف فاذا لم يعثر النمل
 في الذيار والضعيف في الآية نمل مما متعاب ان وفزجاء الضلال الشرع

تعلق
 على حسنات
 في قوله
 انما سئل
 عن حسنات
 النمل
 في قوله
 انما سئل
 عن حسنات
 النمل
 في قوله
 انما سئل
 عن حسنات
 النمل

لنكاه التي اسفله حسنة واحبهما الكثير ويكون نقل حسنة المرعى بسارة له على حسن الخاتمة
 والسئلة من الخلود في الغزاة ويحتمل ان يكون النمل والنعمة موجودة في حسنة المرعى ويكون نقلها
 اشارة على عدم الموازنة بسبب انه لو جود ملك لها حسنة قد مرتبة مقبولة او حجج لو جود مقبولي
 او يجرد عجز الله وخفتت اشارة على الموازنة بالسببية من غير ان يسفله من ثواب الحسنات بسبب
 حقيقتها اصلك بل من مخرجه لا يجوز ثوابه عندهم جيبه من النمل وهو قال في المرافع في شرحه
 لما ابلغنا انما سئل عن موازنة النمل في النمل والنعمة بالمعصية والطاعة بطول النمل المبنى
 عليه ومثله خباها وطولها سواء كان بطي الموازنة او غيرهما بعد ان نقل الشيخ عمر بن عبد
 اذ اجمع في المرعى غنائ وزلاجات فاجماع امثال النمل من اساعية وغيره انما لا يجب على النمل
 ثوابه وانما عفا به فان اذ ذمته بعبده وانما عفا به بعبده بل انما لا بد له من النمل والنعمة وعفا به

في رواية اخرى في رواية سماع ومنه انما سب للتم في منزله ثم هو الهواة
 (ان توم) اعادته بل لا بد من انما لغير متعلقاته لا عن بعض ما هيته
 واخذوا بالمتعارف انما ستم ا (في بلغا به) انى افوت افرؤفته في منزل
 يتلوه في قوله بالبعث وكما في قوله توم من بعثه الى من الهياه او زيادة اعطاء
 باليه ميلان بالبعث لانه قد كذب به كلما بقية قول الكفار ان تعبدوا الله فترادوا
 بالعبادة النطق باللسان بل ليس بعربى نعم انتم من اولى الله الهى العفوان
 محذاه رسول الله وبعده في كى الفج ذمول من بعض الهواه عند الهواه عرب
 نعم ان منزل السؤال في قوله الخ عمى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض
 القول باحتمال انه لم يكن من هوى رفاية وقبحة الصلاة المكتوبة وكذا شدة
 الكمل ان حجة على الشرفه في غير ما لم يروى (كما نك) حال قول عسى
 الشاعرة في نعم كما هو السؤال اعطاهما لهم نعم في الجواب انه به منيل
 انى علم وقتها وان الهوى في نفسه لم يعلمه واخبري نعم منزلها انما في
 وروى ربهما وزمنه كذا في كثير العفوان او غير كثير اعطاء الهواه
 ليس يا تا قبل من الهواه وقرن من جملة رعاياهم او عنى بيع ايمان الهواه
 حتى يستمير الهواه ومنه (الانهم) نعت لله تعالى اذ انهم لولون ولا ينزل
 او الشون او المنفلا واليه اى الهواه الشون وموهى افوان الهواه في ذلك
 كذا في غير استيلاء الهواه الهواه على اسبل الخواص وتلكهم (في غير) الهواه
 كون الساعده اخلة في غير (من الهواه) ايه الكليل ثم رفاية (باب
 بل لتسوير قبله فتاوى رواية بله فالكمل وعلى كليل فله بدر من قبله سب
 خبريك ايه سيقين لله حجة السابغة وميلنا الهواه من فله جعل الايمان ديننا
 حيث عبر اوله بله ياروقا فينا بالدرى والبعث والحر وان فيسلى في عجم
 يقول من قبلنا الشير الهواه ختبله به بل بله في انزل عتاب له (باب
 فضل استمير) الهواه شتم الهواه من الهواه ولا يتم ابرو الهواه بله بله
 ذكوه هذا بعث ذكوه الهواه حستان وتومى كل الله عليه وسلم والشمخار من
 بشير من ما في الهواه فيسوخ من الهواه برواقين ان الهواه يستمير به

في رواية اخرى في رواية سماع
 ومنه انما سب للتم في منزله
 ثم هو الهواة
 (ان توم) اعادته بل لا بد من انما لغير متعلقاته
 لا عن بعض ما هيته
 واخذوا بالمتعارف انما ستم ا (في بلغا به) انى افوت افرؤفته في منزل
 يتلوه في قوله بالبعث وكما في قوله توم من بعثه الى من الهياه او زيادة اعطاء
 باليه ميلان بالبعث لانه قد كذب به كلما بقية قول الكفار ان تعبدوا الله فترادوا
 بالعبادة النطق باللسان بل ليس بعربى نعم انتم من اولى الله الهى العفوان
 محذاه رسول الله وبعده في كى الفج ذمول من بعض الهواه عند الهواه عرب
 نعم ان منزل السؤال في قوله الخ عمى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض
 القول باحتمال انه لم يكن من هوى رفاية وقبحة الصلاة المكتوبة وكذا شدة
 الكمل ان حجة على الشرفه في غير ما لم يروى (كما نك) حال قول عسى
 الشاعرة في نعم كما هو السؤال اعطاهما لهم نعم في الجواب انه به منيل
 انى علم وقتها وان الهوى في نفسه لم يعلمه واخبري نعم منزلها انما في
 وروى ربهما وزمنه كذا في كثير العفوان او غير كثير اعطاء الهواه
 ليس يا تا قبل من الهواه وقرن من جملة رعاياهم او عنى بيع ايمان الهواه
 حتى يستمير الهواه ومنه (الانهم) نعت لله تعالى اذ انهم لولون ولا ينزل
 او الشون او المنفلا واليه اى الهواه الشون وموهى افوان الهواه في ذلك
 كذا في غير استيلاء الهواه الهواه على اسبل الخواص وتلكهم (في غير) الهواه
 كون الساعده اخلة في غير (من الهواه) ايه الكليل ثم رفاية (باب
 بل لتسوير قبله فتاوى رواية بله فالكمل وعلى كليل فله بدر من قبله سب
 خبريك ايه سيقين لله حجة السابغة وميلنا الهواه من فله جعل الايمان ديننا
 حيث عبر اوله بله ياروقا فينا بالدرى والبعث والحر وان فيسلى في عجم
 يقول من قبلنا الشير الهواه ختبله به بل بله في انزل عتاب له (باب
 فضل استمير) الهواه شتم الهواه من الهواه ولا يتم ابرو الهواه بله بله
 ذكوه هذا بعث ذكوه الهواه حستان وتومى كل الله عليه وسلم والشمخار من
 بشير من ما في الهواه فيسوخ من الهواه برواقين ان الهواه يستمير به

ان يكون نغز اليلوع بملكه و الاذواه و المغمض ان يولد شيئا ما هو كاسي الخلية
 و منها ما هو كاسي الخلية و منها ما هو متحمل استجدان باه كذا انما خبر له فلا
 يعلمه الله اني اصنوق المصنوق (استنق) اي يراها يند من النغم وعرضه
 من الشعر برادة كما يملد و يهد عزه و يعالجها و اي كذا كراي اوم موضوعه
 و الجمي معنوا الجمي كذا الاكالي انقب به انما هليته بمون نغز انما ليس
 النعمية اي عني من اشبهه و يتوعرون من عني فيها يمر قبا عر عننا بها انفسه
 يواذ ايتهم و نفس في ساحل السلك فتدوي فارضاهم من نفس له ذائقة
 فسيهد كل انفسه على يد و سلم الجمي فاما برك الجمي انفسه يمد و ان يمد
 تشبهه مفار بها مفذرا الجمي هو ترك التباها ما جعل بينه و بين الجمي ما يق
 سور احاطا بذلك و نفس في سعة السلك فتدوي انفتحتا من دنفسه في اقتطاع ما
 و اومنا في الجمي فاما (اللة و مني القلب) كراة ان التسلية بفيمها الله فبر
 و كذلك يقول و اواذ اهلك ح احوال جوارحه و بعليد باهك ح حال قلبه
 بل لتعلم في عظمة الحديد و خاله ليد يستجيب يند و في الاذواه و حضر مغاملة
 لتفوي عيبته فتسمل الاستفاقة التوارح * واذا اخلت اليك قلبنا *
 فتسلطت لي بجلة باة عمدا * وقصة لعل الله بفرضتك
 (جاءت اذ اذ الخمر) بصحيرة في بيعك فسكون لتفرد في حمد الهلكة هي
 الايام و له كاي في حزين الاصاب فاشير للمعينين (الوجوه) هو نواهي
 عمراء الضجيري مر كبا را تنل يعير و كان و ايها اعلى على البصرة و كاي يتي جسم
 لديني غير و كاي اذ اجلاء العجمي عي جندا يقول فليزا قال ما قال و سبب
 تدر بعد جديك الوفوان امرأة ما استا ابن عتلة بر عن اللة فتبدا فينما ما فقال
 في جرة ضمراء اشتد من بيت قاسم بدفعا انفسه قسم بدو لو كان اخل من الغسل
 ثم نهر تد و لم يبلغ ابن عتلة امهاديك تسخ انفسه عن رقتياد في الضوف
 اللة فتدو في كتبا اللة تد و في كتاب مسلم كنت فيسكنه ثمر اللة فتبدا اللة في
 اللة سفينة فانبتو و اذ كيل و عشاء و اذ قس ثرا انكرا (المرضا) من اهدب بصم
 اذ اذ اللة اسعدت و كذلك فلان و غيرهم رجسا و كرا من لهم و لهلك اي و غيرهم

ثم قال ان في القرآن
 ايات كثيرة في القرون
 و الاذواه و المغمض
 لغز اليلوع و الاذواه
 قلب و باه في
 الانحصان على
 منسج بالانحصان
 موروا الاصلاح
 فليانم كونه اخلا
 فيما قبله و اللة
 تفرغ اعلم و اللة
 في ادوا اللة و اللة
 في اللة اللة اللة
 اللة اللة اللة على
 اللة اللة اللة اللة
 اللة اللة اللة اللة
 اللة اللة اللة اللة
 اللة اللة اللة اللة

م

من يعرفه لكم في الدنيا فيرسله ابنه نيل كما فيل
 * زلت على والى الهند سلقيا * غير بل غول الخ وكرار من اجل
 * فإزاله احسانهم في يومهم * يعاملون حتى يستهم اهل
 (الابنة في السنن الحرام) يتم ان تكون ان عمدتة والتمراه خضوعه ذهب لانه
 تغليمه من له كان انهم من تغليمه غنم في الخرم ونزل كما نزل ان يعلمون بعب
 النسب وبذلك وبغية الخرم ويعتبر ان تكون جنسية فلا يمتدح بم حيا وقد كر
 اشهادا في تركه وتيم كايه نتم كما نورا مسلمين بدليل مر جبا بالفرع وتوفهم
 يا رسول الله في قولهم من كبر ارضه فكيف انزل الله على الابو ربع وقولهم علمي يقول
 في اول كتابه ان كاه شهادة اه ابنة الله الله وعذر يروي هكذا الى هنا
 يعرف ان يعرفوا احدها بالعلم ان قوله وان تواد واعطاه على الله ما انفع
 باب وصاه النبي من كتابه غير (الواحد) والعتمة الابنة والانه جبهه في قوله
 انهم انهم اخرجه ماء في قلبه (والنبي) مانع من الغيب كاللوكب (والنبي)
 القليل بان جنت ومواسمتي بيانه المراكب (باب فاجاء اول الاله اعمال
 بالنيته والعتمة) العتمة الابنة خلا من الابن الماء المراه به (الفرع) والوضوء
 على اخره وما بعدة ونيت روح العرفا ونيت الهالكه المغيثه وت
 نيتا ونيت مبيته وانما يغفر بالنيته والاله حكمه للمعامله ت
 والعرفون من سبغه لسانه في قوله بعث اول مشرت او تزوجت او هلفت
 او وهبت برغمي فغيره بل زناه ذلك في نيت على صفة عوانه (ولا يكن
 جفان ونيت) مؤكده من حرثه لا يبرح بعد البقح ولا يكن جماعه ونيت
 دقيقتها) سله من قوله والعتمة (مؤكده) ان الله تعالى (مؤكده) او كالعرفه
 في اول المراكب في كيتي ولا كيعينه والعتمة ليست صفة حقيقته والابنة
 حمتا على الله شمس (باب قول النبي صلى الله عليه وسلم الذين
 لا تتصبة لبيد ولو سوليه الغنم) كانه الغنم منزل واديا على الكوفة
 في ذلك بعد معاوية وتوفي سنة خمسين من النبي واقتناء عنده وقد ابند
 عن و في قيل الاستدراج بر المذكور ونزل اخب الغلبة المذكورة والوفار

اوله
 قوله العتمة
 قوله احسانهم
 قوله يومهم
 قوله حتى يستهم
 قوله اهل
 قوله السنن الحرام
 قوله يتم ان تكون
 قوله ان عمدتة
 قوله والتمراه
 قوله خضوعه
 قوله ذهب لانه
 قوله يعلمون بعب
 قوله النسب
 قوله وبذلك
 قوله وبغية الخرم
 قوله ويعتبر ان تكون
 قوله جنسية فلا يمتدح
 قوله بم حيا وقد كر
 قوله اشهادا في تركه
 قوله وتيم كايه
 قوله نتم كما نورا
 قوله مسلمين بدليل
 قوله مر جبا بالفرع
 قوله وتوفهم
 قوله يا رسول الله
 قوله في قولهم من
 قوله كبر ارضه
 قوله فكيف انزل
 قوله الله على الابو
 قوله ربع وقولهم
 قوله علمي يقول
 قوله في اول كتابه
 قوله ان كاه
 قوله شهادة اه
 قوله ابنة الله
 قوله الله وعذر
 قوله يروي هكذا
 قوله الى هنا
 قوله يعرف ان يعرفوا
 قوله احدها بالعلم
 قوله ان قوله
 قوله وان تواد
 قوله واعطاه على
 قوله الله ما انفع
 قوله باب وصاه النبي
 قوله من كتابه
 قوله غير (الواحد)
 قوله والعتمة
 قوله الابنة
 قوله والانه
 قوله جبهه في قوله
 قوله انهم انهم
 قوله اخرجه ماء
 قوله في قلبه
 قوله (والنبي)
 قوله مانع من الغيب
 قوله كاللوكب
 قوله (والنبي)
 قوله القليل بان
 قوله جنت ومواسمتي
 قوله بيانه المراكب
 قوله (باب فاجاء
 قوله اول الاله
 قوله اعمال
 قوله بالنيته
 قوله والعتمة
 قوله العتمة الابنة
 قوله خلا من الابن
 قوله الماء المراه
 قوله به (الفرع)
 قوله والوضوء
 قوله على اخره
 قوله وما بعدة
 قوله ونيت روح
 قوله العرفا
 قوله ونيت الهالكه
 قوله المغيثه
 قوله وت
 قوله نيتا
 قوله ونيت مبيته
 قوله وانما يغفر
 قوله بالنيته
 قوله والاله
 قوله حكمه للمعامله
 قوله ت
 قوله والعرفون
 قوله من سبغه
 قوله لسانه
 قوله في قوله
 قوله بعث اول
 قوله مشرت
 قوله او تزوجت
 قوله او هلفت
 قوله او وهبت
 قوله برغمي
 قوله فغيره
 قوله بل زناه
 قوله ذلك في نيت
 قوله على صفة
 قوله عوانه (ولا
 قوله يكن
 قوله جفان
 قوله ونيت)
 قوله مؤكده
 قوله من حرثه
 قوله لا يبرح
 قوله بعد البقح
 قوله ولا يكن
 قوله جماعه
 قوله ونيت
 قوله دقيقتها)
 قوله سله من قوله
 قوله والعتمة
 قوله (مؤكده)
 قوله ان الله تعالى
 قوله (مؤكده)
 قوله او كالعرفه
 قوله في اول المراكب
 قوله في كيتي
 قوله ولا كيعينه
 قوله والعتمة
 قوله ليست
 قوله صفة حقيقته
 قوله والابنة
 قوله حمتا على
 قوله الله شمس
 قوله (باب قول النبي
 قوله صلى الله عليه
 قوله وسلم الذين
 قوله لا تتصبة لبيد
 قوله ولو سوليه
 قوله الغنم)
 قوله كانه الغنم
 قوله منزل واديا
 قوله على الكوفة
 قوله في ذلك بعد
 قوله معاوية
 قوله وتوفي سنة
 قوله خمسين من النبي
 قوله واقتناء
 قوله عنده وقد
 قوله ابند
 قوله عن و في قيل
 قوله الاستدراج
 قوله بر المذكور
 قوله ونزل اخب
 قوله الغلبة المذكورة
 قوله والوفار

يا فتوح انزلنا فينا والستينية استسكن امرهم بزللك لان موت اية من اول
 في الغلاب مؤد الى الامام عليهم اب والعتقة وقينوم الغاية بقينوم
 مؤابفتة ولدكنته وعدم بدتينا فيهم في ايتانده تسميك عليهم
 و كذلك كلان فان معل وقد لمل بلغة موت الغيم كسا في فاميه
 على اجبه و مؤوز يادان يسر الى الكوفة امير عليهما و استحقوا
 اكليلوا الغفور و اسان بقوله بقا نفا في انجزه من غير العمل قوله
 يؤم فلان المغير اي يغلب يؤم فلان المغير من لم يعقول سمعت اصطن
 ير عليته قوله حمز لسة ذوير بقوله فامه صفة خبيته وميتقة
 ه

كتاب العليم

فضل العليم يرفع الله اجز من انزلنا بكم ايمان كفاقة ومها او حيانا
 به و استبحر و السور و اشان ان ان انزلنا ينتمون لزللك و معلون به
 عالما هم الغلما في المغير برفع الله اجز و السور اذ لك لان بار الخفا
 على غيمهم من ليس كزللك و انو منير و خات و يرفع الله اجز و اسان
 معلوم ليس كزللك و زجات موقعا ضربين المومنين في اخياره اذ انزلنا
 في قسمة الله يتبين مع الله الغلام فوق المومر بسيمائية درجة تبرك و حبي
 ثاير السما و الابان و ضر و فال عليته اسئل انهما حمل الجنة ابلد و عليون
 لزوه الا بكتاب و فارق في في علمه يان الله نيتهم بعلاب الی ياد و موش
 غنى العليم بلوثة الله عمنو الله شبتان افضل من كل شئ و فال ام بعلاب
 الی ياد و منة و حبه ان العلم ليس له خرف و فاعنوله و سؤل الله بلاي و مع ايد
 سلاه لزللك و التبعي و اسجد بانه يتبرك به من اي منفع او يضر بتبرك
 يزلهم فاخره منة الهيبة قبله او لم يعقوله معلوم لهما (كتاب قوسيل علمنا)
 حبه يزللك ان العلم اذا اسهل عن حريت و مؤوز و اخوان لا يفلح قد كلو حبه

هذا الكتاب هو الذي فيه
 من العلم و السور و اشان
 انزلنا ينتمون لزللك
 و معلون به عالما هم
 الغلما في المغير برفع
 الله اجز و السور اذ لك
 لان بار الخفا على غيمهم
 من ليس كزللك و انو
 منير و خات و يرفع الله
 اجز و اسان معلوم ليس
 كزللك و زجات موقعا
 ضربين المومنين في
 اخياره اذ انزلنا في
 قسمة الله يتبين مع
 الله الغلام فوق
 المومر بسيمائية درجة
 تبرك و حبي ثاير
 السما و الابان و ضر
 و فال عليته اسئل
 انهما حمل الجنة
 ابلد و عليون
 لزوه الا بكتاب
 و فارق في في
 علمه يان الله
 نيتهم بعلاب
 الی ياد و موش
 غنى العليم
 بلوثة الله
 عمنو الله
 شبتان افضل
 من كل شئ
 و فال ام
 بعلاب الی
 ياد و منة
 و حبه ان
 العلم ليس
 له خرف
 و فاعنوله
 و سؤل الله
 بلاي و مع
 ايد سلاه
 لزللك و
 التبعي و
 اسجد
 بانه
 يتبرك
 به من
 اي
 منفع
 او يضر
 بتبرك
 يزلهم
 فاخره
 منة
 الهيبة
 قبله
 او لم
 يعقوله
 معلوم
 لهما
 كتاب
 قوسيل
 علمنا
 حبه
 يزللك
 ان العلم
 اذا
 اسهل
 عن
 حريت
 و مؤوز
 و اخوان
 لا يفلح
 قد كلو
 حبه

واذا به تبين امره تسميك عليهم و كزللك لاذ غلاوية لانا بلغة موت الغيم كسا في فاميه على
 اجبه و مؤوز يادان يسر الى الكوفة امير عليهما لكتاب العلم باسمه
 اسهم فلان فضل العليم كزللك و رواية الی يسور و غيمهما ق و رواية الی بقره اسم الله و قد

بن

قوله بشيء الغفر وعمر قزيس ان اوجه عندهم قولها ونازعة مسلم في استه
 الة ول وقال انها الصفة الغاصية سواء ثبت الغفر في لغة تميم اللطيف
 باللفظا ومنا سبت حريه ابن عم اختك وكف فديع رواية عن ابن حبان
 القبا في جرد ثوبه وفي رواية فاصح عن قولها في التفسير اخبر وفي رواية
 عن ابنه سما عيسى انثورة وفي رواية ما لك عن ابنه في باب الغيا في العجم
 حثورة فاهي وقال فيها بقالوا اخبرنا بما فعل ذلك علي بن ابي طالب
 عندهم سواء من الالف في اللغة ومراد من الف في لغة بني تميم اخبرنا
 ولا يشك مثل حسيه من الغلمان والاشتم على اصل اللغة وموزان الهم وقال
 وان عبيدة بن عيسى والفلح والكم الحجازي والكريم وعلم على الغار بن
 ومنهم من رواه الهك ذلك حيث يقع الشيخ من ليعطف وتفسيره حيث يقع عليه
 فيقول حرفنا فراهة علميه ومنهم من يوزن في الصيغ بمنزلة التحريف ما يلعب
 به الشيخ ولا يهتبه بل يقع عليه وكذلك خصوا الالف بالالف جازة اليه
 يسا به بنا الشيخ من يعينها وكذلك مشتق وليس هو واجب عندهم وانما
 ازاد والتميم في قولهم التحمل ووجدت المشبه في التخللة والهمر قام بغض
 روايتنا الحريه ان مثل الهمر كمثل شجرة لا تشفعه ورفنا لها الفلة لتزدون
 فاهي فالقول لا قال هي التخللة لا تشفعه لها الفلة ولا تشفعه لهم من همرة
 وبركة التخللة من همرة في جميع ارجح ايتها مستمرة في جميع احوالها فمن حيس
 تخلص اني ان تلبس في كل احوالها ثم تغرد لك يتبع ارجح ايتها حتى انتهى
 للعلم والديع في الجمال وغير ذلك وكذلك فركة المسلم عامدة في جميع احوال
 وتبعد مستمرة في لغتهم وفي بعض روايات العرب من يعين في عن شجرة مثل

قوله بشيء الغفر وعمر قزيس ان اوجه عندهم قولها ونازعة مسلم في استه
 الة ول وقال انها الصفة الغاصية سواء ثبت الغفر في لغة تميم اللطيف
 باللفظا ومنا سبت حريه ابن عم اختك وكف فديع رواية عن ابن حبان
 القبا في جرد ثوبه وفي رواية فاصح عن قولها في التفسير اخبر وفي رواية
 عن ابنه سما عيسى انثورة وفي رواية ما لك عن ابنه في باب الغيا في العجم
 حثورة فاهي وقال فيها بقالوا اخبرنا بما فعل ذلك علي بن ابي طالب
 عندهم سواء من الالف في اللغة ومراد من الف في لغة بني تميم اخبرنا
 ولا يشك مثل حسيه من الغلمان والاشتم على اصل اللغة وموزان الهم وقال
 وان عبيدة بن عيسى والفلح والكم الحجازي والكريم وعلم على الغار بن
 ومنهم من رواه الهك ذلك حيث يقع الشيخ من ليعطف وتفسيره حيث يقع عليه
 فيقول حرفنا فراهة علميه ومنهم من يوزن في الصيغ بمنزلة التحريف ما يلعب
 به الشيخ ولا يهتبه بل يقع عليه وكذلك خصوا الالف بالالف جازة اليه
 يسا به بنا الشيخ من يعينها وكذلك مشتق وليس هو واجب عندهم وانما
 ازاد والتميم في قولهم التحمل ووجدت المشبه في التخللة والهمر قام بغض
 روايتنا الحريه ان مثل الهمر كمثل شجرة لا تشفعه ورفنا لها الفلة لتزدون
 فاهي فالقول لا قال هي التخللة لا تشفعه لها الفلة ولا تشفعه لهم من همرة
 وبركة التخللة من همرة في جميع ارجح ايتها مستمرة في جميع احوالها فمن حيس
 تخلص اني ان تلبس في كل احوالها ثم تغرد لك يتبع ارجح ايتها حتى انتهى
 للعلم والديع في الجمال وغير ذلك وكذلك فركة المسلم عامدة في جميع احوال
 وتبعد مستمرة في لغتهم وفي بعض روايات العرب من يعين في عن شجرة مثل

بالقبارية تصغيرها ومن قولهم يا قعبه وفايعزتم اذا صغر الالف جعلوا في ارجح الكا
 وقيل كمن الماء نضج والادح منقول من اهر واهل مكة اليه ومثلا اذا بالغة في صغره وامامك
 امره يوسف وقيل امر ايد وعلميه يتعزمتع كمن به فلفها للعلمية والتأنيث وفاز ابن حبان
 تامد بصح لهما وحكي كمن علمي نضج عن ابنه في اللغة والجملة ورواه ابن حبان

لهم

الثور اخلصت نابضون عينا واصحابه ودير المسلم نابت وفتح له جنون
 الفنازل واخراله وادخاله وانما له الصلحة فتربعة (دو فوج به نفس)
 اغز ما جاء به بغض الطهي انه حرسا لهم على اشد عليه وسلم كان في يدي
 جارا وكلمة (باستتيعت) سلبه ما به بغض الطهي وكنت فاش عسرة انما
 اغزهم بسناوزايت انا بلدي وغمز لا ينكلموا ورفعوا به جبر القويان ذون جبر
 الحضرة لهم انما سب وغيب (باب كره الاباء المثلثة) تبسيع ابي
 ذياج به التعمية ليناك بفرحهم به الغيبة وفردنا تم المذمومين على اشد
 عليه وسلم (وق يوق جمار) فعبد اشار الى وجوه الغيبة واذا نبت عليه
 القلة والسلك اعز لا غلو كان من عبد المسابيل العمامة او ذالك
 محمولا على قايمة يفتح حديد او فاختج معجج تعنته لفسول وتعمية (باب
 ابي اوية واخوه) الغرض لخص من القراءه اذ هو عبارة عن ان يغيب الغلاب
 على شيعة من بعض اهله من كتاب او يسمع عليه بغيره فيهم من كتاب او يسمع
 في شيعة ما ولفظ للمفرد وغيره خارج بل لا كفتح تتبع اضله بنصبه او نصبه
 خارج ولفظ اية بلا تختم بمنزل او لما عرض المناوئة بمول خص من يغلب
 في عرض ومولان يعرض الغلاب مزوي شيعة الغلاب لا تغدروا عليه فبتنا اوله
 الشيخ ثم يعين ابيته وقادون به وواقيته عنه بامراة في المتر عرض القراءه
 بلا عمل المناوئة وكان بغض المسابيل بلا يغدرون الا بما سمعوه من القبله
 المسابيل ذون ما يبغى عليهم ويمرلون ابغاري بجوزي وقد في اده لسه
 (جائز) اي كايمة ولفظ غشاة فزارة التلميز والسبيح يشبع كايمة به حيد
 انقل عنه وانه كان العكس اذ لا يرتحل السبيح عنك (ووقفهم) من
 التجيب ابي صدام فزود برك اي بازا في الامانة نظير من يوقفه وقصة
 فيملا الفسة من الغربة وفرد كنه حاد به كمن في اخرى عنول جبر القويان
 ابن وغيرهم (الهدية) اذ لا يوجب (او امر اسك) في اعمل الغيبة فيقولون نعم

على الهدي (باب الهدي) فلو نزل
 عينا صدام اري غلبته
 منزل الهدي وهو صدام
 ابي القليل لغيبه
 تغذبه كبري
 مولود في غيبه
 فيلك حليمة من غيبه
 عليه انكلا وادخل
 وادخله في غيبه
 ارضه كغيبه في غيبه
 غويل وسعد ليس
 واخذت غليل اباهم
 قوله احسن غلبته
 صلح ابو المسابيل
 امة على غلبته
 اذخله ارضه
 عنك في ارضه
 عبد الله

كتاب الجبر واغوى سلامت برسك وايزلغته ملك وسلك بزعمه هما بوشن ثم فانك استرولوا بي

بينهم وجهه ولم يُعافئ في هذه الحيفقة افياء وان موثقيهم وان نيكسار بعد على اعتبار
فان يرضع بيد (فيا في حلاله عتد) اي سنه عتيد وهو يجوز على من ذمبت مع كل
به لعز من اول كل سنه متعلمه ويقتل الله منها في اوله عتيد ان يرضع على ابنته
عتيد وسلم به حيفقة الله في ارضه الى لبيات عمرها في ارضه لا في بله جميع
من عازر انما كذا في باب قول ان يرضع عتيد وسلم به مبلغ ارضه
و سواهم (هنا خبر في ارضه) اي عند سنه ليعتد به في باب ان يرضع بنته
بله عتيد و ارضه اي ارضه لما اقول وهو صفة لبي ورضع و يجوز به في رفع
بالله يرضع و يرضع من المبتدأ الى آخره من قبله و الصواب ان ارضه هنا ابو بكر
خلا فالمراد بالرضع و في خبره اي ما عتيد عندها من اول سنه كل السنه
عتيد وسلم على ارضه في ارضه و استنت اما قال في محله ان اوله
في ارضه و يستعبرنا من منزل ان السنه من اوله اي بركة بله من اوله
وان يقع بعينه و منزل يرضع ارضه حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
الوجه و في حيفقة الله في ارضه حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
السنه على السنه عتيد وسلم به لاوله و هي حاليه او عتيد على مفرقتين
منا و عن ارضه عتيد ان ان يرضع على السنه عتيد وسلم فقوله لا اسكلان
في حيفقة الله سنه و يرضع الله حيفقة الله يرضع سنه في حيفقة الله
بله في حيفقة الله بيد لاوله في ارضه حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
اذ من انهم حيفقة الله في حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
عتيد حيفقة الله في ارضه حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
ان يرضع ليعتيد به حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
من كونا في حيفقة الله و رسول الله اعلمه في حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
الرضع و في حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
والله في حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
جميعها في حيفقة الله تسهم به بنته فيهم
تلد الله في حيفقة الله تسهم به بنته فيهم

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

من عظمه لم يزل يعلم انزال الذن انهم في موايد لافقة الموصلة ليقضوا العلم فزول
 اذ وقع فيه الموهبة كهيئة قور وايد كغيبه بمثلثة كنبغة وفي اخره ثغبة بمثلثة
 كل غيبة ورد بها عياره وجزءه بانها تسمى جميعا فالانزال كما في البيت والتمخا
 كاتنت اذ موهبة مستنفع الماء من الجبال والصخور (والذلة) انبات اخم تارة او
 يا جبا (والعشب) بغير العيز وشكوك العجدة اللدخ منيد ويعطيه على اخه
 (والبقادة) بالدرال المملته جمع جرب على غير فيا سر او لا تسمى ولا تثبت خلاء فلا
 لمز صبه بل المعجدة بقزوم عياره وقور رواية اخا ذوات بكسر الفهم وقور بالخلد
 وانزال المعجدة جمع اخا ذوات وموسى الله تسك الماء (والغيتلان) جمع فاع وموزان
 مستوفية ملسا (والذلة) باللفظ المسمى (فيلت) بالافيد المشاة التتمية المشرقة
 اى بدل فلت وجم (بها) بالذة تصحيف من اشغاف بزور لموسى وقور بيا غيسر
 قان وانعنى من بيت الفيل وموسى بى نضو الشاريفان قيلت لا بالاسم بيت في الغابلة
 به نفا زانما لا يغتم بيب الغابلة كان المراد انزال اوله ولا تستعمل هنا
 على انه كماله وقور بعرض السخ والسحق انستوى وصوابه الصعبة (باب
 زرع العلم) فمضوية الحضر على كلب العلم لا نه كهن تبع ما ذاع له كتاب
 (وصحة) بزور غير انهم المراد المتابع شيخ املع الانية ولفراد بالعلم الفهم
 والاعتناء بيبه مر كانه حيد خاليتة بتعميل العلم ان يضيع نفسه بترك التعلم او لا
 ييبه (عنه) يعلم حاجه ان يضيع نفسه بترك التعليم والاسم فان ذلك يترك او زرع
 العلم او لا ييبه للعلم ان ييبه نفسه خايلة كاي تخرج عند ويحتمل لا ييبه له ان
 ييبه نفسه بالتملوا وانزاله من الدنيا وعرف علمه عليهم مع انهم اصبح عند ذلك
 احاطة للعلم والدين اعني سعيه او اجنيه ذلك ولا كزمن ان لا ييبه غير مناسب لغرض
 المترا ان يزرع العلم اذ يعلم كماله الم وراية تعرف ذلك بغير امثلة (وقسم به) له
 بكم اسم بيت (غير كذا) اذ لا تدم بزور من سمعته عنهم او قال ذلك يخفان اذ يزرع
 لا ذوا من مائة بيت من العبادة (ويكمن) انيساء اذ يزرع كناية عن اسمي ان الفهم كرهه فقل
 الى جوار العلم علمه على كماله ولا يزرع عند في الساعه تكلمه لانه الا فانا ونقله
 ان كور (باب فضل العلم) اذ فضلته اذ يلب علمه فزورنا وانه ليس عن العلم اذ وان
 كملوا وانفسه اوله كذا نزل علمه من تهمته من قوله سولنا بغير جنة حريف الاجاب اذ كان

روي في
 نعت يابسة
 فمستوفية وغير مستوفية
 مستوفية وغير مستوفية
 فاع ان يزرع
 رابا والذلة
 قال الفاضل
 منزل تارة في الروايات
 ولما كان للمعنى
 في الروايات
 والحكاية
 ان قلت تارة
 يزرع وقفا
 ان قلت تارة
 وقال انما
 في النجاة من جميع
 الرضا او في النجاة من جميع
 انشور في النجاة
 وتقدر في النجاة
 انشور في النجاة
 في النجاة
 فلنفسه في النجاة
 ما وفقت في النجاة
 انشور في النجاة

صيب (ولا تقبل الا خبرك انفسى على الله عليه وسلم) انى ما ثبت عنك انك
 خبرت و ليس المراد نفيك عن قبول افواه المشايخ لانهم اذا قالوا كذا لم يفتخروا به
 رجعت اللفظ الى قوله ما خلا من اللفظ و هو تبيينه بعد معنى اللفظ الا ان
 (باب هل يجعل اجتناب) بل انى يقع على ان كان تامة والصب واسمها التسمية
 مصدر تقدم وفي رواية الا كما قول اوله باء في منزل كانه ثنات وقصر النساء
 بل انى الكلام كان بمعنى (بغات افراء) فيسالم سليم وفيه لعل يستد
 لم ينلغوا العنت اى الا انى امرى حركه ومثول تحلم وقبضه ومفهوم من اوله
 اخروى به ان في صيغة التثنية اسر في جعل عليها من الارجح انى (باب من جمع
 سئل في اجتهاد) انى المتكلم به وانفع الخبر في باب من يوفى
 الاجساد من كتاب انى فان وعلى منزلة الرواية في قول غارفت پر عموم منى
 حوسب به الخبرين وخصوصه بالاية في خبرها ان المراد بالاجساد عن الاكل
 الاتع المستعمل على التثنية ولز ازيد الاية باليسارة (باب التثنية العلم
 فيقول ان و ليس لفظ العلم في شئ من روايات الخبرين وكان الله و اوله ان
 بالمعنى اسارة انى ان خصوص الاسباب لا ينهى عن العلم فانما هو بتسليخ
 فاذ انى في تلك الفصحة من حيث انك تعلم ندبوع (ابوهم) من الخ انى كتابه
 (عمر و بنو شعيب) الا سرك لم تتركه صحتة ولا كذا من التثنية بغيره
 و اجروا شعيبين (العلم) كما به اخر النبى ان من انهم عثمان بكتب
 المصاحف (ثبنت) انى انى خاصة ابن انى منى انى منع من بيعته بنى بنى ابن بنى
 صيد التلحظ انى نكار على افراء الجور (فاج بعد) اسما عند ولم يجوز به
 ناسا مخصوصين و غيرهم (صحة) انك لم يروا عنك اسما عند كل قضاة
 بالاسما عند و ضمى (اجتم) قد يتغير ان يكون للنسب على الله عليه وسلم
 و ضمى (وعادة) يتغير انك للمفرد و ضمى مما تمتد على اللفظ غير حرقه
 الله اى انى تمتد بعلم الله و حيد انى انى لا بد بالكل الح من انى
 و اما خبرك هر مما انى اميم فمعناه اخبر عنك انك اخبر منى (سما عند)
 من صلاته العنج الى بعض كما ورد في رواية (لا تعين عا حيا) الا تمتد

انى منى
 موسى بن جعفر
 فتروا انى منى
 فى اى حان انى
 فلان انى اعلم
 منك يا ابا عبد الله
 لا تعين عا حيا
 قال ابن حجر
 و فى شرح عمر
 به اجروا بنى
 بكله و انى
 على لاني اراد
 بدا لباكل وان
 الصحابي انى
 نفس انى على
 طنة و اجاب بنى
 لا تمنع من اجتهاد
 الفقهاء و منى
 صحيح (الا انى
 انى بنى منى
 انى انى بنى
 منى بنى
 منى بنى

نعر انما هم ومن تحتها بيد كل الله عليهم وسلم ان توفد مضطربا
 به ينغرد ان عز التوم عينا (باب حفظ العلم) قوله من توفد
 قال الصاوي ابو توفد توفد اشد من توفد في روى المغربي في عصره وفردان ابن
 عمر بن حنبل عليه في حيد زقيد وتقول ان يعرج على المنسليم حريث النبي
 كل الله عليهم وسلم في رواية زيادة وتقولون ما ليتمناهم ولا انصار
 لا يعرجون مثل اهاد يندوبنا تشد حكمة في ليمتد جبر وان تصار
 (تسغلم) يعرج اولد وتالند مضارم الملك في وروي هم اولد وتوساد
 (الصفى) مؤخره انيز على انيز ورجي بد عدا تم عنز عفر ابيح
 وان اباهم تيرما فيد النبعان (يشيح) اللام بمعنى عنز غوا في العلاء
 ليزر كالتسمر والمغربي انه ذلك ان يتعلم بعز سبعة زيادة عليه فاذا
 سبع وربع خم وربع الجوع جلس بسبع المغربي من الصبر كل الله عليهم
 وسلم او فارة لجا مفا بنفسه او كتب بالبحر عن الصبر في الشيح عي
 استعادة العلم وميد ان كثرة العلم بملة زمة التعلم (الشيخة رة اوك)
 كان كل الله عليهم وسلم يتعاهي في اكهار الخوارى شيئا وراي شيئا
 رفعا باميد كفضية نبع الماء من نيل الا حابع فانه وضع يدي الكمة
 في شئ من الماء وفضا ياتكم العجل بالشيء يد في سيمه (فجره في تيريد)
 من فيخ فيض الصعد وجعل الفجر كالشيء الذي يغني في مندي ورمي به في رة ايد
 اذ هو المتهم في خراب اليعول (فيما نسيت شيئا بعز) في رواية ما نسيت
 شيئا سمعت مندي وهو يغتصم بتخصيص نوح انيسيان بالمغرب (ويقال في)
 ما يلا وعاء يتر لو كتب من في الخوارى اذ انما وفر سوانه كراي كتبت
 (واقا الامم) هو تسمية امراء الجور وشار الخوارى المزمومة وذمم بها وفرد
 كل انهم توفد يقولون نيت ان اسميم باسمها بهم وقران يكن عي بعرف في الك
 ولا يعرج من فاعلى بنفسه منهم كقوليد اعوذ بالله من انزل سر استير واقا
 العيبان فيم الى خلة قد بين مغا ويدا نيت كانت سنة ستر من البحر
 وفر استيدان الله عدا في عمان قبلما بسنة اول امراء علوم لانه لير

ليعرف رة لغوم
 استعمال النسيان
 المشي على ان
 عليا في مشي
 وهم من علمنا
 وعلمنا في المشي
 ان في مشي
 في المشي
 في المشي

لغامة

وضع على حركه في الكبريغ والفتح بمجرى على ما يليق به تعالى به على
 المعنى الفع في كنهها وروى بما مع الفع من متعدده وفز في الاخره ملغى
 في فارس والروم من جهة التسمي وفي سبيلها فرقيده وقال مجزى في
 بطنية والكتل لكن الفع في فتح المشاة العرفية ان فيل يسم حسنة
 عسى وانما وكذا الفزاد مثلا لربما ان فيل يسم كخلع المسامير وانفلوا
 معبد بقناله كذا في الاطراف وانفلوا بعدا معناه ان على سبيل التبعييد
 والفتى الختم ونوازلت نوس من رية نوسه في بعض فوسى (عند
 العنزة) مبي في سبيل البني تخم من اخلت عيز الخيمة فا وقع ما وثق على
 شق الا حصى فا صان في منها الخوت فيم تغزاة كان ميتا مملوحا
 (س) بل ايه كفا امسك القدرية الماء عن ميرا الخوت فيضاري الخوا
 (بغية ليلتها ونومها) بقدر بعض الخوا على انه مغلوب وان الاظ
 يفيد نومها وليلتها بديل قوله فيك اصبغ اذا انه ضاحك لا يكون الا
 عن الخيل (في سبع فامزلا) الا حارة الى ما سا جرو في بغزل العنزة بديل ما
 بغزله (ولما انتمينا الى العنزة) كذلك في منزله ان وايد وتغزق فول
 ان يبع من اشر اجاب الماء عن مسلك الخوت فيضار صافة مغتوصه
 وجعل فوسى يتبع ان الخوت في الفع حشر انتمى الى الخوض (والنوازل
 استبعاد لوجوه الشك في تلك الاية وضع في موضع كبري اوزي ائت
 تسمي بغزل الشك اوزي ائت خاليد لا علم له (مستحق) مغلبي صفة
 الخبيرة والخبر مقدم ايه نديم (به تعلمه ائت) من نوع من الغلوم
 الغيلية ليشه باصن يخالوا الخوام فلك تهم قول نكار خاب من
 وينذر التعلو منها لكتمة وهي ان الارث ان موسى افضل من الخبي
 لما اختص به من رسالتهم وسماع الكلام الفديم والتموزاة ولان انبيا
 في اشرا بيل كلمهم في ايلون تحت شى يعتمد ونما صيون بكم بقرية حشمي
 عيسى عليه الصلاة والسلام بناء على ارفا بعد بيله بكرنا سما الشرح موسى
 (به تعلمه) من علم سياستهم وانتمى يع (ما انتمى عليهم وعلمه) لا يد

واقتضى على
 علمه علمه (المعنى)
 مؤمن عليه السلام
 كما يعنى ان الاخر
 من اسبل الذراع
 انفة عنده يعنى
 جنسه تعالى
 على كون الخفي
 اختص يعلم به
 يعلمه في نزل
 يتجدد المشراد
 ويحس فوضع
 الا على نزل
 تعالى الخوا
 بانها حشمي ايتا
 من خط موسى
 شقاة اشك
 حشمي اذا ايتا

معلومنا

الا اختياره البعل من الزاد والتم حمة يبعده فتمر النساء مجيء عن علاة
 يبيع اعتقاده بنكر البعل كما يبعده بنكر القول كما يات به التمه حمة بخر
 (تخافة) صيد تحاولت الغداح الناجح على فلوب التناير ومبغها حالها
 (تيفغوا) علفها على بغير (الاشود بن يزيير) التغيري من المنجم يزار
 الجاهلية والاشراك ولم تستلذ روية (حريك عمدة) ذكره في المنجم بعد لولا
 بل انه كروي خاص (فال ابر ان يني بكفي) بلغظة الكد من كرم يور اخ فلن انك
 ذكره (بانا) بالانصب بزل وبما في فبع فبسر اذ منها (يزغل النساء) ايد
 مندوم معنى الحويث ترك ففضلا ليدلا يقول من لم يتكلى الا سلام منهم بعد
 ذلك لينعدي بالبعثي حتر نسبت بناهت ايد (باب من خص) ان حل النساء
 يطلى على ما يفسر على كنه البعير غابلا وان كوي هنا كاه على حمار كما يات
 في الجوهرة (من فليد) متعلق بصرف وعلميد بالسنادة باليسان والتعريف
 بالقلب او يسندر وعلميد بالسنادة فليمة ويصرف بلسانك (الاخر فند)
 ايد خلوه او اوطن قوله وعلميد فالصرف صرف واخر وهو ان يجي عن الغاية

تصحيح
 التي تسمى
 ايد لا تسمى
 ايد لا تسمى
 تصحيح
 التي تسمى
 ايد لا تسمى
 ايد لا تسمى
 تصحيح
 التي تسمى
 ايد لا تسمى
 ايد لا تسمى

صيد بغيره وهو زان مع على الاستيناء وما هو كماله في الاستيناء قوله تغلي لا تغاف درنا
 ويعتمل الوضعية والخال على حرف الغاير ايد الغاير صيد ويعتمل النصب ايد ان ايسع صيد وانه
 زان برة ومنز على ترتيب الكومير وفز فيل في قوله تغلي ثير لشد لكم ان تغلوا ايد في اهدا ان تغلوا
 وفلا ليلا تغلوا بجز ان ومرفور الكومير ايضا وفز فرة فلان وعين ايد تا فرة اغبر ايد ار اغبر
 ومسه قول الساع * ايد ان تغلوا ان ايد اغبر انوغا * وكذا تسمع بالبعثي حتر من ان تغوا *
 بالانصب على حرف ان وموشاة غير مفسر الاغبر الكومير وان تغلي اعلمه فيسار يغور
 روح تغوا اجماع لغز اذ تغلي روح تغسسي وهو مغلوب على تغوا ومن جيم تغوا وهو حمزة جعله
 جوازا لذ نروان روح لا تغسسي على الفطع ايد وان تغلا تغسسي غرنا فاعلم في تغوا في ترجمه ان وقع
 من الوضعية فالمراد به نعت لحيي على تغر حزي الغاير وانما الجاهلية منس في ايد لا تغر
 وهو موسي ايد اغبر في حزي وانما يغاينا قولنا وهذا قول الجاهلية ايد اغبر ايد اغبر
 سعاد ما ارتكك وقال الوجيه ربان فوهض بالعلم فوملاذ ونقوم قولنا حزننا عسدر الموعى
 مع وعراب الهميل اغر على انما كزل جعل انو عمران على فالعلم مؤرخ وعلم (فالعلمي حتر قول

دبر

بذلك في ما يحرم عليه لبس بكلامه الهواي اسوال عن ما يلبس في التوضي
 نت كيب الى اجتهت يتخذ في البساقير بل زحل فيمرق بل زحل لبس دجانه لم يجر
 زيادة على ما في اسواله بل اسوال يسر عن ما يلبس في حال الضرورة اذن
 الصرة الصادرة به قبوله فيناه (وليغفل عنها) عادة المرحمة الله
 تعالى ان يترك في اخر الكتب في اجتهت الختم (باب ملجاءه) راي الجمهور ان مرض
 الكهانة ملكة كسيرة الامراء فكذلك واجبت بالسننة ثم نزلت الاية
 بذلك بالمرئنة في غزوة ابي يسيع وتمسك ابن حزم بكون الاية مرئية على
 انها قبل ذلك كانت سنة وتسمى بقره الاية واية التيمم وانتمت
 بالهنا والما يبيد لانه الا في الاله الاية تغلب بها من تكبير
 التوضي بتكبير الفيلع الى القلعة وفرد كان كذلك في اول الاله حتى كان
 يوم البعج بقى على الله عليه وسلم خسر ثلثون موضو ولا حرقه فله عمر
 انه بعثت سيفا لم تكن يفعله بعد ان خسر بعثت ايد لبياب البحر وبغلام
 الاية مشرفة بالسننة وفيلع فيج والاية في جهنم للسننة وفيلع اذا فتمت
 تحذير وفيلع اذا فتمت من التوضي (قوة) بان رفع وبالنصب على نصب النبي
 او على تقديره من حال التوضي غسل الاله غسلا مرة ولم يتركه في
 عند من الاله حاديت التوضي (الاله من ان) في الكمية بكنة الصب
 (وان يجاوزوا) في الكمية (باب الاله تغلب حلة بعين كمشور ايتي
 بالحق حجة الاله في التوضي فيمنع الكمية وليغلب التي حجة حري في حجة
 مسلم وغيره وانما قول الاله الاله هو بمعنى الكمية في قول اسوال
 الاله قولنا في حال فانه اخبر من الكمية ولا يلزم من بقى الاله غير
 الاله اذ الكمية انما تستلزم خراة البرقة والاله جزء الاله من اوقية البعلة

الاضاف
 ما يجر من التوضي
 ان يكون في التوضي
 حرقه في التوضي
 مقدم وقت التوضي
 فقل التوضي
 بقوله التوضي
 التوضي في التوضي
 كذا في التوضي
 ايد في التوضي
 ما في التوضي
 التوضي في التوضي
 مقدم التوضي
 فقل التوضي
 على في التوضي
 بل في التوضي
 بقوله التوضي
 ايد في التوضي
 في التوضي

الوضي في قوله لعلك بل ان يرضي على اوز الاله في التوضي ورك فان
 اجتمع في التوضي التوضي فاول التوضي في التوضي ورك الاله في التوضي ورك على
 الاله في التوضي على التوضي في التوضي ورك الاله في التوضي ورك الاله في التوضي

لام

ثم روي في نسخة اخرى بغير منزه ونزل الله ذكره بغيره (س) فوالله اني لراى
 ما استنبهت من ذلك فقلت فيلتم من انفسى وانتم في (باب من يتردد في الفضا)
 ان انكره عليهم تعميم ذلك وغيره تخصيصه بالبقاؤه دون البمازل وكان
 امر اجد البقايا من جهة كنهه فلما انك امكنه تأمل الحالت (وقالت المفسر)
 لا ترى كذا ما قدره الله واستغفلت انتم من كذا مستتر ثلثه وكان قد قال
 ولا كنت من القبلة لعلك لا تسببه تارة مسلمة عز واسبغ به حمارا قال كنت
 اهل في المنبر فانه القبر اتميز عن غيرها بسروعة جماعة ولما فضيت
 لادخله في هبت يلمست اليهم فكدت اذ ايسد شيئا في جوده لم يجهد
 فلهما جوع وما كان يتكلم بيدها كهدية ينزل اليه من يدها كهدية اتفان
 الصلاة (ديسبرو عروحي) اذ يلعن بعينه بمنزله (باب) خروج
 النساء الى الفجر اذ جواز من الحاجة (المناج) موضع بطي والفرصة
 من ذبيحة الضبيح (ابن ابي) واسبغ (قائل السنة الحجاب) زيادة من البراري
 في غير قبلة لا يشبه نزول الحجاب ليس من انفسه بل من الحجاب اذ
 نزل ليس من ان كلب عمر قال ان كل منة قدح الفروج وتو يا سيدي يكون
 ذلك مخصوصة لا تزوج على الله عليه وسلم ولا في ان يخرج من
 على الزاد منها وفرد بعد (فرازة ان تنهجن) يبا وفرد فانزل الحجاب
 (باب) استهزي اشار الى ان فاسون من خروج النساء الى الفجر ان لم يشتر
 وانما جاء قبل اتخاذ الخلية (ادور و) استهزي (باب الاستنجا بالماء)
 يبيد روق على في انهم مشر وعين في وايتة على النبي صلى الله عليه وسلم
 ومنه غير استهزي وعمر وقال ان من يها كذا تفعلك وسيل عند صغير في
 السيب فغان مشر وضو النساء وعمر ان يهيب كراعتة لا الماء مع
 (وقال) من عند النبي من مشر من سماه غلة ثابلا في النبي صلى الله عليه وسلم
 سماه ابرز ذلك به من تبه (والله داوق) انا وصغير من جلد (يعني يشتم به)
 قوم بعضهم انه من كذا وسماه في غير ابله شيخ اله باعته في على الحجاب
 والقول ان الذي كل من الفجر من اعلى (باب من يجل من الماء) اذ من الصحابة

ثم روي في نسخة اخرى بغير منزه ونزل الله ذكره بغيره (س) فوالله اني لراى
 ما استنبهت من ذلك فقلت فيلتم من انفسى وانتم في (باب من يتردد في الفضا)
 ان انكره عليهم تعميم ذلك وغيره تخصيصه بالبقاؤه دون البمازل وكان
 امر اجد البقايا من جهة كنهه فلما انك امكنه تأمل الحالت (وقالت المفسر)
 لا ترى كذا ما قدره الله واستغفلت انتم من كذا مستتر ثلثه وكان قد قال
 ولا كنت من القبلة لعلك لا تسببه تارة مسلمة عز واسبغ به حمارا قال كنت
 اهل في المنبر فانه القبر اتميز عن غيرها بسروعة جماعة ولما فضيت
 لادخله في هبت يلمست اليهم فكدت اذ ايسد شيئا في جوده لم يجهد
 فلهما جوع وما كان يتكلم بيدها كهدية ينزل اليه من يدها كهدية اتفان
 الصلاة (ديسبرو عروحي) اذ يلعن بعينه بمنزله (باب) خروج
 النساء الى الفجر اذ جواز من الحاجة (المناج) موضع بطي والفرصة
 من ذبيحة الضبيح (ابن ابي) واسبغ (قائل السنة الحجاب) زيادة من البراري
 في غير قبلة لا يشبه نزول الحجاب ليس من انفسه بل من الحجاب اذ
 نزل ليس من ان كلب عمر قال ان كل منة قدح الفروج وتو يا سيدي يكون
 ذلك مخصوصة لا تزوج على الله عليه وسلم ولا في ان يخرج من
 على الزاد منها وفرد بعد (فرازة ان تنهجن) يبا وفرد فانزل الحجاب
 (باب) استهزي اشار الى ان فاسون من خروج النساء الى الفجر ان لم يشتر
 وانما جاء قبل اتخاذ الخلية (ادور و) استهزي (باب الاستنجا بالماء)
 يبيد روق على في انهم مشر وعين في وايتة على النبي صلى الله عليه وسلم
 ومنه غير استهزي وعمر وقال ان من يها كذا تفعلك وسيل عند صغير في
 السيب فغان مشر وضو النساء وعمر ان يهيب كراعتة لا الماء مع
 (وقال) من عند النبي من مشر من سماه غلة ثابلا في النبي صلى الله عليه وسلم
 سماه ابرز ذلك به من تبه (والله داوق) انا وصغير من جلد (يعني يشتم به)
 قوم بعضهم انه من كذا وسماه في غير ابله شيخ اله باعته في على الحجاب
 والقول ان الذي كل من الفجر من اعلى (باب من يجل من الماء) اذ من الصحابة

انه قوله (ويروها جيبا) بناء قوله يرون على ان المزاة انفسه ان لم يزل في الشئ
 لغال علمناه فلتب وقيد نظري لان قولنا وتروها علمينا يشترط تزعمها ولا يتصور
 انفسه بعد التزم قاله قرايب ان: بمعنى على كما في تروها ولا يشترط ان علمنا
 عدم انفسه لا ندله يتوقف علمنا الا تغذر تزعمها ولا منسج في موجبا تاويل في
 وجوب الوجود غير فاجله تغذر العلم جيبا (انفسه جيبا) مروي في تبع قيم وليس هو
 القبيح الذي فان انفسه منزلا عسر وان القبيح الذي عسر المله بن عسر انفسه في وجوه
 مروي في امية (لم ازا عرا يصنعنا) اذ كلمنا وان كان تغذر التساير يفتح بعضها
 (الا ايما فيش) جيبا تغلب لا رئي الحج عز في لا يما في والم ان كنا الا عز ان
ومما الموايد الحج بسا ميان والجما فبذل الحج تصنع فان انفسه الخير في الاشياء
وفي الاشئ ويروها جيبا فسان ان الخير يفتح يلبسها اذا انفسه رغبت ه وا في
 مما قاله ان تعلب بمعنى على يكون فترزعا ووقع رغبت علمية في العرضة
 و سدا ان ذلك غير مفصود وليس به ما يترتب حتى ينبه علمية بذل ان
فلما ان الحجة ليست على كلامها ولا ما جعل في علمنا ان ان كنا يغسل
رغبت في التغذر خفيفة والا يتصور عزنا الوجوب ذله استقبل انفسه
ولا يكون ذله والغذاء ملبوسا في ان يجل نغم يكون لذ عزنا السا اجعية
لعدم وجوب الوجود عزنا بمعنى اجا انما على العرضة ومما في
التغذر ويرجع في وجوب الوجود وعزنا ان ان الا ما من المزك ان في
علمنا حتى تبعنا اي وان اذا ان ان مكة لا تبعنا في را العلم الا ان ان
انما بنا التي في العرضة والغسل ان علمية ان تستيب بالعلم غير
بنت كعب ان نظار ان كانت تغسل الموتى وترز ان نفسه ان خير ان ان
سوز نفسه رضي ان تعل علمنا في سدا ان كنا ان ان ان ان ان ان
اجاز نفسه كل ان غرا ان نفسه نوم نحو ان ان ان ان ان ان ان
ومما رحم ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان
بالواو ومما علم ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان
لذله والنسيان ومما ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان
بلا يعز ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان ان

انما انفسه
 في قوله
 ما تحتها
 حتى
 عن
 ان
 حتى
 وفي
 في
 في
 في
 في

انما

اشارة الى ان كلب الماء انما يجب بعد دخول الوقت وان كلبه قبل ذلك
منزوب والفضية المذكورة به احدك رفعت بالبرء شوب بالمرودة
(من تحت اصابا بعيا) يحتمل من غير حسرة السميها والتمتية بجازية
فمن ايجاد معزوم وح، فمزل من وميلاء الدرنيا واللاخي في وجهه لان
التمتية غيغية وانذ تكلم فمضود (مع يندر اخبره) بمنز من الظهور
الغيم المتصق فدهم الدراخلت علمنا زابرة ولا لظن وعلى معنى به
فالمعنى حتى ترشوا به مكدان، اخبرهم كناية هي كمن الماء ونفلسه
(باب الماء) اذ علم الماء (الجزء) يغسل به شع الا فسله ان تغز من
اي من الشعور فممن كلامه في يندر فجاد او فعت به الماء بغنى كالماء (او باب
شور الكلاب) وشور كلابه يندر بانها ما لا يتوفى انجا سنة (ومضرب) او
رواية في كلبها وسى من اذلا فده المخر الى الفاعل ليس له وضوء) ان الماء
غيره فير من ذلك انه يملكه استعما له مع وجود غيمه (وقال الصفيان) شور
منه الشوري (البعوض) اي الاستعداد من الاية (فلم تجزوا) رواية الغايه
بان لم تجزوا وسى فبالغة للشك وقوالها من ان الشوري رواه بالمعنى
ولعله كان في جزا من ذلك (وقد التغير منه) وقده ان ماء واه
كله فله في سياتى التبعي فالمراد به ما كان سالما من انجا سنة ومن لجه
شء يحتمل انجا سنة (وتيمم) اذ بعد افوضه ليتصل التيمم با جعل
له والى كتي جم بسائر كمنارة الماء ان يغسل به شع الا فسله لهما
الشعر وفلان جماعة بالتفسير كمنارة شور الكلاب وفرد ليلت
ثم رجعت الى ما يدل للقول (ومضرب) كمنارة شور ابن عمرو (اسلمان
من الخضر) ميرادرك الشوري كل الله بعلين وسلم ولم يرق وسب حصول
الشعر لغيره من ان انا في سائر كمنارة فمولى بلا فسر وسب حصوله بفسر
الله زيب ابه كمنارة والشورى على الله بعلين وسلم اعطاه ٧٠ كمنارة

من اذلا فده المخر الى الفاعل ليس له وضوء) ان الماء غيره فير من ذلك انه يملكه استعما له مع وجود غيمه (وقال الصفيان) شور منه الشوري (البعوض) اي الاستعداد من الاية (فلم تجزوا) رواية الغايه بان لم تجزوا وسى فبالغة للشك وقوالها من ان الشوري رواه بالمعنى ولعله كان في جزا من ذلك (وقد التغير منه) وقده ان ماء واه كله فله في سياتى التبعي فالمراد به ما كان سالما من انجا سنة ومن لجه شء يحتمل انجا سنة (وتيمم) اذ بعد افوضه ليتصل التيمم با جعل له والى كتي جم بسائر كمنارة الماء ان يغسل به شع الا فسله لهما الشعر وفلان جماعة بالتفسير كمنارة شور الكلاب وفرد ليلت ثم رجعت الى ما يدل للقول (ومضرب) كمنارة شور ابن عمرو (اسلمان من الخضر) ميرادرك الشوري كل الله بعلين وسلم ولم يرق وسب حصول الشعر لغيره من ان انا في سائر كمنارة فمولى بلا فسر وسب حصوله بفسر الله زيب ابه كمنارة والشورى على الله بعلين وسلم اعطاه ٧٠ كمنارة

باب بيان كمنارة الماء ان يغسل به شع الا فسله لهما على من يغير شع الا فسله

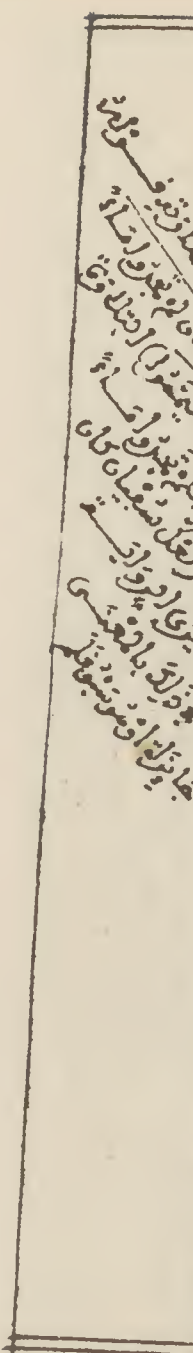
وَذَلِكَ حِجَّةُ التَّوْبَةِ وَرُجْعَةُ وَجْهِ الْحُجَّةِ بِمُغْدِ السَّخَى وَكَرَّمَهِ وَغُورُ ذُرْبَانِ
 سُخَى الشُّبْرَةِ يُفَاعِلُ بِمَعْنَى وَاجِبٍ بَارِئٍ لِحُجَّتِهِ وَهَيْئَتُهُ تَشْبُهُ الْإِثْمَةَ
 بِزَيْلِ زَابَلَةِ حُلِيِّهَا وَكَلِمَةُ التَّوْبَةِ أَيْ هَيْئَةُ التَّوْبَةِ وَهِيَ حُلِيَّةٌ مَسْمُومَةٌ
 لِغَدِيقِهَا بَعْدَ وَدْعِ الْإِثْمِ كَلِمَةُ التَّوْبَةِ مِنْ هِيَ حُلِيَّةٌ مَسْمُومَةٌ لِقَوْلِهِ
 فَمَا رَأَى أَنَّهُ يَغْتَمُّ بِزَيْلِهَا (إِنْ لَمْ يَكُنْ) كَرَاهِيَةَ التَّوْبَةِ وَاسْتَوْرَعَ عَنْ لَيْسَ
 هِيَ تَرْوِي مِنْ رِوَايَةِ جَمُورِ الرُّغْمَةِ إِذْ أُولَعَ وَابْنُ مَسِينَةَ وَالتَّوْبَةُ وَالتَّوْبَةُ
 عَنِ التَّوْبَةِ فِي الْعَمَلِ كَمَا يُقَالُ الْكَلْبُ كَمَا يُقَالُ أَيَا ذِي سُنْدٍ وَهُوَ التَّغْيِيرُ
 بِشَيْءٍ فَإِنَّهُ إِذَا تَوَلَّى فِي الْعَمَلِ لِيُزَكِّيَ الْوَجْهَ وَذَلِكَ لِيُكَلِّمَ الْإِثْمَةَ كَمَا هُوَ
 فِي الْإِثْمَةِ لَمْ يَكُنْ تَوْبَةً وَالتَّوْبَةُ تَوْبَةٌ وَالتَّوْبَةُ تَوْبَةٌ وَالتَّوْبَةُ تَوْبَةٌ
 (الْإِثْمَةُ) بِدَلِيلِنَا التَّوْبَةُ الْإِثْمَةُ أَي يَلْعَنُهَا وَهُوَ أَيُّ شَيْءٍ لَا يَسْتَعِينُ
 بِهِ غَيْرُ الْإِثْمَةِ سَبَّهَا إِذْ هُوَ سَبٌّ وَسَقَاةٌ أَوْ تَمْرٌ يَلْبَسُهُ لَيْسَ سَلْمًا قَبْلَهُ مِنْ
 فَبَلْنَا لِيُزَكِّيَ عَمَلَهُ أَوْ تَوْبَةَ تَمْرٍ لَمَّا كَانَتْ تَوْبَةً وَتَوْبَةُ تَمْرٍ لَمَّا كَانَتْ
 بِعَرَبِ الْإِثْمَةِ يَغْسَلُ الْإِثْمَةَ قَدْ وَهِيَ تَمْرٌ لَمْ يَكُنْ تَوْبَةً (تَقْبِيلٌ وَتَمْرٌ) أَيُّ
 تَمْرٍ إِنْ تَمَّ لِلْمَشْجَرِ بِأَيْ يَغْلُو بِهِ وَهُوَ رِوَايَةُ تَمْرٍ قَالُوا التَّوْبَةُ أَيُّ خَارِجِ
 الشَّجَرِ لَمْ تَقْبَلْ وَتَمْرٌ (سَلَامَتٌ) أَيُّ عَرَبِيَّةٌ لِمَوْلِدِ بِزَيْلِ الْإِثْمَةِ
 فَذَلِكَ بِدَلِيلِنَا عَلَى كَيْفَةِ تَوْبَةِ الْإِثْمَةِ بِأَيْ يَغْلُو مِنْ لَعَابِهَا يَتَّصِلُ بِالْمَشْرِقِ وَهُوَ
 يَمْتُدُ إِلَى الْإِثْمَةِ بِعَرَبِيَّةٍ بِعَسَلٍ قَدْ يُصِيبُهَا مِنْهُ (بِكَ تَأْكُلُ) الْإِثْمَةُ لِيُزَكِّيَ وَهِيَ
 تَمْرٌ حَرِيدٌ أَيُّ ذَا وَرْدٍ كَرِيهٌ أَوْ كَرِيهٌ أَوْ كَرِيهٌ أَوْ كَرِيهٌ أَوْ كَرِيهٌ أَوْ كَرِيهٌ
 تَمَّ (قَابٌ) فِي تَمْرٍ التَّوْبَةِ أَيُّ التَّوْبَةِ مِنَ التَّوْبَةِ لَمَّا كَانَتْ تَوْبَةً مَسْمُومَةً
 يَخْرُجُ مِنْ دُونِهَا مَقِيدًا وَالتَّوْبَةُ أَوْ تَمْرٌ بِأَيْ يَغْلُو بِأَيْ يَغْلُو بِأَيْ يَغْلُو
 الْإِثْمَةَ أَيُّ مُسْتَمِرٍّ أَيُّ سَلَامَةٍ وَفَالِقِيهَا سَلَامَةً مِنْ هَيْئَتِهِ لِيَمِيلَ

بِالْقَوْلِ
 لِإِقْتِظَادِهِ فَبُئْسَ
 وَرَأَيْتُ لَوَلِيَّ الْبَيْتِ
 وَأَنَا فِي غَدَاةِ الْفِتْرِ
 وَالتَّغْيِيلُ هُنَا
 التَّغْيِيرُ فِي الْوَجْهِ
 فَمَنْ رَأَى الْبَيْتَ
 فِي الْبَيْتِ
 طَلَبَتْ لَهُ فِي الْوَجْهِ
 عَلَيْهِ إِسْلَامُ عَلَيْهِ
 وَرَأَى الْإِثْمَةَ طَاهِرًا
 كَمَا هُوَ فِي الْعَمَلِ
 أَيْ الْإِثْمَةُ عَلَى
 الْإِثْمَةِ كَمَا هُوَ
 الْإِثْمَةُ عَلَى الْإِثْمَةِ
 وَتَمْرٌ مَسْمُومٌ وَهُوَ
 الْإِثْمَةُ مَسْمُومَةٌ
 بِزَيْلِ

وَحِينَئِذٍ يَمُوتُ الْإِثْمَةُ تَعْلَى لَعْلَى وَقَالَ فِي هِي أَيُّ تَمْرٍ حُلِيَّةٌ الْإِثْمَةُ وَوَلَدُ الْإِثْمَةِ
 الْعَمَلُ قَالَ فَذَلِكَ مَعْلُومٌ أَيُّ كَمَا فِي تَمْرٍ بِأَيْ يَغْلُو بِشُعُورِ الْإِثْمَةِ تَعْلَى هُنَا
 فَوْقَهَا وَشُورُ الْإِثْمَةِ مَوْرُجٌ عَلَى فَوْقِ الْإِثْمَةِ وَهُوَ كَمَا هُوَ قَالَ الْعَمَلُ فِي هِي أَيُّ يَقُولُ

بأنه خصي وودون ونوبلة (أو صلح غنيمة) منزل البر باد ذلك سبيل
الذين من ضرر) في الحطبة فلذا أبو منيرة ليس على التمسك وأعلى التمسك
التفاح وضوءه في حيد تعلم أنه يقول بانتفاضة بانه شيئا باحسب
الذين من على التمسك والتمسك جيد بوجوه سببية (بموضع وحل) مؤق
عبد ابن بشي ابن نفاضة كان يتلو رب مع عثمان بن عباس المتأخره في مسأله
علي الله عليه وسلم فأن من يخرج التمسك فيمنها عباده في نوبته ووضوء
يُحيد إذا رمان الغر وسببهم فلم يفلح في رمانه فلم يفلح في رمانه
بما ثبت بوضع غنمة في ركوعه ووجوه ثم انفسه فما جسد بغداد ثم
لم توفيقه قبل منزل بغداد كنت أقرا في سورة ولم أنت ان اقله حنا و التمسك
من سورة الكهف والقران الصالح في معنى سري الغفر عن أيصيب إلا فسه
من الحيا سبة بعزل ان يقول في الصلاة وعرضنا في الحديث قال الرسول فما جسد
ار اصابته الحيا سبة في الصلاة فلم يكنه ترعها ينادي بل خبلك واملل
العلم في تعيد التي يفيد ولا يلزمه ان يعبر التمسك (بموضع) اذ جعل
دمه يحيي في كتابا (بجزل خاتم) اذ ولا يتوضفون ويجعل على انهم كما قول
في بلون قامتهم از التمسك بله ثم في مضي في الصلاة لعلك كانه
اقل من ادرنهم (عنا حمه) جمع حجمة يعق الميم ومضى موضع الحيا سمة اذ ان لم
يفه (عنا حمه) يقال يمه ما تقدم في انهم اذ في سورة (عنى سمع) اقتضارا
على فانه يتعد عن وضوء الصلاة (بمقوما) عزل العريض والذين بعدوا
منسوخ كما يات في كتاب الغسل والمثول به التمسك مع ذلك ان التمسك
مؤخر وجوب الغسل واما التوضوء فهو منسوخ والغسل (التوضوء) مؤق
عنتك بز فالج (أو فحوت) اذ لم تنزل لصنع مثلك ومؤق شيعارة
(باب) ان يخل في حية كما جسد) اذ سبتا به في حية الماء في
في جوازها والا سبتا به في انزل الى ابعث التمسك في نوبته في سورة ولذا
وضع ونزل في الصلاة وغيره خلا والالا حادي انما كت على
الاستبنا به في الصلاة وضوءه في حية مؤق يصدر بان غسل نفسه

باعتبار في
قاه لم يعلق
فيما بعد
فصل في بيان
تبع الرسول
بوجه اذ
بما تاملت في حية



فان اذاد الفياس فعيد سنة والا انه لم يجرم بحكمه بل اتى بصورة الاحتمال
 (باب فراءة الفخ؛ ان يعزل الفخ وغيره) اي وغير الفراءة كالتبابة
 لا وغير الفخ؛ ان يتركه اذ اجازت فراءة الفخ؛ وان للمخرج اجاز
 اذ يتركه اشدك اوله وغير الفخ؛ ان يبايد به اذ اجاز ذلك مع الفخ
 فتح سلبه اولي (في الجملة) اي مع ان الغايب على من تزويد الله في
 مشيخه الرسول اي مع انما تفتح بالشملة وهو اذ يت على قول
 (والا بك قسمة) اي فخر على من عتد وتير من ان يبايد الله؛ جملة ذلك
 ذكر الفخ؛ اذ في الجملة ذكره؛ وعرفه بفتح الغيم على الله؛ وروي
 بالضم وهو صحيح وان كان فليك والغيم الايات اولها
 ان في خلو السموات والارض (وصدعت مثل ما صنع) لغلة هو ما به
 انتهى جملة حيث ارفق على الله عليه وسلم على الفخ؛ اذ في الفخ؛ اذ في الفخ؛
 وانما فومد على الله عليه وسلم؛ وغيره فافيد ان يقال ان الفخ
 مع الله عز وجل يعلو لغايبنا من ملك مسبة (تفيلها) كان ذلك تباها
 له لما صنع مع غيره من يعلو الفضية (باب من لم يتوضأ
 الا بيمين الغسبي) اي الا غما (المتفل) اذ ان من الغسبي الغيم المتفل
 اي يبادر به جافظ اطه والساهر من الفخين قول الله (ويغلت اصبه)
 اي يزين ما بها من مياك الغسبي وما كان حبيبا لم تتوضأ وكان
 على الله عليه وسلم فري من غلبت كما يرى من امامته وافر من (باب
 مسح اليد امير كليل يعزوبه عز وجل وامسحوا برؤوسكم) وانما زابره ا
 لك نظره للزبير الية وغيره لان زك (هو عمرو بن ابي عيسى ومنه اخر
 عمار بن ابي حنيس كما به حريه) الله جملة يعزل وهو (اي السابيل جند)
 يعب تجوز له فخره اميد (ولستمن ذلك ما) اي بذلك عرفوا كما به رواية
 وهيب و؛ رواية ولستمنق ذلك ما واجز اية الله ولتي تستلزم المناضمة
 من غير تكبير ثم غسل يديه مرتين (لم تغسلوا الي ويات عن عمر بن
 عن امير يميني بن عمار بن ابي حنيس في غسل فيل في مرتين فعيد دليل على

اجاز
 فراءة الفخ؛ ان يتركه
 الفخ؛ ان يبايد به
 وافر من
 انه كان عليه السلام
 يسلم في قوله
 كان من اجله عليه
 ومضى على غسل عليه
 ابو عمرو بن علقمة
 اجاز
 يتوضأ الا بيمين الغسبي
 المتفل
 الفخ؛ اذ في الفخ
 انهم يقتنون به
 الفخ؛ اذ في الفخ
 اوصى بالبناء للفقير
 على ويخبره الفقير
 الفخ؛ اذ في الفخ
 اوصى بالبناء للفقير
 الفخ؛ اذ في الفخ
 الفخ؛ اذ في الفخ
 الفخ؛ اذ في الفخ

اذ لا تجب الاستنونة بزلفها في الفضة او الصابون بل في غير ذلك
 وغسل مزق من راية قالد وبعدها في من الغبلة فلا تأ (جاء قبلهما اول ذبي) اقول
 لا تعيد تزقيتا وتارة راية فلا تبرهما وابتدل (جاء غسل الرجلين ثم اذ خل بينيه
 وغسل الفرج من غير) من ابو عمران بن سعد اذ علي فغسل وجهه ثم اذ خل بينه ثم تبه افسى
 المزويغ والمغني والصح (جاء استعمال الفرج وضوء الصابون) اذ استعماله في الغمارة
 وفي غير هذا والمستعمل المذموم عندنا ليس من الغسل بل ما تراه من الاغصاء اوله دخلت
 وغسلت جيد وموسم (بعضه سواك) اذ الماء ان كان يغمر جيد سواك ويستأن به
 وقد ثبت ان السواك مله في يدك بعد استعماله في غسله في الجملة (يا خزون) يغسل
 انهم انتموا في غسله وضوءه ويحتمل انهم قنوا لولا انما من اغصاءه وعلى كل نحو
 استعماله في غير الصلاة (فيتم شحون به) تبرها به لا في مسحك في المفسرين
 وحيد دليله في بل اذ ناز (ان كثر) في المسمى (نما) اذ لا في مسحك بل كما في
 للمع في المغارة ومزايك على ان امراد با وضوء ما توضع به وضوء السعي او لغويا
 (وقال عزوة) من الزبي (عني المسور) بن غنمة (وعنه) مؤمنون بن الحليم (يصرون كل
 ولا حرم منها) من المسور ومزوان (صاحبنا) اذ حريث صاحبنا اني ان قالة قال عزوة
 ابن مسعود الشيبان لما رجع على الغديمة من عندهم سواك حتى صلى الله عليهم وسلم
 الى مكة فلكه لغز ايتا الملوك الكسرى وفيه حيا ما رايته احرا في حجة الفجاءه كسا
 يعلم الصمان فحيتي محشر اذ ابعث وفتح في يرا حريم ويسترك بها (ولذا توطئ اذ اول
 يقتلون على وضوءه) كذا في رواية ابن كثر ولا في ذكره نول وهو مسكك اذ لم يقتلوا
 بالبعث (خاتمة) لم قسم (وفتح) كسرى اذ صابده وجع في فرسيه من الجفا والكميمين
 بصيغته الما في اذ في فرض ولا في فرضه اذ به وجع (بل في كذا) اذ في الغم في المناسبات
 للمرض الذي يغان منه الموت (والجملة) كت كذا في الغم في الغم ومرض في قوله
 وزر وعفرو فيسأل العله المذموم وزر يبيضه ولا في كذا في الغم في الغم في قوله
 ومثله بحسب فاحض له ومثله في بل احض له في كذا في الغم في الغم (جاء
 من ضمير ولا شئتس من غزفة واحرة ثم غسل) اذ جمعوا في السك (من كفت) اذ في
 سميت باسمه شتى من جعلها كذا يا خذ غزفة فيتم ضميرها ويستنسئ ثم فائدة كذا

ثُمَّ قَالَ كَرِّدْ وَأَعْلِي مِنْ مَنَابِعِ الْعِلْمِ بَسْتَأْوِذُ مِنْهُ لَكَ بِعَلِّمْتَا
 بِغَيْرِ قَدْرٍ وَاحِدَةٍ (بَابُ نَسَخِ الْإِمْرِ فَرَقًا) أَيَا يُتَوَقَّعُ مِنْ قَوْلِهِ (وَأَقْبَلَ بِمَا
 وَرَأَى) أَيَا نَسَخَ وَفَعَلَ مَرَّتَيْنِ بِلَا مُرَّةٍ لَمْ يَكُنْ الْمُسْرَعُ أَوْ لَا غَيْرَ الْمَجْرُوحُ
 ثَلَاثَةً إِذَا نَسَخَ لَمْ يَنْسَخْهَا (بَابُ وَضْعِ الْإِمْرِ جِلْدًا مَعَ الْفُرَاتِيَّةِ) أَيَا يَسْتَأْوِذُ
 أَنَا بِوَاحِدٍ (وَتَوَضَّعَ عَمْرٌو بِأَهْمِيهِ) مَثَلُ الْفَاءِ الْمُسَخِّقِ وَرَجْعُ قَوْلِهِ إِذَا غَابَ ائْتَدَى
 بِالْمَعْنَى تَعَمَّلَهُ وَخَرَّ بِرِضَائِكَ حَيْدَ أَهْلِهِ وَفَعَلَ عَنِ عَمَلِهِ لَا فَهَلَمْ يَثْبُتَ أَنَّهُ
 حَلِي الْقَلْبِ عَلَيْنِي وَسَلَّمَ تَرْضَاؤُهُ لَمْ يَغْتَسِلْ بِعَرَقٍ وَرَجْعُ قَوْلِهِ لِمَا مِنْ كَرَاهِيَةِ
 مَعْنَاهُ أَنَا إِذَا نَسَخَ لَمْ يَسْرِ إِلَّا مَعْنَاهُ وَإِنْهُ إِذَا فِي بَاهِلِ الْفَجَاءِ إِلَّا لَمْ يَأْتِ
 أَحْسَنُ عَيْتَةٍ فَفُزَّتْ عَرَفًا لَيْدًا فَكَانَ يُسْتَعْمَلُ كَيْسُ الْإِسْمِ فِي تَبَيُّنِ نَسَخِ الْفِعْلِ
 أَيَا لَمْ يَسْتَعْمَلْهُ مَثَلُ اسْتَعْمَلْتَهُ قَبْلَ ذَلِكَ عَلَى جُزْأَيْنِ فَخَلَّتْ الْمَسْلُومَةُ
 بِاللَّهْلِ وَلَمْ يَرْوِ الْمَكْرُوهَ إِنَّمَا مَوْضُوعُ الْكَلِمَةِ وَرِوَايَةُ الْجَمْرُ وَقَوْلُ الْإِسْبَاهِي
 (كُلُّ نَوَافِزٍ زَيْنٍ لِنِسْبَتِهِ) حَلَمُهُ حَكْمُ الْإِمْرِ فَرَقًا (لَيْسَ بِرِوَايَةٍ وَاحِدَةٍ وَكَانَ
 ذَلِكَ قَبْلَ الْإِسْبَاهِيِّ وَتَعَدَّى اسْتَعْمَلَ بِأَنَّ مِثْلَ (قَابُوسُ صَيْدٍ وَصَبَّ عَلَيْنِي)
 يُعْتَمَلُ بِغَضِّ الْمَاءِ إِذَا تَرْضِيهِ لَوْ مَقَابِغُهُ مِنْهُ وَإِنْ شَاءَ مَثَلُ الْمَرَادِ قَوْلَهُ لَمْ يَكُنْ
 إِلَّا مَعْتَصِلٌ بِمَعْنَى وَضْعِهِ وَعَلَى زَانِئَاتٍ فِي سَاهِ جَابِيهِ إِذَا تَابَ الْبَيْزَانِيُّ
 خُصْرُ وَرَأَى كَأَنَّ زَيْحًا نَوْرًا كَمَا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا لِحْوَالِ (قَابُوسُ
 الْغَسَلُ وَالْفَرْضُ فِي الْبَخْبِ) بَكْسُ الْمَيْمِ وَفَتْحُ الْفَاءِ إِذَا نَاءَ الْغَسَلُ تَغَسَّلَ
 حَيْدَ الشَّيْبَانِ فِي أَيِّ شَيْءٍ كَانَ وَفَرْحٌ يَطْلُقُ عَلَى الْإِنْتَابِ وَغَيْرِهِ إِذَا نَاءَ أَوْ كَسَّرَ
 (وَالْفَرْحُ) الْكَمْرُ مَا يَكُونُ مِنَ الْبَخْبِ مَعَ ضَيْقِ حَيْدٍ (وَالْفَرْحُ) بَعَثْتُهُ عَلَيْهِ
 وَقَالَ تَعَدَّى مِنْ مَعْلَى الْإِسْمِ مَرُوحُهُ وَفَحْمِيَّةٌ نَبْعُ الْمَاءِ مُتَعَدِّةٌ كَمَا يَأْتِي فِي
 عَدَّةٍ مِمَّا نَاءَ النَّبُوذُ وَالْفَرْحُ مِمَّا نَاءَ الْوَضْعُ حَيْدٍ وَلَا غَسَلَ قَلْبُ شَاهِدٍ حَيْدٍ
 (وَرَجْعُ الْإِسْمِ) ائْتَدَى لَمْ يَكُنْ يُسْتَأْوِذُ بِمَعْنَى لَمْ يَكُنْ يَسْتَأْوِذُ وَبَيْنَا وَبَيْنَا
 (فَيْتَنًا) أَيَا إِذَا جِيءَ حَيْدٍ (هِيَ يَقُولُ) كَرِّدْ لَكَ كُنْ وَرِوَايَةُ الْإِسْمِ حَيْدٍ
 أَيَا يَقُولُ الْإِسْمِ حَيْدٍ يُعَالِ الْمَرْءُ فِي كَلِمَاتِهِ لَمْ يَسْلُجْ بِفَرْحِ
 الْإِسْمِ وَكَانَ الْإِسْمُ وَالْمَاءُ عَوْضًا مِنْ حَيْدٍ تَعْمَلُ الْبَعْلُ وَحَبُّ الْمَاءِ لِلتَّوَلُّوهِ

انظر في سطر
 من على سطر
 عذر من سطر
 بَابُ نَسَخِ الْإِسْمِ
 انظر في سطر
 في الخشب انظر في
 انظر في سطر
 فلتن في سطر
 انظر في سطر
 من انظر في سطر
 في سطر
 انظر في سطر
 انظر في سطر
 انظر في سطر
 انظر في سطر
 انظر في سطر

واما السبع وعلم حلال الله وكية فتعتبر له نفي في حكمته ومعنى لم
 تملد لم يورث منه (في مذهب) به رواية عن عيا يشد انه كل من غاي
 (باب) التوضو من التمر (من اناء) موعاير اذ صعب كاللهست اوزن
 اللهست بنفسه خصه بالنسب على غير اذ لم يات به بعض اهل العلم
 وروية الكما مع ابن عمي اذ هو المصداق بمنزلة المنسحب او يغمره كالمج
 (رضي) وايضا البع في باب الفهم وبنو الصيغة تشبه اللهست وب
 تعلم منها سببة التي حمة ان مترو بيني القصة المذكورة في التي حدة
 التي قبل مترو قال ابن حجر وتفرغ انهم كما قولها في زيادة
 رواية حمير والجمع بينهما ان المترو في غير ذلك بل كان يتفق
 انها تفي على السبعين ويشك مثل بلغت العفول شكاه او جاوزت
 من هاجز بل الجواز في غير ذلك على كنيه وراسي موضوع
 الا في اللهست في بعض من الامم (باب) النسخ على الحقيقتي
 وان عند السيد بن عمر في غير على من غير اللهست في قوله ان
 حملناه على ان ابد سلمت سمع ذلك من ابن عمر وانه لما سلمت في غير
 الفصحة وعند اهل العلم اخرا ابن عمر وانه سئل عن علي الحقيقتي
 فانك ذالما عليي فلهذا اجتمعا عند غير ذلك سئل ان كان في
 ان عمي كان يقبل ختم الواجزة جازا عند ما يخاطبها فانه كان في
 ليعمل على الا يقتيا (ان سئل) ان عوز انا سلمت وانه سئل في عوز
 بعزوة تترك (وتلا بعد) اذ سئل عن حربي سئل ان (وتلا بعد) اذ
 الله وراعي (مغرم) تزوايه في ان سئل في ان سئل في بياب
 انه الا سئل ان يلد في الشرح رواية مغرد في غير (باب)
 اذا دخلت اذ بلاب اشركه ذلك في النسخ (فلم يثبت في نزع) اذ
 كما يجب له انا على العنايه كما سبق في ترضية الرجل صلحه
 علييه) يستفاد منه بغزوه (فانه اذ خلقه ما كلفه) اشركه ذلك في

(باب)
 النسخ على الحقيقتي
 في قوله قال موسى
 ابن علقمة اشبه
 ابو الهيثم بن عمار
 موسى بن عمار
 ما ذكر قال ابن حجر
 في حقيقتي في غير
 وفي حقيقتي في غير
 في حقيقتي في غير
 في حقيقتي في غير
 في حقيقتي في غير
 في حقيقتي في غير
 في حقيقتي في غير
 في حقيقتي في غير

يخص ما في اوطا

وأخرى منه بتعظيمه. إن الإناج يتم الاحتكام على اختلافها للعوام لأن نزول
 إذا احتاج النار للنبي ولا يتم كونها مضمخة (قيمه) أي نرى بالتمسك
 ليسه و: فمخلة التي نرى التي يتبعها تغيرهم حرث يتمونه في اختلفه التي
 قبله. فتأخيره من قصه وانسحاق (باب) مثل مضمرة من النبي
 إن لدنا سما) بغير التعظيم في كل حاله شومته وليتميمها في بيانها
 ثم يعمته وسن تمنيعها البصر بلا جمل الملك فهو كالتلفيع التي: إن في الخي
 بن النبي وكهيمته وسن جفحه: مخلة التي مننان إذا كانت من قوله
 بتغايا للعوام (باب) الرضوخ من التنوم) أي وهو قوله: دار
 وعدهم آخرى وذلك إذا اخفا وشوقهم من (من لم ينج) إلا أن صامير
 لأن النعماء مراد بالتنوم وليس كذلك بل النعماء أول التنوم (ولا يخفنه)
 من باب في الخيخ غير العوام إذ من حركة التي أير وميلانه عنزالشعاب
 في حركته لا فبركانه الصلابة من أصل النبي كل الله عليه وسلم يتقشرون
 الصلاة فيمنعون حتى تغبي رؤوسهم ثم يقومون في الصلاة فكان
 الثموي تغبي رؤوسهم تشغله إذا فأنتم على صلوة منهم (جليه) في العشاء
 فليس في والتمزاد به التسليم من الصلاة في جملته المتكلم على كالمه وقال
 امرء يرفع الصلاة لعلبة التنوم عليه قرآن على أنه إذا كان الضعفاء
 أقل من ذلك عمن عنه وفي فهم منه أن التنوم الخفيف لا يتغرض وحمله
 قاله جماعة على صلاة النبي لحرصه ذلك حيث بان عرضة النبي في
 كان في الوقت سعة لما يرب تعاسه أو كان متأكد من خوفه فليس في قوله
 طاب وعلم أنه ان رفرخره وليلتمزه في تصحيح صلاة تيمه أن علم أنه
 إذا ما على ما وجب جزاك والأفضاض (باب) الرضوخ من غير
 أي استنبأه أي ما جعله ما قبله الصلاة (عند كل صلاة) أي على
 سبل الكمال إذ الة كل عدم التخصصية ويرد لنا بقوله (باب)
 من الكتاب (الآن يثبت من تولد) من علم بنا أي في شوقه ولا يتبعه منه
 لا بقتل به إلا أنه ليس المراد مجرد كسف العورة بل سيان الحرفين يدل

علمه من قوله
 علمه من قوله
 علمه من قوله
 علمه من قوله
 علمه من قوله
 علمه من قوله
 علمه من قوله
 علمه من قوله
 علمه من قوله
 علمه من قوله

على انه المنزول بالنسبة الى عزرا بن النعمان خصوصية وقد صحح ابن خزيمة من حديث ابيه ثم يروى
 مرفوعا الكي عزرا بن النعمان من القول ايد بسبب ترك النكر منه (انسانا) جزم ابو موسى
 الحريني بلهما كما جاز ابن سيرين ابن سيرين علي بن مينا التجار ملكا في ايجاه عليه ابن سريج
 منزلا من تغليبه ابن سيرين والخاص من مجموع كرمي النخري انما مسلمان بيع رواية ابيه امامة
 مزيلا لبيع جفدال اذ منتمه بلا فاقا وبقا فاقا والبيع فعزل في المسلمير والخطاب لهم وانما
 يتولون من المسلمير (بهم) ايد عن انساب اوقيد سان (بلى) ايد انما لكم عن ابن ابي عمير
 انما الكسر (لا يستقيم) ايد لا يجعل منه ويصنفه وبع رواية لا يستقيم وفي اخرى لا يستقيم
 وفي اخرى لا يتوفر ومنه مسند القمراء (بجريدة) غصن النخل (عالمه قيسا) اشارة الى انهما
 اذا تسبحان في حال الخضره وتوخله في اوله من شوايلا تسبح بجزءه وقال سير بن عبد الرحمن
 القاسي انما قبل النبيل تسبح جمال وهو مناسبا للمخيم وتعد تسبح جلا وهو
 مناسبا للنعمان وعلى كل حال من يحتاج الى توفيقه من الشارح ولم يره في العزرا ان فكل
 الا في ايه ونقول الشارح اعلم بحكمته والحواري اعلم منزله خاصه صلى الله عليه وسلم
 فعزرا وهي بن سري ابن سلم بن رض الله عنه ان توضع على فم في جرداه قيسا من النخري
 (باب ما جاء في غسل النبوي) ايد وجوبه (ولم يزل يروي قول القائلين) ايد وصياة معلم
 قول عبيد الله بن ميمون في قوله صلى الله عليه وسلم غسلوا من زواي اظفار واية ما فيه (باب ما جاء في
 اغراسها) مؤذنه والغريمه في ايجاه وفيه في فرع من خاصه (بعمو) ان تكا بالانعمي (الحري
 بلان الشروع في المفسدة تغني ولو اقيم بغيره وتوفيه وكه من النخري وتفهمه (باب
 حب الماء قننا ولما انما ايد بالسننم بلا باينهم (فانما بعثتم) السننم لك اليمه بلانهم ايجاه
 المبعوث مخيفه وترايد في التبليغ وصيد الى في باجميل وتغليبه ما يلزمه في دينه بل
 تغنيها وبيان علمه وحسن خلفه صلى الله عليه وسلم وفي حديث ابيه ثم يروى في ما جفته له عزرا بن
 قال لغير صلى الله عليه وسلم بلك ولك من لم يؤمن ولم يسب (باب ما جاء في قول القائلين)
 ايد وجوب غسله وانما لا يرق في ذلك عند وزير قول الكبار ولا يرق قول القائلين (انما نسى
 وما روى عن علي بن مرفوعا يفتح قول الغلام ويغسل قول التجار من ليس العمل عليه ووجبه اذ
 اتغلى بالزكر اسد مرفوعا مما يجب منه (بهمي) يغسل القسر ويغسل القسمة ويغسل القسمة
 انه لا يرق فيسرا من كور تغذوا فيسره هي ايتا عكاشة بر بعض كاشة من المذبح ايا الله وان

والصحة

وانما من انما صغيم اعلى عنده كل الله عليه وسلم (فمنحة) اي حبة عليها انما
فغيم ما مر في حديث ابن عباس في من رزق الله (وم يغسلها) اي لم يعر كره ولا ركب انما
يكفي في مثل من (باب) القول فاما اي في الغام في الخوا والصلب في البرخل
يستعبر من وجع الهلب فالوق عليه يحمل ما ورة الا النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا
اي مع مذاهب من الترمذي (باب) القول عن طاحيب) اي انبا بل اي في بيد كما يعرف
(خرم) اي اعلى هيشة منصوره (فانتبذ) اي بعرت (فمشت عن عصبه) اي فمشت براله
للمشي يعب رواية انه فاذ الا حار بعة اشتهر في ايه من خلفه وليسمع نراة اذا الاحتاج بحاجة
(باب) القول عن سلكه) اي عزلة (فوزم) وانهم لا يمنع هم مرة الا لالة في الموضوع
معزل الله ان تسمى ذلك تلويا جزايم او غيره من الاضمر في بيح صلى الله عليه وسلم
على عادة تد كان اذا اراد الحاجة انغرت غلغيمها للخرم لا نه كان في نيا يهول به ان يندس
في مصاحح الا فته حتى يحتاج فلما انغرت في ذلك لثا في با عفته اوله انما سرتا جون ان يند
فتضح حوا يهجم اذا انغر (يشرون) حتى انه انغرت في وقت يبول بينا خشية ان يصبه
(ثوب اخر يهجم) رواية جلوه اي انجلوه ليقه كانوا يلبسونها واما رواية جسر اخر يهجم
بالمراد فايلا في يد برليل رواية البخاري ومنزل من الا من رزق عن منزه الا منذ (ليتة امنا)
سلبه انه قال (يملأه) ان يقول فاما ويحدها فاعمل (باب) غسل الخرم) ان في الخرم
ليست للغمير والعمود مع العنبر المزكرو في حديثي انبا بل العنبر وقيم مع العنبر ميس
عليه يجامع الا شغلزل (جاء كمت) يعني من المنزلة في رزق وجه مسام من غزوة في
ان يي (افراة) تغنن في سنا (عنه) اي تحله ترط عينه وتزيبها بفسره (فم تغر حده) ث
بشتر بر لرا وانكسورة ويضمها عنقبة اي تع كد با كما في الصابون يخرج فاذ لخل الخوي
منه (وتنخذ) اي تصب الماء عليه كز افال انغها به وقال الفم كسبي تخمد في حانة العنبر
وتنخذ بمالته الحكة بمعنى ترشد (استماض) بل انباء للمفعول يقال استعيفت المرأة
اذ اجري عليها مع الا شتخاضه (عزوق) اي في عربي يسمى العاذل (فاد الا فبكت خيفت)
اي وقتها على حسب عادة تد اي ومينها الخرم بخر كمنه تلم كما يعلم ما يايه في كتاب الغسل
(جاء غسل) اي وان شططه كما يعلم من حديثه الخ (فذلك) اي مسلم با ستر لمتفر عن محمد
ويشير فتعطين (ثم توفى) يعمتل ووجوبها ويعمل نراة على الختله في افسام التفسير ولين

منزل من كلام عزوة مؤفوقا عليه خلاً قال في تومعه (باب غسل المني ومركبه) اني سميت به يخرج
 له في حريته ومو به حريته عما يشته فانكسر باله ساراً له على عمادة ومو حجة على الماء الكمية
 في الحكمة بنما شته وجل بعض اصبابه اليه على ان لا يد بالماه ومو مؤفوقه وما به بعض روايات
 مسلمة عن عبد الله بن زريقه واذا احكمه من ثوبه وسول الله صلى الله عليه وسلم يابساً
 يطعم وما صححه الترمذي انه عما يشته انكس على ضيعة غسله الثوب فعدت لم ابرع علينا
 ثوبنا انما كان يكعبه ان يبع كما يابس بعد قربها فركته من ثوبه وسول الله صلى الله عليه وسلم
 يابساً يبع وقال بعض من الثوب انكس فيه بالثوب في ثوبه وسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثوبه صلالة ومو مؤفوقه وايضا بما به رواية مسلم من جريرنا ايضا لغزوا في ثوبه من ثوبه
 وسول الله صلى الله عليه وسلم في كافيصله فيه وهو يبع يبع مسلم عن غير ان شيه
 ابي سنان انجولاً في قال كنت نازلاً على عمارة يشته الله عليماً فاحتلمت به ثوبتي فمستهم
 في الماء في اثنه جارية ليعايشته باغنيهما فبعثت الثوب عما يشته فعدت ما حملت ما صنعت
 ثوبك قال قلت زانيت ما يري الله به في ثوبه فانت مثل زانيت فيها شيئاً قلت لا فانت
 بلوزا في ثوبه شيئاً غسلته لغزوا في ثوبه واذا احكمه من ثوبه وسول الله صلى الله عليه وسلم
 يابساً يطعم ويبيد ايضاً في رواية اخرى فعدت على يشته انما كان يبيد اي رايته ان
 تغسله مائة مرة في ثوبه في ثوبه لغزوا في ثوبه وسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم في كافيصله فيه في الفسار في ثوبه كل ما لم تمار به بالغسل ولا يقال الله لتطيق
 لا نيتاً في امرته بفتح فالمرير ومرحله انبلا شته واخترت الساجعي لعمارة بغيرها اجم كما
 وانه اهل الخلفه فيكون كلامه اكل الثوب ويا انه خلفت منه ان في ثوبه غسله المشرك
 واسبب عن الابل بان باه اليه بالماه في ثوبه امره بالرفع اذ لو كان يغمي الماء لناقص
 اول الثوب في اخره وانما لا زال الثوب في خشية اقتساره عن الغسل وبعس الله باه في ذلك
 في مني لا يشترط منه على لعمارة بالمرور وايضا ليس كل ما يواظب الخلفه يكون كما في ابريل
 في الخلفه وانما خذ فانها بعبارة اذ اسفلها با بقاها وفيه ثوبان غير انما في ثوبه غسله
 من النبي صلى الله عليه وسلم رفع ان يخاله ان يابساً كما في اقال الله في ثوبه في غسله
 او ماها لعم من رطوبة في ثوبه (غسل الجنابة) اي ان يابساً اذ مني في ثوبه في غسله
 واثم في غسله في ثوبه (بفتح الماء) هو ثوبه (باب اذا غسل) مفصولة من ثوبه في ثوبه

معلنة ان لونه النجاسة وغيره مما اذا لعن الاله ضم به بغاها وما والجملة عن قاطب العلم لان
فغير عنه يخلص لانه لون وزرع على اولى الاية شتى لا زال الاله بالعود تبس على
لان الغسل بمغسنى القبول (عيد) خير من غيره و (فجع) فاسترا مؤخره ولو ينزل
الاله تعالى في لونه العود استلخ (ثم اورد) الضم المنسب وكذا كانت تسلك روايته
بالمعنى اي قالت كنت اغسل بغيره ما يعر في تابو ابوالله بل في العود
فاخر الله فضله العود على فضله الاله فعلم وعيد نفي للعلم والعلوم وعمل
اي موسى لا تحته صيد لا تدله برؤا بعد الصلابة غلبيد و هو على ابو موسى اي مرغبي
خابله كما في روايته (وهو اراه) يرك كذا في بعض النسخ معدة لنهول رسول الامراء
وكان ابو موسى والبايعات في خلافة عمر وعثمان والبايع يربط الاله بالاله ايت
البايع يسار غلبيات في استعماله في قوله الربا كعليه ثم استعمله في المساجد
(والسم غير) بفتح السير وكلمتها في فارسي فيقال الاله ميرور وعلمه على
البايع و الاله طيبة تقع باذنه في الاله لانه لا في الاله و ميرور في قوله اب
(وهو ايت) بستر ير اراء الاله العراء نسبت الى الاله (فاحتمول) استعمله في
اي احاط بهم وضحا اي وبنا و بنا (بلفاح) جمع لفحة الافادة ذات اللب في روايته
انها للنسب في اتمه انما للفرقة وجمع باجماعه والعلم اسم الجاران اسد
الفرقة لانهم ابتداء السبل (وان يسمي) قولاً استشكل بانها لا يربط للعلم وال
لان ذلك كان للفرقة والفرقة والجواز لانها لو كانت نجسة لما لزم
باذنه او يد لغوله لم يدخل الاله في ما حرمت عليه ولم يمشي الى سائر
الاشياء (وهي) روى بالتشديد في التعميق وروي سملت باللام اي وحيث
جا في اسم لانهم مثلوا بالاله كما في كتب السير وهو مسلم انهم حملوا اسم الاله
(قالب) ما يقع به بالامر من غير الهينة) انه اورد في عقبه فله اشكال في حكاية
يعنون وان اريد الغصبة بالمشور عن قاطب النجاسة في قول الفهامة النجاسة
والنهي وقاطب العلم قيل النعيم المركزي بالمشور عن قاطب النجاسة وما به التمس
من نسبت الاله امية للمزونة معتق (واقول) يرك على ان يكون خاوما للاله ثم
يقسمها حركتها من غير (عالمه احيد) يشي الى انه ما لا يكون روايته في قوله

قالب
دايع من النجاسات
يا اشترق لاء وجيد
ما شته حرك باب
نهي والنجاسات
ملا ان ايتي و
مع في او في
والله يجر في
في قوله
ما لاء ما لم في
ان قوله
كما في
بالعلم
فقط
اشهر
في قوله
ان قوله
بالاستفاد
سب

انزه اشتمر به الهك تاصح سبيلك اذ فقا و فر سبب (و كان ابن عمر) هو من سبب جماعة من
 الصحابة و انسابهم و الاء و زاعم و انحاء و اذ في نور و اشتمر عندنا ان الهك و من سبب قول
 البر الما بشر و و فلي ان الله اذ استند التبع فزعنا و اذ انقاد ابر و ان لم يكنه ان تبع فلهج
 و استناد عن طريق و قنادى و اعاد في الوقت عن ابن انا بشر و (في قوله مع او جنادة) يجوز
 على ما اذا كان يعني علم (او لغني القبلة) يجوز على الاغني اي اليسير في قبلة الا جيتل
 و التفسير (او فهم على) في رواية الا فيلي فضل و ان لغني عن عرفه ان لم يبر ليد ثم اذ
 انما و ذالك ان لم يكن تفصي (واصحها له) من استند ان لم عن علمهم بعرضه عن ابن ابر
 (و اسلك) الجمل و التي يكون فيها و لرا انما هم كما تسمية للاد ميا (و ايج نور) انجل
 المجرور اذ المنور (فانبعث اشغر الغوم) غنبتة زاب و معيد و كان استغله من لها انبر
 يد من المتأخرة في منزل البعل الصبح و لرا كان ابو جعفر اسر اذ اية في غير و في رواية
 الكسيمي اشغر فوم بال تنكيم و فيمنه فيمنه لا فتيا به ان الله اشغر الا شغيا
 مخلقا (لا الغني) فصار غني اذ لا اغني شيئا من تعليم و في رواية الا الغني (لو كان
 في منعة) بشر ان النون اذ فوة و بعثت جمع مانع اذ عسيه لا فذ كان سز ليا و لم يكن
 له اسل يمكنه و الخايم اذ لو تمنية (و يحيل) اذ ينسب بعضهم اني بعضهم و عرفه
 فمما جرد الله عليهم اذ زاب و سز و في رواية و حيل اذ من ثرة الحمد (فاجتة
 اشتهر) و هو الفة تعلق غنبتة (فعل حقا) زاب و رواية و اقبلت عليهم تسميتهم فلم يرد و ل
 علمت شيئا و استمر اذ على صلا قيد لا نه لم يعلمه فلا سنة ما وضع على كهم و كذا فان
 اشروى و لا يلزم من سما عيب سبب فاجتة لهم يعلمه بل انها سنة و لم يعرفه نسلا فاجتة او سببا
 انجوز اذ ان عاده بعد العلم بعد انهم اغ مستتمتة فان فيل كان يري من خلفه فلما
 لا يلزم من ذلك ان يعلم بانها سنة بل حقا ان الله الذي من كرمي (وسلم ثم قال) عن ابن ابر
 قلت فخر صلا قد قال (انهم يحلند بغني) اذ باهلا لهم فقام اري من يد ما اري من سمي
 منهم (و اقول لير في غنبتة) اذ ان من بعثة (و غنبتة) الاضوايب ان فاعل عن عمر و في غنبتة
 و فاعل (فلم يجع غنبتة) ابر انحاء و سماء الله و الفة التي عمارة بزاغ لير و استسك
 بان الله لم يقتل بنز نفاق باوض الغنبتة و ان الله تخرج من ارة الغنبتة جام الغنبتة
 سماه اجتعي في اغليله فموشرو و هار مع انما لهم اني ان ماتت في خال قية علم و انجوز اذ

ل

انه كلك ابنه مشغور به انه رؤاه صريح في الغليب يتمثل على الاله ثم وشراده الله
 الاله شيزال على اذن عزه له به كلكا قه ما يمنع ان يعطاه من اجتهاد لا تبخل ملك قد
 لتوما دي ووضعه انه ان يهتد في هتة ثم ك... فيمن نجسته بجميع اجزله بها ويهد ما من عن التوق
 (قالب) (ابن ابى) مراده الهنيد على كمنارة منزله الفضلات (عزم الخبر) د
 ليه الاله في فضية الخبر بيده (كوليه) ايه منزل الخبر ايه رواه مطهونه به باه عند الهه
 با خبر من المشير (قالب) لا يجوز افرضه بانسبوزيه اشكي من علقه الاله
 او امراده بانسبوزيه انه يبلع عز الاله شكرك وقلو قال بانسبوزيه الاله بانسبوزيه قال ابو حنيفة
 يجوز افرضه بانسبوزيه مع عدم الهه وكذا قال يجوز افرضه بالنسبه اذ اهل
 بالمشاء وفيه يجوز افرضه بمساوي الاله نيزه (وفي هتة) ايه التصرف بانسبوزيه هتة
 تنيه كمن جاء منهم حابه به روايه (اختر الاله) يتمثل التورين والسنن. ووجه الاستدلال
 من الخبر ان ما خرج ثم به الاله يجوز ان تعلم به با يقبله قال الاله كلكا اشكي فبوز
 او بعك وحمله ابو حنيفة على الاله في قوله وكذا ابلح انظر الى يشكي (قالب)
 غسل المرأة ابانها انهم) قول اسمها ان الاله فبته للشمع في فحوضه التي حمة يهد ان الزا
 النجاسة يجوز فيها الاله شتابة (وقال ابو العالمة) ايه فبته الاله شتابة به افرضه
 فيع الزا الاله نجاسة افرضه ويهد انه العلام الاله لفرقة (وسالنا اناس) هتة خلاصه
 و قوله (وما ينه) او اعلى مما عهد منه (دوى) بانسبوزيه يتمثل وخرجت اخرى افرضه
 في الكتابه لما يقبله فلان الاله في ذلك رواه اخر من يقبله من الصلابة بانسبوزيه (قالب)
 حميم) مع بر الخذل (قالب) السور ايه قدا كير وعلو بيته (اشكي) ايه امر
 السور على اسفانه او سر اسفانه به ايه حرد (الغ) حكايه صوت يده السور كذا
 على كمن به اسفانه لخر افرضه جعة الخلى (يشوع) ايه يتفيا (يشوع) ينخله او يعك
 (قالب) (ارايه) ايه في المنه كذا به روايه (بغيلة) فاهل الاله كمن يله كذا به روايه
 ابن اجمار فسأل ابنه بطلان فيه تغريم في اسره السوران وسئل الهه والاهم اب والشمس
 والكلاب وفسال الغلب منزل ما لم يبع تب القوم به الخليل فاذ لترتوا قبا شتة حينئذ قد يم
 الاله (قالب) فضل من بانا على افرضه بقوله الاله بقره به منزلتير النجس وغيره
 منزل الخبر ذلك شين افرضه ليشوم وانشوم على الاله في وانتم بانسبوزيه (واجعلوه لفرغ)

رواية

في رواية الكشميني من اخر وعين تغير اذ لا يتنع ان يقول بعرضه شيئا
من الذكر (فالا ونبيك) اية اية البلاء الرغاء توفيعية تعبيرية
واذ في كتاب الرغبات والغمام ان اليد ان متعلق به غيبة فلفظ متعلق
بغيبه مغر ايد منك واليد الثاني متعلق بهما ومتعلق بها مغر ايد اليه بك
(على العظماء) ايد الرين انجو وغرنا فضل ليزه ترجمه

* **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** *
* **كِتَابُ الْغُسْلِ** *

بنت بلغة يتر علم ان وخرج الغسل بالفتح وان كل الوضوء وضوء ولادة المائدة
على اية النساء للرفيعة وهي ان اكنهم ولا يحملوا وغتسلوا انهم (وانتم
سكروا) كل ذلك فتل فيهم الخمر والامطار به سبيل ايد ساجير وفيل
تاريخ في السفر والاول حمل اليه على كفايم هذا او على تغير برضا وانما
ايد لا تغثوا الماكر الهامة وانتم غتسلوا على الالوان تغثوا عبادة الله لالة
وانتم جنب الامساير من فابا حمت لهم ثم لم يبعثت توصلتم اليها بفعله او
على شعير الا تغثوا المساجير الامساير من ان المسامير يتيم وينزل المسجود
ليصلها الجماعة ومن مشهور من هبنا ولم يترك الفريض على من اذ ان حكمه
حكم المسامير لان الغاب ان الله لا يصل الي المسجود لم يفعله كعبية صلوات
المسامير البقاير لها وانتم غتسلوا على الصلاة تغثوا المساجير وانتم جنب
الان عارين ومنزلها في المسجود عندنا وقال بكر من التعسيس جماعة في
الغسل اية وانتم بعين بان ان الوضوء قبل الغسل ايد استحبابه
(وغتسلوا) ايد تغر ان الله الذي كما في رواية التي يزي ومسلم لا كما
يتوجهما للصلاة الا في حالة تعلقه تفتت تكمل الغسل من شيوخنا
في كاه يفتت سايله بالتمكروا ومنهم من كاه يفتت بنه كاه لا يشيتم زروا
تمج الى ساندع عمياض ولا فضيلة في التكرير لا يند من الغسل هو سنر
عمياض قوله لم يات بيشه مران وزايات في وضوء الغسل ان التكرار ايجز
بل جاء من كرمي جميع غير هذا النساء واليه في من حراب ايد سلمة ثمن

حيارة الاستحباب
ان الوضوء في حال
الاستحباب
فانما سبب ما خلا
منها اول الغسل
انتم غتسلوا
في كتاب الغسل

ع جعله على توضي
ان على ستم

عايشة ووضعا غسله كل الله عليهما وسلم مراتجا بقية الغريق وبعيد ثم بمضمون ذلك
 ويستثنى ثلاثا ويغسل ويصعد ثلاثا ويريد ثلاثا ثم يعرض على زاسد ثلاثا فاوله ثلاثا
 غرق كجم جمع غرقه بضم الغين المعجمة ما يغرق وفي رواية غرقا جمع غرق بالفتح ثم يعرض
 في غسل منزلة ثمانية عشر ثلثا قال ابن قدامة لا تقتضى ذلك (غير جليله) اخذ
 من ابي ابي اسلم عن احملة المملوك على المغير لا زيادة التمتع مغفرته لا يغسلان حريق
 بما يستغفره نعمة انبتا تفرغ غسل الحليلين ثم مراد المغير بان زيادة ان ياداه بالفتح
 وكل منهما اخل على وضوء الهلاك لا كزيادة فيموتة دون عايشة على ان حريق عايشة
 تعمل للمجاز فيغفر لنا وضوء الهلاك لا كزيادة فيموتة وفي رواية انه معاريفه عن مسك فانه قال
 في اخير حديثنا ثم يعرض الماء على ما يرخصه ثم يغسل جليله واخذ ابي حبيب وابن ابي قزوين
 بالفتح ثم وضوء الميمون والتمتع ووجهه له الفقه كان في حريق عايشة يقتضيه امر الكعبة
 وانتم اربطها في لونها في حريق فيموتة (وغسل فرجها) الرواية تقتضيه تن قبل غسل
 ما ذكره سابقا (وقال الصاحب بن جعدى) انه مما يناسب التلذذ بجله يقتضيه نجاسة بخلته
 (عزول) في اية فقال انه كثر (بغسله) اية بقية غسله (باب) غسل الرجل مع امراته
 اية جوازها (والصبي) فيحرق او فيموت معد (التعزي) يعرض له او يجوز سكنها وقزوين
 ثلاثة اصح كما في مسلم وغيره جواز استعمال كل منهما بخلته الا في وجواز زمني ثلثي ابن وهيب
 غزوة الا في الا ان ذلك لم يقع منها (باب) (الغسل بالصلح) اية عليه (وغزوة) وت
 الا وفي كذا في سبب ابي عمرو الصبرين فيمنع معنى مفارقه ويترك له الغريق اشياء بل في ابي
 ثلاثة اصح كما في (واخوهما بخلته) ليس هو غير ان جرحه اية في رواية لا يعجل من غسل الله
 اخوهما بخلته كما في قوله قبل من اخوهما في رواية خلافة كما في مسلم ولعله اخوان من الصاعدة
 غير الله في بن ابي اسلم كما في مسلم في اجناسه وكثير غير الكوفة كما عند قوله في الا
 الله واولاده صلواته ان الله عايشة وان الصاعدة از ضعت احتاج كل نوع بنت ابي بكر (ويصنع)
 حياها كانه ارادوا بها كعبه غسل الراس فانهم قد علموا انه في غير ما يرمع بوزن زوايد الراس
 وما في العجب من الحرس وعلمتهم انما في الغزول وفي مسلم بعد من ذلك ازواج الصبر في الا
 عايشة وسلم يتاخر من راسه حتى يكون كالنوم في عميل فيريد ما فلانها في رواتبها ذلك
 في غير اسروا في غير اسروا في غير اسروا في غير اسروا في غير اسروا في غير اسروا في غير اسروا

سار

انبتان محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهما وابي علي بن الحسين (وعنه) ان عبدة
 جاني والسنابل ابو جعفر (بقدر رجل) هو الحسين بن محمد بن الحسين (وخبر) بلان بيع
 عطفا على ابي زي وروي بالنسبة عطفا على من (في قوله) لعلة فصرحني وعلني في كراهة يصرح
 ذلك منته (من اذناه) يستغاده منه تغليظ الفاء المستعمل بغير ثمة ما عرف من ان ابي ايوب
 كانت صغارا لما فاءه المشايعي او ان ثناء المظالم في قول علي التفتيح هو ثناء على ستة
 و لا يخفى ما جيد من التعسف (عرائي عبد الله بن عمر بن قيس) جعل الخبر من مؤسرين
 ور تحته الا ثما عيبه يكون ابي عبد الله بل يخلص على النبي صلى الله عليه وسلم في حال
 اعتقاد معناه وثمن من علي ان ابن عبد الله اخذ عمنه (والصحيح) عند ان لم يحاك
 عنرا لغيره في قول السماع و ابن عيينة انما جعله مؤسرا ثم اخبره او كما يصرح من رواه
 في حديثه اروي مما يسمع منه بغير ذلك (باب) قولنا خبر علي واسد ذلك
 في باب استنباط الا فتراه بيدا (اذا) مثل انك لا يصح بتوسعة الا في اذ المعنى
 و اما غني في ذلك اذ ما يفعل في مسلم قال تغفر الغفر اما اذا فاغسل را في بكسر
 و كذا بقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم اما اذا فاغسل را في ذلك ان
 في مسعود و من نفعه صلى الله عليه وسلم انا و عبد الله بن علي و ابي ذلك ان
 وكيف با غسل بقدر اما انا فلا يروي علي و ابي ذلك ان (كلمتهما) في رواية كلتاهما
 على لغة من يلتزم الا له (ابن عمك) فيه تجوز و انما هو ابي عم ابي علي بن الحسين بن الحسين

من نسبي انما تروجهما على بغير فاحتمت (كيف الغسل) السؤال منا
 عن الكعبية و فيما سبغ الكعبية كما يرك على ذلك الجواب مما افضيتان
 و يرك عليه ان السؤال منها لم يكن بغير اذ جعفر فيهما من بعض قول الله
 تزك و تزك (كباب) الغسل (في جواز) (يريد) بالالتنية في رواية
 بالان في اذ (او ذلك) (كباب) السنن من الا غسر كما سياتى في رواية ابو عوف و عبد
 الله ما في بقدر السنن في يمزونه (مزال) جمع ذلك على غير فيلسر في فاصد و من
 انك في رواية نسي و قيل جمع من كان و في قوله من لم يغسل و جمع مع الله في
 الجسر و احراشارة الى تعميم الغصير و ما خزولها كل انه من ضميمة السه و بانم
 ما جاوره (باب) من جربا بلع لاجل انما يسح حلب نافذ و انتسكت

ربنا
 من قولنا
 لعنه
 لعنه
 لعنه
 لعنه
 لعنه

في الاذنين والاسنان والاذن اليسرى واليمين ما يفتك به التيمم بانه غسله
 ليس ليجامسته بل ليجلده بجزيل ما سبق فاوردت بقولها تغمر به اذنته
 ما يتوهم من كلامها (باب تغيمير الغسل والوضوء) اذ جاز انك
 ومزاوله مع من نزل السجدة وعندنا في المنزلة قول بل يستحب ان يواظب
 خلكه ان يفضار عن بعض احواله فاليك وتاويله في بعضه على الشبهة
 (قوله) منزه الهيعة توفى بالتميز وهو ان يمتنع من الاذنين
 بل تمنع فانه لم يمتنع فوجد بالوضوء من غير ان يواظب على جوارحه بل يمتنع
 التيمم ويمنع على التيمم وكل عليه وكذلك في الوضوء والتميم من غير
 وضوءه بقوله (غسل فرس) تصاح لانه مسح على التيمم وكذا قوله بقولها
 جف وضوءه) اذ لم ينظر ان يمتنع بالوضوء بفتح الوضوء او اذ انما وضوء
 ان يمتنع والتميم من التعريف قوله (تتمى) الا انه انما يترك على اعتبار
 الفضل التيمم فقط وهو عندنا معتق (باب من افرغ ما يشرب في اذنه
 اذ في نحره التعريف) وفيه افعال الغسل والوضوء بالتميم وفيه لانه اذ لم
 يغترق بالتميم في اذنه الا في بعضه اذ في ولا حاجة الى ما في ابي حنبل
 من اخره مما هو خارج عن التيمم وهو غسله على التيمم وسلم للتيمم
 في شأنه كونه (باب اذا جامع ثم عمدا) انه يترك الغسل بوضوءه
 فقط استحبنا ان وضوءه متينا او بالوضوء او بالتميم كما قيل به في
 مسلم اذ التيمم اخره امله ثم اورد ان يعود فليسوا عيافا فله عمر
 ولا يندوا عمره ويقوم على وضوء الصلاة وجملة الجمهور على غسل الزوج
 في يديه ما في رواية كان يجرى عليه ويغسل عن يديه وعندنا في
 مثل منسدا الخلد في قوله انه لا يغسل عن يديه بل يغسل عن يديه وانما يشرب
 من حرقه اثير قوله له السائمة افرح من ابي ابيرو والتميم في جاز التيمم
 بالسائمة التي تفتح من التيمم الا ان يملكه فلو كان يغتسل من كل وجه ما
 فانه السائمة افرح من الوضوء في قوله وانما يغتسل من كل وجه ما
 عما يستهدى اجمال يقسمه حرقه اثير والتميم ان السائمة في

في الاذنين والاسنان
 ليس ليجامسته بل ليجلده
 ما يتوهم من كلامها
 ومزاوله مع من نزل
 خلكه ان يفضار عن
 (قوله) منزه الهيعة
 بل تمنع فانه لم يمتنع
 التيمم ويمنع على
 وضوءه بقوله (غسل
 جف وضوءه) اذ لم
 ان يمتنع والتميم من
 الفضل التيمم فقط
 اذ في نحره التعريف
 يغترق بالتميم في
 من اخره مما هو خارج
 في شأنه كونه (باب
 فقط استحبنا ان
 مسلم اذ التيمم اخره
 ولا يندوا عمره ويقوم
 مثل منسدا الخلد في
 من حرقه اثير قوله
 بالسائمة التي تفتح
 فانه السائمة افرح
 عما يستهدى اجمال

فَوَيْهَ (يُضَمُّ كَيْبًا) اذ لَوَكَانَ يَغْتَسِلُ بِقَلْبِهِ فَرَقًا لِمَا بَغِيَ اِشْرَاطُ الْغَيْبِ وَبِ
 مُسَلِّمٍ مِنْ حَرِيْبِ اِشْرَاطُ يَطْوِي عَلَى نَسَائِدِهِ بِغَسَلٍ وَاحِدٍ وَمَوَاصِيحٍ مِنْهَا
 هُنَا عَيْسَا حُرُوفًا يَنْتَمِلُ لَهَا مِنْ حَلْبَةِ اَلْيَوْمِ اَوْ بِغَيْبِ يَوْمِ النِّسَمِ
 كَيْتُومٍ فَرُوْا مِنْ سَبْعِ اَوْ اَلْيَوْمِ اِجْزَاءُ بَعْدَ كَمَا اَلْحُرُوفُ لَدُنْهُ يَسْتَانُفُ النِّسَمِ
 بِمَا بَعْدَ اَلْيَوْمِ مِنْ خَلْفِهِ عَلَى اَللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِجَاءِ ذَا اَلْوَدِّ بَعْدَ
 حَرِيْبِ اِشْرَاطُ يَطْوِي عَلَيْهِ يَغْتَسِلُ عَنْ مَرْزُوقٍ وَعَنْ مَرْزُوقٍ بِغَيْبِ اَللَّهِ يَجْعَلُهُ
 غَسَلًا وَاجْزَاءُ بِقَالَ سَمُوْا اَلْزَكْرُ وَالْغَيْبُ وَالْغَيْبُ فَذَلِكَ اَبُو ذَرُوْةٌ وَاَلْحَرِيْبُ
 اَللَّهِ وَنُ اَلْحَرِيْبُ اَللَّهِ a
 كَيْبًا كَمَا فِي رَوَايَةِ اَللَّهِ قِيَمَةُ (يُزَكَّرُ اَللَّهِ) تَرْجَمًا عَلَيْهِ تَسْبِيحًا عَلَى سَبْعِ مَا
 فَذَلِكَ (يُضَمُّ) بِالْمَاءِ وَالْمَجْمُوعِ وَمَا جَاءَ اَلْمُثَلَّةُ بِعُوجٍ مِمَّا عَيْشَانِ فَاخْتَارَ
 اِي مَوَاصِيحًا (وَهِيَ اُخْرَى عَشْرَةٌ) هِيَ اَلتَّسْبِيحُ وَفَارِقَةُ وَرِيحَانَةُ وَرَفِيعَةُ
 تَارِقَةُ عَلَى اَللَّهِ اِي مَعْدُومٍ تَسْبِيحًا فَذَلِكَ تَعْدَارُ (كَمَا تَقْتَضِي) عَيْشَانِ اِي هِيَ فِي حَرِيْبِ
 اَلْحَرِيْبِ فَاقْتَضَتْ عَمَّا سَبَقَتْ لِيَسْبِيحَ عَلَى اَللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَقْتَضَتْ فَبَلَّغَ اَلْحَرِيْبُ
 فَبَلَّغَ اَنَّهُ عَيْشَانِ تَسْبِيحًا وَلَا يَسْبِيحُ فَبَلَّغَ (فَوَقْتُ تِلْكَ قِيَمَةُ) فِي رَوَايَةِ اَلْحَرِيْبِ
 وَرَوَى مِنْ اَمَثَلِ اَلْحَمْدِ وَلَمْ يَجْمَعْ اَحَدٌ اَلْحَمْدَ فَوَقْتُ مِلَّةً وَجَمَلٌ مِنْ اَمَثَلِ اَلْحَرِيْبِ
 بِأَنَّ اَلْحَرِيْبُ مِنْ اَمَثَلِ اَلْحَمْدِ بِأَنَّ عَدَّةَ اَللَّهِ وَتِلْكَ تِلْكَ تِلْكَ اَللَّهِ (بَابُ
 غَسَلِ اَلْحَرِيْبِ) اِي غَسَلِ اَلْحَرِيْبِ اِي بِغَسَلِ اَللَّهِ يَغْتَسِلُ اَللَّهِ لِيَسْبِيحَ مِنْ حُرُوفِ اَللَّهِ اَللَّهِ
 فِي بَعْضِ رَوَايَاتِ اَلْحَرِيْبِ كُنْتُ رَحْمَةً مَرْزُوقًا وَكُنْتُ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ
 (بَابُ) فِي تَلْهِيقِ نَسَمِ اَللَّهِ بِغَسَلِ اَللَّهِ a
 اِنْبِقَالِ اَلْمَاءِ عَلَى اَلْحَمْدِ كَمَا رَوَى اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 كَلَامًا اَوْ لَوْ مُتَّعِي اِلَيْهِمْ وَتَحْوِي وَتَسْبِيحُ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 اِذْ ذَكَرْنَا فِي عَرْمِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 مَرْزُوقًا مَعَ ذَلِكَ اَحَدًا اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 (وَيْهَ) اِي يَوْمٍ وَلَيْسَ (مَعَهُ) بِعَيْتِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 عَرْمًا يَدُلُّ عَلَى اَنَّهُ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a

اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 اَللَّهِ اَللَّهِ اَللَّهِ a
 اَللَّهِ اَللَّهِ a

تقليل الشعر) اذ استعمل به (عثر اذ احس) جوازها فقرر ايه اجاز عليه الخاء كسبه
الخير والاعلام ان كان معتر علمه ويحتمل انما على ما بين (اذ اغتسل) اذ اراد ان
يغتسل (ثم اغتسل) ايه شىء في افعال الغسل لقولنا لا ثم غسلا سائر حسن
(وفيات) معطوف على فاصلي فهو قول بلاه شذاه المذكور (باب متى توضع
فقد اتى جملة التندية على ان الفرضة بعثر الغسل لا انه مخلوق بعينه زائد عليه
والسلا يجوز انما اعلم فوئدا ثم تعنى بغسل (جليلية) اذ لا تبيى صبح في انه انما
غسلها مرة واحدة بل على انه لم يعد غسل النوحه وانزل في غير اذ لا معنى في عاده
البعث ذره اشغرت وتغير ان قولنا (ثم غسلا حسرا) فحمل على الجذاز ايه جال فيه
وقد في ابي صبح غير خلاص (بلا) اذ اذ في المشهور انه جنبه) ان بقوله (ولا يبيى ثم
على من يوحده في تنزه الجملته ونحوه قول عن السورى والاشجار وقال ابو يعقوب انما اليك
بمن احتمل في المشهور (ذم) علم الضحا في ذلك في قولنا انما اعلم به بعثر اذ
(بكت) ايه ولم يعد له فانه لم يعد العلم به عليه كالمسالك في الغسل (باب
بعض الفيتون) المشوا بعض المدا عن الحسن بملا ايه سلته وانزلتته كما في ايه وايه
اشلا بقية جملة وفي رواية من الجملته وعن ميهية للمراد وميدون على في كره التشيع
جلا في حاقته في قوله بعض الذين للقليل والبعث قول مخزوي ايه انما ومن تعليمية
او بمعنى في (بلا) من بر لانه حمل قولنا لا الخ (بتر صندك نا) على التوزيع
والنبراة ما بدتحة التيمنى بل يفيد سير على ما بعثر (باب) قول غسلا عزى نا
(بني) حكيم (عز لبيد) حكيم اشبايع الشقة (عن جبر) معاوية بن حيدة الصحابي
(ابو ان يسن) خيم لمخزوي فع حرد ان ابل بر صيدا بعثر ايه اشد الحق ان يسن منه
والجملة الصافية تفسير للواقي ومنزلة التعليق فحقة من حريك وصله اخر وغيره
ولبعث رواية ابن ابي شيبته قلت يلا رسول الله عوراة قنا فانا تى منها وقانز قدان
احبب عورتى الا من زوجتك وما فلكا يمينك قلت يلا رسول الله امرنا اذ اكد
خائلا قدان الله الحق ان يستحيما منه من انما يرفق من ولونها ليشا من سها المرفع
قال انما لم يبق كلان من الصفاي عن يفتج بخر صيد وانما يبعث عن الصبح روايه عن
ابيد عن جبر ان نبي سدا في متابع له صمدان عمه الا شناه انى صبح ومن ثم

عن ابي جرد جي سد بالنعلمين ابي علي عليه السلام ان من علم عند بخلافه فابزفه وليس من العلم
 رواية بن عمر ابيد عن جرد وانما المراد ان سره الله يتوم بهما والايه لا يستعمل سبل ينجين من جرد
 جرد رواية بن عمر ابيد عن جرد فقال انما هو صحيح اذا كان من دون من فقد يغتسلون غمراة فيجتمل
 اذ الماء اذا كان من اياه من عميق وان من عسر اخر من غلبه ويحتمل انهم معصوم ولم يفي بهم ولم اذ به جلمهم وان
 في ذلك ما يميم الضاحك بن ابي يعقوب بن يعقوب بن خرد حيا وممروا على الاقوال في قد لا تنفع على بل في
 (ادارة الذرة) التباخ الحصيد وكما انهم يرون ذلك لانه كما كتبت فيهم وممن لا يقض اذ ذلك
 كان جرد اياه من عيم والايه قول ان لما نفع حكم (على جرد) قال سبعين من جرد في الحج اذ كان جرد
 نعد في (الاشجار) فينجي منه الماء (به ان جرد) بكنه يسكون وروى يعقوب بن خرد حيا وممروا على ان غفلا
 ليعلمه بغل الغفلا (في جرد) منصوب بمنزلة ما تد (فقال ابو جرد) من من تمة مفول بهما
 فيمن نسد (فنه جرد) اذ ان يعقوب بن خرد (سنة) بالايه على ان قيل ليقا او يتفرق هي سنة وبالفتب
 على الحال من المتفرد (او سنة) سنة بولان اوى (في جرد) تيسر ولا يسم منه لانه مفقول
 له من اذ ان في جرد قاضي (فقال ابيد) وعمر اذ من في جرد) بالسنن (سباب) (ابو جرد)
 من جرد (اشجار) واما مد بنت لور (في جرد) فاما لا ابقاء معاف خرد المقل جارة (يجت) يعقل
 من الجرد (الغيتك) بالاناق اقول (في جرد) عن جرد (فقال ابيد) ميم عن ابيد اضمار
 الينية جرد عن جرد والينية كل الينية و سلم نماز او قد الجبل من اذ جرد فامر غرد
 جرد عن ابيد (في جرد) اشار ان ابيد جرد بما قيل لانه جرد بالكون
 من اذ جرد باليهم في الحقيقة بل الغد و جرد لانه شتر ان اذ جرد كل الينية و سلم نما
 حكا حكا وافر بهم ولم يبين على ان لا تقع حال الينية في غير جرد بل على جرد (باب
 القسمة) اذ جرد (من جرد) من اذ جرد على كفاية العايل وان لا يشاء لانه قد كان
 بوضع لا يرخله الا جرد (باب جرد) اذ لاختلت ان اذ جرد من اذ جرد من اذ جرد
 الامانة و من زوايا الجماع اذ اغتسلت از جرد الماء برجل الينية (اذ اذ جرد) كما في سلم
 (باب جرد) عن جرد (ان اذ جرد) يخرج من جرد الغاب والينية و كذا في
 اذ جرد عن جرد في جرد با ما نقله ابي جرد في قول يبين من جرد الينية و اذ
 اذ جرد (من جرد) من اذ جرد الينية و هي في جرد الينية (فلا في جرد) بالبناء
 و اذ جرد (في جرد) رواية (في جرد) جرد و اذ جرد (في جرد) في جرد و اذ جرد

ايه جرد

اخرى بما نئسنت ايد ميبث في خعيتة وكمال سيبه فمناج ايد مهيرة انفة
 صلى الله عليه وسلم كذالك اذ النوى اخرا من افعالها فيما سجد ودعا الله
 فلما نحن ابراهيم بزوا انا المومنين بنسبنا بل نحننا خشنا ان يا سجد كل الصلوة
 عليه وسلم كعادته فبادرنا الى الغسل او فوولد (بزميت) تجرد به
(سنة الله) تعجب من ذلك الا غفلة ان انا المومنين ورواية الصلوة
 وفوزانة لا يفتره لذل ولذا يفوزان نضاحه الصلوة وضعت الكتاب في ولا نقول
 عن غيري في كثير من افعالنا ولم يتردد غسل ما يصيبه من ذلك باب
الجنب يخرجه ويديه في الاسترو وغيرها ان في باهي غلبوا على الاسترو بقول
 وقال غلظا من جملة ما تمهجه لذل في ما نحن في ذكره يستدل بان
 ويسر لذل المومع الغري في رواه في ما بالنسبة من روايه وبمعنى ايد في ما
 بقول غلظا في استرل بعد واقا فراه تد باهي فوج على قدر من الجنب ايد وغيره ما
 في كذا لذل في غير محل وقا ترجمه لذل من روايه المومنين واذنبت جماعة من العلماء
 والنابيع ان اذ ين جعل للجنب ان يديه والابا فيختران يتوفوا ووجدوا استرل
 من الخبر ان اذ من ايد في بيده وضوءه وما اكله في كل يوم (يا ابا مري)
 في حاشية سيره في غير رواه في انا المومنين هكذا في رواية الا فاني بعدك قد
 الاستقل والنكسيتين على الماء والواج او بملك قد لا يخبر على اياه ولم يذرا
 الا ضيقة وماء الاتلاف فالاول والاول ان تكون علكه من الجمرة على الماء
 فغسل ايدها والاتلاف وغيره علكه قد ايد المومنين في ايد الاتلافه وفربغه
 من اجل من ابراهيم عنده ولم يفرط له انه وضوءه فوج في رواية الاستقل وان
 والنكسيتين في ابله من يري في خيمه فيقول على ما وجدنا من ابراهيم في
 الاطرك في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في
 في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في
 في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في
 في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في
 في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في
 في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في انا مري في

من رواه في رواية انا
 في رواية انا مري
 بالكتاب في ما على
 لذل في ما على
 واما القصر في
 في ما على القصر في
 في ما على القصر في
 في ما على القصر في
 في ما على القصر في
 في ما على القصر في
 في ما على القصر في
 في ما على القصر في
 في ما على القصر في
 في ما على القصر في
 في ما على القصر في

والمحدث تحفته عليهم (باب كسر فتحة الجنب في الثوب) اسألوا
تدويل حديث اذا ذلك مكتوبه ترخل فتشاميد صرة او كلب او جنب اخرى
كجمعة اوجبار والمجاهم وتاوله عليه صر علي مر اتخذ نأخي غسل الجنب بماء
دائبا ومعدة حتى يخرج علي وجهه وقت الصلاة (ويؤخذ) عطفا على ما
سرع سره ايد نعم في مؤخره وانرا ولا تغبر ان تيب فالمعنى مؤخرها
ثم في فردا واما سران ذلك يستلزم الا شفرار في الثوب فتونا ويغسله
بيد الا في صوره ولا تنوم ولا فيزق تيز القليل والكثير (باب الجنب
يتوضا) استنبأنا وقال ابو بصير مر ما يستد بوجوبه في منزل النوض
تعبه في الاستصحاب وقال عبد وسواه في بيوت على العظمه ومعه
او بعد تسبخت اثناس (توضا) غسل في ذلك انوا لعكس اثناس تب
وان كان من الاوضه لا ينفضه الا الجماع بل لا والروايات تدر على ان
الوضو مؤخر (باب اذا التفتي الجنتاني) منكره في رواية
واشار الى اثنتا ومي تعلق اذ فلع جلد في النساء يسمى نجاسا
لا خشانا واسان من الا في فتاسج لما ذمب التبع عثمان وقوم محمد ومثل
من العجب حين لم يعلموا بانها لا كس ثبات اثم علمه ورجعوا او امرو
بوجوب الغسل تحريث انما الماء من الماء منسوخ بما مند وفيه
شمول على حال النوم فهو علم ثم الا لتغاض ليس على ضامه فدا له ثقل
اذ اوضع ذلك على بطنه من النساء لا يلزم غسل وانما المولى في وجوبه
على الا يلاج في قوله التفتي الجنتاني كناية عن الجماع (تسجدت) وهو
عما خزان النساء جواب الفرج وروح اذ في اضعير انما ائمان والى جلاله
(ويجوز) بعته الجهم والثناء كناية عن معاهدة اليه لاج (وهو وجبا
لغتسل) في رواية وان لم يئس وانجاب مغزله فلك علي يه اينه تسلع
فغزة) اذ ان الفلح لا يبعد عن قعره من ان له من قبله فلا يعرب
سفته وغزة في وجهها عن استسكان مض الجواب (قاعدة) اذ غسلنا
(وقال فرسي) بزائما على التبر الذي شيخ القول في ما ايد من الغسل

در باب
ما يصيب ما فرج
النساء) فرج الدار
اذا افترق الثوب
فقال عثمان بن عمار
كما توضا الاكل
ويفسح في ان
قوله عن خويلد بن ابي
بيني وفيه غلظة
مشانه وانه غلظ
ايضا في ان
قوله في ان
ايضا في ان
قال ابن ابي عمير
ايضا في ان
قوله في ان

بمصرف أكثر لفتاة نبيها للتبرير الإجماع الغنونة وقالوا ثابعتا
 وكان قبل قال ابن الغزالي نعم من لثابعتا بعدة آدم من التواجر في الدين بعينيه
 (باب غسله) كانه اساز ان الغنونة بمنزل ادة معلومة في
 الإجماع مفرد لثابعتا قوله المار (باب ادة لجامع ثم عمدا) أما ذال على
 عدم وجوب الغسل (باب مروي برالفا) تقدم انهم رجعوا فلا اثر للنفسار
 اجمع التلبعون ومن تقدمه مكل ووجوب الغسل إلا مروي عن ابان وغيره واو
 (واختبره أبو سلمة) افتقره انوار فيمنه بان ابا ايوب لم يسمع منه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم وإنما يسمع من ابي بن كعب كما في رواية
 يسلم بن عروة عن ابيد ابن حنبل والخليل من ابا ايوب يسمع منه
 لا ختلا في ابيان وكان رواية عن ابي بن كعب فصح في حديثك في روايته
 عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ان ابا سلمة انهم فرزوا النبي صلى الله
 يسلم بن عروة في روايته عن عروة مروي ادة الا في ان لا فمما تد بعينه
 في غير ما من كعبه واحدا وكزالها رواية ابان ايوب عن ابي بن كعب
 كما يثار في ابا علي ان منال لعرب في مروي من وجد ابا عن ابا ايوب
 عن النبي صلى الله عليه وسلم اخ جده امارك وان فاجدة (اخ وكم)
 القوا ب انه معني اوجب كما يدل قوله (وذالك اخ) واقام حملته
 على معني اخب واران بعد ان لا يفوق اوجب الغسل كما هم اجسر الفج
 واستدجت مخالفة انباري في منزل الحكم في حيز الجعل ومن حبسا

واختبره أبو سلمة
 افتقره في التواجر
 (وابان ابو سلمة)
 عن عروة ان ابا
 ايوب لم يسمع منه
 صحيح في ادة
 صلى الله عليه وسلم
 ومع رواية يسلم
 يسلم بن عروة
 عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في
 كعب بن مالك
 عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في
 ابا ايوب
 عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في
 ابا ايوب
 عن النبي صلى الله
 عليه وسلم في

بمنه لا ختلا في ابيان وكان رواية عن ابي بن كعب فصح في حديثك في روايته
 عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ان ابا سلمة ويزال بن حنبل في حيز بن عروة اكبتر
 فرزوا النبي صلى الله عليه وسلم يسلم بن عروة في روايته عن عروة مروي ادة الا في ان لا فمما تد بعينه
 تد بعينه في غير ما من كعبه واحدا وكزالها رواية ابان ايوب عن ابي بن كعب في روايته
 كما يثار في ابا علي ان منال لعرب في مروي من وجد ابا عن ابا ايوب
 عن النبي صلى الله عليه وسلم اخ جده امارك وان فاجدة فولد (ابو عتب بن ابي الغنونة)

اسماء يدي و غنم من بلخاء عمراني عتبار با سناد صحيح انه ابتداء النبي
 كذا على عروا علقين السلك بغزان مبعثت من الجنة وانبعث انفا بل
 عتبر الله بن مسعود و عما بسند و جمع بينهما بان ابن ارسطو على نسائه
 بين اسماء ويل قول ملكه اذ حكمه اي منع من الغارفة (باب اسماء الأفر
 بالنعساء) اية الا في المتعلق بالحد يفرق ان النعساء يطلق على النبيض
 لقول عبد بن شبة حدثت و فولد على النبي عليه وسلم انعشت و منو بضم
 القون و فتح و كس المبدأ (بلا نزي) اية في نهم كذا نوا يزوه ان العروة
 اسم النجج من افعي العجور قبل فرمهم على النبي عليه وسلم ان يحيى قوا بها
 بغران احم ثوبا بالحنج بالذات فان كان في نحو سيم و صبح الحج ان العروة
 خاف من ذلك انوفت لتلك المصلمة (واقا ايك) كذا ان النعش جمع
 من النسك (بافضه) اية ان و هتئ اية اخرى (باب غسل) فار افضل
 على لته حبل كما فار عروة الغرقة علييه و اجبت على النعش (و كذا لك) اية
 النعش و الجنة (بغرمه) اية الهزاء مفيد و بانه في انه حمة اني ابعده من نزع
 ساسر الغسل (باب فراءة) ما جعلته تجارية اية و لا يخلو به
 من سنا بقض ملكي ابي زهير صاحب التصحيح الا بقا على الفتح و فالانج
 معرفة و روى ابن ارفح به جواز كفي او تنا و ابوا بل سفي بن سلمة و ابو
 رزي مسعود زملك الاسير توفي اية و لا يخلو به من التابعية و في الحريث
 و ليل يجوز انما اداء بحل كلامه مجاور ليعسر (باب من ضمن النعش)
 حيفا اعترض بان الفوايح في حريث التي حمة الغلكر و اجب بان فاسه
 على ما في الحريث و مفيد ان مذق تسمية لغوية لا فينا نربيتا و الخبيثة كسلا
 اسود لده اعلال (حبيضة) روى بكنها الحاء و يعتم و كذا من لا التوب كذا
 له الهزان و حمل جسمه نارة خبيثة و نارة جميلة و في الهم ان ايات النعش
 بالجميلة و الجميل (باب منما شمة) الحواض في جورا اية اولها و محمدين

عقود الموقوتة
 ابتداء و جسر و ما
 ارباب الامم بالنعشاء
 اذ انفسن اية الفرض
 المتعلق بالنعشاء
 مسو له (و هتئ)
 رسول النعش و الله
 عليه و سلم عن زبابه
 اذ لا ايضا اشرف
 النعش على
 جواز زلا لند
 ملكا الا في الطول
 لغني الحن
 (باب من ضمن)
 النعش و شمة
 النعش و حيفا
 انشاء النبي حمة
 على النبي حمة
 شمة النعش و منو
 بنما شة الحيق
 باعتبار معنى لغوي و هو تفسير انهم (لا نعم) من النعش و انما انما في بقوله (انفسه)

باعتبار معنى لغوي و هو تفسير انهم (لا نعم) من النعش و انما انما في بقوله (انفسه)

به مضمون كذا في قوله الفراء سرائر اربع (ازمنة) حاجته وفيه مضمون الا ستة تاج (باب
 تزك الجمل بجزل المضمون) خصه لدان كذا في الغنيز تغبث واما الهلّة فمضمون. لغما في
 (تصرفن) امره بنا لا نناقضه نظارم اشترى وتغيب غضب اربع وتكلم الغل يا (وتم) انوار
 استقينا عية والباء سببية (الغوى) القول (انما عسر) اذ سببا يشمر لمن اجاز صوم افعل
 من ائلك في المزير عبيد والباء فانما عسر عند الجمع واسراف ما بانا واللب بالمر الغفل واذا
 اما بغلبة الشهوة او بحمل الراجل على الغما بعدوا والجازم الغوى في ديد وليفير المراد من ذكر
 منزل الانفصال لو مهي علمية بل قد ليسر بل اختيار من يك التتميز من الالف فبتان يبرق كمنزل رتب
 ان عراب على فاسم من جنس من العرف وكفران والغشم على النغمير وليس كل فصيح يشرب
 علمية الا تم نغمه في شره اذ ما سرب له بل باع مع اسباب كونها مثل الهلّة والذو من
 جملة لانها اذ انقضت حشر وفتح به الراجل بفعل او قول سار كمنه في الالف ثم بل هي اشرف ويرجع
 معنى التكميل الى قولنا انما ذهب للالباء من كل شيء من الاستتبات بالانغمير ما رايت
 شيئا من الاستتبات اذ به لعل الراجل الجازم من اجزاء كثر حال كونها من فاصلات غفيرة في
 ايمع ذلك ولا ينبغي ان يكتفى على تمامها والالف لزوم تفضيل الشيء وعلى نفسه اذ المراد
 بالهزائل الجسر الواحد على التغيير والغمام كما قال (فتوى) انما لا يفر على منزل التكميل
 لانه المريض انما ائيب علمية للكون في غيره اذ يفعل كذا ما بانا والفراد لا يمكنه ذلك
 لانه نمت ليست باعقل والبعول حرام علمية هو وجهه وجاه البعول حرام علمية فاذا تم كمنه
 بنيت ائيبت بل اسكالك ولا يبعد ان يقال اذ انوار انما لو لم يكن بها مانع لعملة كتب لعل
 اجم العمل (جزل اللفظ) بلكنها انكاد ما حصر غلها الواحدة لانه المراد الجسر (باب تقصير)
 اذ تواتر فراءه الالف شتر لعل على حوازي فراءه العا بضر والجنب جريد عا بسة لانه
 على كمنه علمية وسلمه في شتر من اللفظ الالف العوا بضر لانه في ذلك في حصر صفة وانما
 اجم مستملة على ذلك وتلبيه ودهما ولم تمنع انما بضر من شيء من ذلك فكذلك الجنب
 لانه حرامها الغلظ من حركته ومنه انفر منه ولا يجرى من الفراء الالف والذو من حيا الغنى وادعاء
 ان تعبر بجملة الالف ليل واحد في العمل بالاشترى اللفظ صححة التي من ذوالين حبلان عن علمي
 كذا في سؤال في كل ائيب علمية وسلمه لا يجنبه عن الفراء الالف وليس اجنابة هومة الغنى
 على الصواب يصلح للجملة فسال ابن عجم بل يفر في الاستقلال به لعل لانه جعل في ذلك يرك

بد

معا عرفنا من اوله على ابي عبد الله عليه السلام فوكانت مستبعدة والظاهر
 ان من اذ علم سنة بغزواتها من نساء بني المثلقات به وسواهم حبيبة بنت
 جحش اخت زينب وورثها ابن حجر بن عدي واولادها ثمانية امرأة من اولاد جحش
 وفي الثالثة بغزواتها المومنين وبعدها يفتكف معهما غير اولاد جحش
 قال القرابي انما علمت بعينها غير من حضور ان علمت كانت مستبعدة
 وورثها جحش (البعثت بنت) وفي حاشية نسخة نسخة من نسخة ابن ابي ابي
 هي ام حبيبة بنت ابي سعيد وعمر بن الخطاب في المستمناضات سورة بنت
 زمعة وولادها ابن عمر بن ابي بنات جحش اذ كان كرم مستمناضات زينب ام
 المومنين واختها ام حبيبة واختها حمدة (وضعت الحسنة) بغزوات
 العلما وكثير من حضور علي المفعولية وبنهاه انفاه ابو علي رضي
 الله عنه بلان في علمه انبيلانه كذا في ابو سعاده (فلا فتة) هي
 المستبعدة المذكورة (باب هل تصلح الزارة في نوب ما كانت فيه)
 اركان افراد بعزتهم كذا في ابن حجر لتبني على سنة في حشر بنها
 السلابي انتم يغسلون في الحشر بغزواتها هذا في نسخة بغزواتها اي في
 غسلته في ذكر في التي حجة في ابي وان كان الافراد كما يتبادر من قولها
 (فلات) اية بعلمت في بعثت وفولها (بعثت) اية في كتب بغزواتها وقابرة
 التي حجة التي علي بن ابي ازال الفليل من ذلك الحشر في بعثت وقال ابو
 حبيب واولادها في اولها وروي عمر بن الخطاب في ذلك السنة بوالله ان بعثت
 فيهم بل ازانة اثره في ذلك سنة وعية شرا الغوزان وان كل فانيها
 الا سنة ان يستمر منه يستمر وفي نسخة بعثت بعثت بغزواتها في
 غسلته عليه هذا في سنة علة في الكشميين وسواهم اولاد جحش

المستبعدة بنت
 جحش اخت زينب
 واولادها ثمانية
 امرأة من اولاد
 جحش اخت زينب
 وفي نسخة من
 نسخة ابن ابي
 ان علمت بعينها
 غير من حضور
 ان علمت كانت
 مستبعدة
 وورثها جحش
 (البعثت بنت)
 وفي حاشية
 نسخة نسخة
 من نسخة ابن
 ابي ابي هي
 ام حبيبة بنت
 ابي سعيد
 وعمر بن
 الخطاب في
 المستمناضات
 سورة بنت
 زمعة وولادها
 ابن عمر بن
 ابي بنات
 جحش اذ كان
 كرم مستمناضات
 زينب ام
 المومنين
 واختها ام
 حبيبة
 واختها
 حمدة
 (وضعت
 الحسنة)
 بغزوات
 العلما
 وكثير من
 حضور علي
 المفعولية
 وبنهاه
 انفاه ابو
 علي رضي
 الله عنه
 بلان في
 علمه انبيلانه
 كذا في ابو
 سعاده
 (فلا فتة)
 هي
 المستبعدة
 المذكورة
 (باب هل
 تصلح
 الزارة
 في نوب
 ما كانت
 فيه)
 اركان
 افراد
 بعزتهم
 كذا في
 ابن حجر
 لتبني على
 سنة في
 حشر بنها
 السلابي
 انتم
 يغسلون
 في الحشر
 بغزواتها
 هذا في
 نسخة
 بغزواتها
 اي في
 غسلته
 في ذكر في
 التي حجة
 في ابي
 وان كان
 الافراد
 كما يتبادر
 من قولها
 (فلات)
 اية
 بعلمت في
 بعثت
 وفولها
 (بعثت)
 اية في
 كتب
 بغزواتها
 وقابرة
 التي حجة
 التي علي
 بن ابي
 ازال
 الفليل
 من ذلك
 الحشر
 في بعثت
 وقال ابو
 حبيب
 واولادها
 في اولها
 وروي
 عمر بن
 الخطاب
 في ذلك
 السنة
 بوالله
 ان بعثت
 فيهم
 بل ازانة
 اثره في
 ذلك سنة
 وعية
 شرا
 الغوزان
 وان كل
 فانيها
 الا سنة
 ان يستمر
 منه
 يستمر
 وفي
 نسخة
 بعثت
 بعثت
 بغزواتها
 في
 غسلته
 عليه
 هذا في
 سنة
 علة في
 الكشميين
 وسواهم
 اولاد
 جحش

من نساء

علي رضي الله عنه في اوله بعثت الحسنة على فانه في سنة باعده صح من خطه اية
 بعثت بعثت في قوله (كلائي منزل على اكلت فلا تدرى) من قوله بعثت بعثت
 بنت ابي سعيدان صح من خطه اية بعثت بعثت بعثت بعثت بعثت بعثت بعثت بعثت

(نوب واحد) كان منزله اجتراره الخلق او مراده من المعر الميضي فيه (جاء
 الغيب) فقد التهمة استنباط الغيب للمزاة عنز غسلا من الميضي بتاكر
 غنية تستعمل الفيسي مند وارك اقتصادة (نسمى) انما هي من الميضي كل التث
 غلبيو لم كماله في رواية هشام المتعلقة ومنزل مؤاليم في ذكر من علم ان
 قول الصلابة كندا نسي في علم الفم فروع والاختراذ انما مستلح من الميضي
 (فوق ثلاث) املا ان خزانه نكلا على غير الميضي فم خصه (ولا فكتمل) ان
 فو بد الميضي على غير كمان فامستلح به التغير في وان فو بد بالانصب
 على كمان على غير فو بد اكر من الما به الميضي من معن الميضي (نوب عصب)
 مؤنوع من برون الميضي يعصب منزله اذ يجمع ثم يصبح ثم يسهج فيتم في نفا
 (وفوق غير ليل) اذ في زمان الميضي خزانه مؤنوع من الميضي جملة اذ جعل الميضي
 اذ في الميضي كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 الخلق و كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 والكملة كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 بعضهم مؤنوع الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 عنز الميضي كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 يوضع في الميضي كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 اخرهما في الميضي كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 تدويده في كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 اوله في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 ليس في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 ذلك الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 من الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 اسماء بنت يونس الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 اسماء بنت يونس الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي

(نوب واحد) كان منزله اجتراره الخلق او مراده من المعر الميضي فيه (جاء
 الغيب) فقد التهمة استنباط الغيب للمزاة عنز غسلا من الميضي بتاكر
 غنية تستعمل الفيسي مند وارك اقتصادة (نسمى) انما هي من الميضي كل التث
 غلبيو لم كماله في رواية هشام المتعلقة ومنزل مؤاليم في ذكر من علم ان
 قول الصلابة كندا نسي في علم الفم فروع والاختراذ انما مستلح من الميضي
 (فوق ثلاث) املا ان خزانه نكلا على غير الميضي فم خصه (ولا فكتمل) ان
 فو بد الميضي على غير كمان فامستلح به التغير في وان فو بد بالانصب
 على كمان على غير فو بد اكر من الما به الميضي من معن الميضي (نوب عصب)
 مؤنوع من برون الميضي يعصب منزله اذ يجمع ثم يصبح ثم يسهج فيتم في نفا
 (وفوق غير ليل) اذ في زمان الميضي خزانه مؤنوع من الميضي جملة اذ جعل الميضي
 اذ في الميضي كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 الخلق و كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 والكملة كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 بعضهم مؤنوع الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 عنز الميضي كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 يوضع في الميضي كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 اخرهما في الميضي كمان الميضي في الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 تدويده في كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 اوله في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 ليس في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 في الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 ذلك الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 من الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 اسماء بنت يونس الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي
 اسماء بنت يونس الميضي كمان الميضي كمان الميضي كمان الميضي

اعتمرى بغير انعام من عبيده وانما جاز انما احمت اذ ذكرا بل نصح نسح
 وسننته و انغرة كغيره من اذ ذكرا نصح على الغرة واكلفت التمتع على
 ذكرا لما فيه من اشغاله اخر السبع (منزل) اي من الافرت (ليلة عرفة) وبه
 رواية منزل (فستت) اي احمت بملاوية رواية سكتت اي عندنا اي اعرضت
 عن العمل والليله التحصية بموليتي بين لوني بملايا لمحب فوضع نية منكرة
 ومنه يفتون به اذ انعم وامنت (باب فضل الزوا) احكم وهو يصح
 التخيبي وانزل الجعور على عدم التوجوه بقول له سلمة يلا رسول الله
 انه امرأة اشرفهم ربي ايا نفسه بغسل الجنابة قال لا رواه مسلم بل اخر
 مثلا للاستحباب (نواب) اي مغارير من فخره وفروجه من انفقوا
 ذكرا يكرهه من ذكرا اي ترجب جزية من يعطون ايا الاخر له بغية ذكرا
 الا هرقة اذ لا يجب اذ كنعلم بمنزلة تغزوا العزى وحج فلا يسكنها نساء كانت
 فارتد وانه يقع حركت ما لم اذ كل احد عليه ولم امرى عزى اذ يستد بقره
 (باب فضل الغلة) اي باب تفهيم منزلة الاية وقد اخذ في ذلك كتاب
 الخبير لشارحة التي ازلها مالا يغيره وهو قول الكوفيين واخره انما جعوي به
 انهم لم يزلوا في الغلة بين المنهورة اتمامة وغيرهما لا سفح قبل تمام خلفه
 وبه حركت اشناه صريح تغز قول الملك يلا في الغلة او غير الغلة فلا قال
 شير في الغلة بهما اجمع ما وان قال في الغلة قال يلا بما عرفت من انه يجتهد
 وما صله اذ انقورة ان من جازحه مشغول بها وما ينقطع من اذ ذكرا
 مؤرخ من ذكرا او فعلته وان لم يتم ويجعل اجمع بحكمته حكمه الفلوق وسيد
 نظري كلامه اذ لا دليل لكن اذ لم يمتدح في غير ما اشتد به من ان
 الملك يكتله اذ لا يوضع عابده فز فيه انه لا يلزم من كون الملك فوركه به ان
 يكون حلاله يديره مناسفة العزى للتم حجة من جهة اذ تشمل لتفهم الاية
 لقوله (فاذا الزوا انشأ ان يفتي في خلفه) اي يكملد ويتمد بار في غير ذكرا
 اذ لم يرد ذكرا بعد ان يجره (وكذا) رواية اي ثم بل التسلط وروي بالتحقيق
 من وكله بكن اذ الاستكفاء اياها وهي امره اتين (يقول) كلنا ما يفعل

منه في
 شغافا لاجاب
 مختلفه وغير مختلف
 مناسفة اذ جاز
 من الاضباب في كفا
 الجعور من رابع
 الجعور من رابع
 على الخلق
 مختلفه وغير مختلف
 اعلم وقال
 جرحه مناسفة
 جرحه مناسفة
 جرحه مناسفة
 جرحه مناسفة
 جرحه مناسفة
 جرحه مناسفة
 جرحه مناسفة
 جرحه مناسفة
 جرحه مناسفة
 جرحه مناسفة

منه في

فتاوى كرمه (نقطة) اي ميني (معلقة) اذ فلعقة من شع (مخففة) اذ حمة وسريع
 الاصل فزوا يفتح بلا وج في المثال قد خفي بمخزوم ويا انتهب بتغير خلقت (بمعنى
 اميد) كفي وليكتب وورد ان ذلك يكتب في جنته (باب كيف تمل الحاضر ليس
 للمباخر كهيئة مفضوطة في الامثلة انما كالمثل اعني في وليس في الحرف في كفي
 كهيئة با مراد من الحجة تيار ان الحاضر تفرق بالنسك والاربعين لا يمنعها من ذلك ولو
 اشفع كيف وحريف عنوة من ان عمل عليهما كما قال الامام في قوله لا تفرق بين الله اشفع
 روايات قد فرختك العلماء فيما اختم به السيرة على شدة اختلافها في شريرا
 وزيد قد فاتت وقال اسماعيل الفايض على الاثر رواية عنوة (في قوله) في كتابه
 الحج (باب افعال) اذ فاعلوا بافتابيه واذا يارب باعتبار الالف ما في الالف
 (واو زوجة) بكم احراق جمع ذرغ بضم شكون والفراد الاو عية او الخي (والله
 انفعي وميدان العبرة حيزوا اذ يارب يعني بالانفصت وقيل بالهجوم وقيل
 فيما واما افعال فيكون ولو بالفعلة (وبت زيد) ام كلثوم زوجة سالم بن عبد الله
 ابن عمر (يعني اني اعلم) اذ يعلم حكم خلافة ابي وقيل في القوم في قوله
 (ما كان انتاء) اذ في عمره على الله عليهما وسلم وعما جنته لجد العبد للسنة
 وعلى في حريف با كمة بنت ابي حشر الحكم با فبلا اذ يارب (باب
 في تفض الحاضر الملة) اذ يغلوا الصيام لتكريمه وند وعوم ففلا بما
 اجمع انتاسر عليه كما قال النبي (ترع الهالة) التي به توكيده لما بغزة من عزم الغلاء
 بلا في الغلاء فرع عن التكرار والمخو ترعما اذ اء و ففلاء (معدلة) بنت عبد الله الغزوي
 ومن السابلية (وتجزى) بفتح انتاء تفض (وقلا تما) ففعل وقضمت كعب وقلا تما فاعل
 اذ اقلع اخر انما خلا تما انتاء تفض في وقت كنهها عن ففلاء فاقا تما في العيش (الحوريت)
 نسبة الى حورانية بغير الكوفة كذا حيث اول برقة من الخوارج توهم يقولون بفضاء الحماض
 الهالة (فلا يا مرنا) مع علمه بعزم ففلا تما التكرار حيف انتاء في حجب (باب النوع مع الحماض
 وحس في قيا بما) من اروح التي حمة اذ لا يرد (باب قول الخزاع الغيصة) فيس الى انه يفتح للمرأة
 اذ اتسع خاتما ان تخز عيصا ثيابا واما افعال في الامتفرغ بغيره في انتاء الحماض
 استغزى بفسا ارتقام معد ولزلة فاقا في جنته (باب مشهود) روع فايوم من اذ

في قوله
 رابعا
 تسعون
 اذ يارب
 راجع الى

وَاقْتَبَعُوا مِنْهُ امْرَأَتًا بِالْغُسْلِ الْكُلِّ صَاحِبًا فَذَرِيًّا لَيْسَتْ مِنْهُ فَجَعَلَهُ وَقَالَ
 الشَّابِعِيُّ كَانَ ثَعْلُبًا مِنْهَا وَعَنْ زَيْنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ لَمَّا اغْتَسَلَ عَنْ
 ابْنِ جَابِرٍ وَقَالَ ابْنُ جَابِرٍ حَدَّثَنِي ابْنُ حَبِيبَةَ فَسَوَّخَ بِعَرِيكَ فَكَلِمَةُ بِنْتِ
 ابْنِ حَبِيبٍ وَبِعَدِّ كَاتِبَاتِهَا بَشْتِ بَعْتِ (بَابُ) الْمَرْأَةِ تَخِيضُ بَعْرَ الْوَالِدَةِ
 إِذْ بَعَرَ تَحْمِيلُ الرَّحْمِ وَلَا يَبْعُرُ لَمَّا لَا كُرُوفَ الْوَدَاعِ فَلَا تَبْعُرُ لَمَّا لَا نَدَى
 غَيْمٌ وَاجِبٌ (بِقَوْلِهِ) كَلَّارٌ مُشْتَرِكٌ بَيْنَهُمَا رَجَالٌ وَنِسَاءٌ (قَالَ) إِذْ بَعَرَ
 لَمَعِبَةً (فَلَمْ يَجِبْ إِذَا لَحَاقَتْ) إِذْ بِنْتَانِ تَخَوَّفَ الْوَدَاعِ (بَابُ) إِذَا وَكَّ
 الْمَشْتَمَلَةَ إِذْ الْفِيمِ لَمَّا يَنْتَضِرُ بَعْلًا تَعَدُّ (الطَّهْمُ) إِذْ زَوَّجَ الْوَالِدُ الْوَالِدَةَ
 وَلَا يَبْعُرُ إِذْ يَحْمِلُ وَلَا إِذَا انْفَجَعَ الرَّحْمُ بِالْكَفَالَةِ يُوضَعُ امْرَأَةٌ وَسُؤْلُ امْرَأَةٍ
 امْرَأَةٍ حَمْدٌ لَا تَمْلَأُ سَبْعَ (إِذَا لَحِقَتْ) بِرُكُلِ الْفَخَّارِ وَالْجَوَابُ مُفْرَدٌ إِذْ لَحِقَ
 نَدَى أَنْ تَقْلُ حَازَانَ نَدَى تَوَلَّى وَجْهَ بِلَاغِهِ وَبَدَى وَأَسْأَلُ أَنْ يَجِدَ الْخُرُوفَ بِقَوْلِهِ
 (الْعَلَّةُ الْعُظْمَى إِذَا ابْتَلَتْ) تَفْرَعُ جَمْعًا عَلَى الْفِيمِ إِذَا حَوَّطَهَا بِ
 الْمَشْتَمَلَةِ (بَابُ) الْعَلَّةُ عَلَى الْفِيمِ إِذْ تَقُولُ الْحَلَّةُ عَلَيْنَا
 كَعَيْنِي وَأَرَادْنَا مِنْ أَحْسَنِهَا لِأَنَّ تَرْكُ الْعَلَّةِ مَعْصُومٌ بِشَيْبَةِ الْفَخَّارِ
 وَمِنْهَا النَّسَبُ بِكِتَابِ الْجَنَابِ وَالْفَخَّارُ إِذْ أَسْأَلُ أَنْ تَنْفَسَ كَأَنَّهَا
 الْفَعْرُ كُلُّهَا بِضٍّ وَأَخْزَدُ الَّذِي يَرْتَوِي الْفَعْرُ كُلُّهُ عَلَيْنَا وَسَلَّمٌ جَعَلَتْ بِهِ
 فَبَلَدُهُ بِنَاءً عَلَى أَنْ يَتَّيَنَ كَمَنْزَرَةٍ فَبَلَدُهُ الْفَعْلُ كَمَا ذَكَرْنَا فِي جَمَاعَةِ
 وَمَنْ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبٍ مِنْ أَيْمَنًا وَمَنْ قَوْلُ عَلِيِّ إِذْ أَسْأَلُ لَمَّا إِذْ خَالَهُ حَدِيثٌ
 يَمْرُودٌ بِالنَّحْوِ فَأَرَادَ الْفَخَّارُ وَالنَّفْسَاءُ شَيْءٌ وَآخِرُ مَنْ قَوْلِي عَلَى أَنْ
 سَفَرُهُ تَوْبَةُ الْفَعْلُ عَلَى جَاسِدَةٍ يَنْهَلُ الْعَالِيَةَ وَاسْتَعْلَمَهَا الْفَخَّارُ بِعَيْنِنَا
 وَقَالَ عِيْلَانُ كَانَتْ جَابِقَةٌ وَسَفَرُ عَلَيْنَا تَوْبَةٌ وَلَمْ يَتَّخِذْ بِدِينِهِ مَسْتَدَةً
 لَمْ يَبْعُرْ وَقَوْلُهُ ابْنُ عَرَفَةَ وَسَلَّمُهُ وَالسُّلْمَةُ ابْنُ جَابِرٍ وَقَوْلُهُ ابْنُ جَابِرٍ
 وَهُوَ بَدَى (وَالْحَمْرُ) بِضُّ الْخَاءِ وَفَتْحُهُ السَّبَابَةُ (بِكِتَابِ) التَّيْمِيمِ
 وَبَلَدُهُمْ وَبَعِيثُهُمْ مِنَ الْفَخَّارِ (فَسَوْ) الشَّيْءُ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمْ يَبْعُرْ وَلَا حَفِيغَةٌ أَوْ
 حَكِيمَانِ وَالْمَعْبُورُ مَعْنَى حَكِيمٍ الْمَعْرُوفُ وَبَشْتِ بَعْلًا مِنْهُ إِذَا لَحِقَتْ الْفَخَّارَةَ الْوَالِدَةَ

كِتَابُ التَّيْمِيمِ
 بَابُ إِذَا لَحِقَ الْفَخَّارُ
 وَلَا تَبْعُرُ إِذَا لَحِقَتْ نَدَى
 ابْنُ حَبِيبَةَ (بِقَوْلِهِ) كَلَّارٌ مُشْتَرِكٌ بَيْنَهُمَا رَجَالٌ وَنِسَاءٌ (قَالَ) إِذْ بَعَرَ
 لَمَعِبَةً (فَلَمْ يَجِبْ إِذَا لَحِقَتْ) إِذْ بِنْتَانِ تَخَوَّفَ الْوَدَاعِ (بَابُ) إِذَا وَكَّ
 الْمَشْتَمَلَةَ إِذْ الْفِيمِ لَمَّا يَنْتَضِرُ بَعْلًا تَعَدُّ (الطَّهْمُ) إِذْ زَوَّجَ الْوَالِدُ الْوَالِدَةَ
 وَلَا يَبْعُرُ إِذْ يَحْمِلُ وَلَا إِذَا انْفَجَعَ الرَّحْمُ بِالْكَفَالَةِ يُوضَعُ امْرَأَةٌ وَسُؤْلُ امْرَأَةٍ
 امْرَأَةٍ حَمْدٌ لَا تَمْلَأُ سَبْعَ (إِذَا لَحِقَتْ) بِرُكُلِ الْفَخَّارِ وَالْجَوَابُ مُفْرَدٌ إِذْ لَحِقَ
 نَدَى أَنْ تَقْلُ حَازَانَ نَدَى تَوَلَّى وَجْهَ بِلَاغِهِ وَبَدَى وَأَسْأَلُ أَنْ يَجِدَ الْخُرُوفَ بِقَوْلِهِ
 (الْعَلَّةُ الْعُظْمَى إِذَا ابْتَلَتْ) تَفْرَعُ جَمْعًا عَلَى الْفِيمِ إِذَا حَوَّطَهَا بِ
 الْمَشْتَمَلَةِ (بَابُ) الْعَلَّةُ عَلَى الْفِيمِ إِذْ تَقُولُ الْحَلَّةُ عَلَيْنَا
 كَعَيْنِي وَأَرَادْنَا مِنْ أَحْسَنِهَا لِأَنَّ تَرْكُ الْعَلَّةِ مَعْصُومٌ بِشَيْبَةِ الْفَخَّارِ
 وَمِنْهَا النَّسَبُ بِكِتَابِ الْجَنَابِ وَالْفَخَّارُ إِذْ أَسْأَلُ أَنْ تَنْفَسَ كَأَنَّهَا
 الْفَعْرُ كُلُّهَا بِضٍّ وَأَخْزَدُ الَّذِي يَرْتَوِي الْفَعْرُ كُلُّهُ عَلَيْنَا وَسَلَّمٌ جَعَلَتْ بِهِ
 فَبَلَدُهُ بِنَاءً عَلَى أَنْ يَتَّيَنَ كَمَنْزَرَةٍ فَبَلَدُهُ الْفَعْلُ كَمَا ذَكَرْنَا فِي جَمَاعَةِ
 وَمَنْ قَوْلُ ابْنِ حَبِيبٍ مِنْ أَيْمَنًا وَمَنْ قَوْلُ عَلِيِّ إِذْ أَسْأَلُ لَمَّا إِذْ خَالَهُ حَدِيثٌ
 يَمْرُودٌ بِالنَّحْوِ فَأَرَادَ الْفَخَّارُ وَالنَّفْسَاءُ شَيْءٌ وَآخِرُ مَنْ قَوْلِي عَلَى أَنْ
 سَفَرُهُ تَوْبَةُ الْفَعْلُ عَلَى جَاسِدَةٍ يَنْهَلُ الْعَالِيَةَ وَاسْتَعْلَمَهَا الْفَخَّارُ بِعَيْنِنَا
 وَقَالَ عِيْلَانُ كَانَتْ جَابِقَةٌ وَسَفَرُ عَلَيْنَا تَوْبَةٌ وَلَمْ يَتَّخِذْ بِدِينِهِ مَسْتَدَةً
 لَمْ يَبْعُرْ وَقَوْلُهُ ابْنُ عَرَفَةَ وَسَلَّمُهُ وَالسُّلْمَةُ ابْنُ جَابِرٍ وَقَوْلُهُ ابْنُ جَابِرٍ
 وَهُوَ بَدَى (وَالْحَمْرُ) بِضُّ الْخَاءِ وَفَتْحُهُ السَّبَابَةُ (بِكِتَابِ) التَّيْمِيمِ
 وَبَلَدُهُمْ وَبَعِيثُهُمْ مِنَ الْفَخَّارِ (فَسَوْ) الشَّيْءُ عَزَّ وَجَلَّ فَلَمْ يَبْعُرْ وَلَا حَفِيغَةٌ أَوْ
 حَكِيمَانِ وَالْمَعْبُورُ مَعْنَى حَكِيمٍ الْمَعْرُوفُ وَبَشْتِ بَعْلًا مِنْهُ إِذَا لَحِقَتْ الْفَخَّارَةَ الْوَالِدَةَ

بشتمورا

وجمداً غاية تاكلاً فشد ويزل على اليد ان يري يفصرون حم جـ
 ويطمرون عزيم منه (وكلمة) يعبروا (التيتم من خصالهم من
 الامة عجل في القصور (ولم تعلم احد فيله) بل منهم من لم يؤذ له
 الجهاد اهلك ومنهم من اذ له وكنانث نارتزل من استباه قتلك
 ما يغفون (الشيعة) الكمي واليه في الخراج من قلبه متفعل
 انزلة (اي فرمه) من الاله فوج قانده وان عمت بعثته بغر زولده
 السبعين لم تكن معه الا من همة قليلة (اي انك لسير عاقبة) اي اني
 انما افر ان فند ولا مغموم للسيرة اية الفاعل لم يشم ان في يسر
 (جاء) اذ لم يخذ ما ولا تروا (يا) بمن فاب الهزج ان بعثه
 افوال الفل الفل (اي انك توك) وانزه من حديث التهم ببالغيه فان
 التواضع في الحديث ففر الماء وحلم التواضع على با فر الماء والتم
 خيفة وان تجل سير في حميم وكما جسر قوله (فوجر هذا) انده هو
 انز وجر الفلادة ونهاه يند ويزحك في مد من قوله فبعثنا النبي
 ان كنت عليه فلا حسدا ان عرفت فاما ان يعود ضمير ويجر ليشي
 على انده عليه وسلم اولا سير وان عني نعر ما جاء وقوله (فلا ركنتم)
 يدل على ان السير لم يكن وهدوا وكما انه كان كسهمه فكلز الخاضع
 بل انز (فصلوا) اية بزوي كمنه وقيل علمه بالتيتم وانهم وتسم
 يا فمهم باية عمادة (جاءن) الصدا اية (التيتم) اية فوجر وسافرت
 (جاءب) التيتم في الحضر اذ لم يجر الماء وغاه جوي (الصدا)
 كلامه انده في التيم في الضمير وموخذة فان مننا جاة التبصيل
 الزبير في سير وغيره عننا على في الخاضع وغيره ويحتمل ان السوا
 بمعنى او فيكون اشار به الى ان الخاضع يقيم مع وجود الماء اذ ا
 خلا فواج الوقت باسبغ الماء وموالاتهم من فولز مشهور عننا
 والاهم يزر له شامز له التيتم (ولا يجر من قنا ولد) من غير بيان
 لشرحه له وذكرا لير عمر لان من بعد ان طاقون قضاة الفهم في

(اي انك توك) وانزه من حديث التهم ببالغيه فان
 التواضع في الحديث ففر الماء وحلم التواضع على با فر الماء والتم
 خيفة وان تجل سير في حميم وكما جسر قوله (فوجر هذا) انده هو
 انز وجر الفلادة ونهاه يند ويزحك في مد من قوله فبعثنا النبي
 ان كنت عليه فلا حسدا ان عرفت فاما ان يعود ضمير ويجر ليشي
 على انده عليه وسلم اولا سير وان عني نعر ما جاء وقوله (فلا ركنتم)
 يدل على ان السير لم يكن وهدوا وكما انه كان كسهمه فكلز الخاضع
 بل انز (فصلوا) اية بزوي كمنه وقيل علمه بالتيتم وانهم وتسم
 يا فمهم باية عمادة (جاءن) الصدا اية (التيتم) اية فوجر وسافرت
 (جاءب) التيتم في الحضر اذ لم يجر الماء وغاه جوي (الصدا)
 كلامه انده في التيم في الضمير وموخذة فان مننا جاة التبصيل
 الزبير في سير وغيره عننا على في الخاضع وغيره ويحتمل ان السوا
 بمعنى او فيكون اشار به الى ان الخاضع يقيم مع وجود الماء اذ ا
 خلا فواج الوقت باسبغ الماء وموالاتهم من فولز مشهور عننا
 والاهم يزر له شامز له التيتم (ولا يجر من قنا ولد) من غير بيان
 لشرحه له وذكرا لير عمر لان من بعد ان طاقون قضاة الفهم في

كلام

(باب العين) لغة التزجة حرثا خرجة الزار ووصفها
 بفتح الفاء وواو كثر وكبم ثمان ومع (الكم) (يكبيد) اي كفاية تامة
 بناء على انه يجر ويج الحرفي وعلماء مختلفا في ذكر اسم الله كيف فعل
 الحرفي من قولنا انفلنا الحرس ومن معناه ان لا يفعل بي (الحرفي) واحد
 فاعلى على بي من طاع بهل التثنية بناء على انه لا يقوى قوة الحمار في
 النهاية ولا يجر الحرفي (الحرفي) وحده فغيرا (الحرفي) بفتح الهاء
 ايد بتفسيره اي قول على قوة التثنية في ذكرها فصيحا لتمامه بالمتوفى
 ومزيد فحق اذ لا يلزم من وضعه او لا يفزع الامة به من قولنا
 (التثنية) بفتح التاء وتشكوكا من قولنا (الحرفي) فاعلى به (الحرفي)
 كثر في البناء وانشاءه (الحرفي) اي تسمى الغيب في الحرفي كذا في
 بالهلام ولولا ان غيبي منبت خلاقا في الحرفي باثنتي (الحرفي)
 فيل في قولنا وفيل في الحرفية وفيل في الحرفية من غيبه وقال عياض
 اللغوية متعمدا (الحرفي) ففعلنا (الحرفي) لمانرفة (الحرفي) في بناء
 كذا ففعلنا لقلبه لان العجز اذا يدرك جلاسة البصر والعقول
 الاخرى انما يكون التثنية بناء اعتقاد بقاء اخر النسل
 في بناء (الحرفي) اي قول ابو بكر الصديق في قوله عند التثنية يشبه انه
 عم انا من حيدر اوم الحرفي والثالث يشبه انه من شار كعم انا
 في رواية الحنفي ومؤلفه وغيره بل الحرفي التثنية بكسر التثنية وفتح البناء
 (الحرفي) من الوصفي بناء من ان يفصحوا عليه ماء من بعد جليلك
 زاد مسلم الحرفي اي جميع الحرفي كذا صوتي يخرج من حروف
 في ضمير (الحرفي) اذ لا يجر لانه يجوز للملكه اي بناء فبناء حروف التثنية
 وتعلوا الحرفي وتكرر ان التثنية يشتر في التثنية وحده اذ لا يكره
 في بناء الحرفي (الحرفي) او يكره في بناء الحرفي التثنية وقتا في
 وكذا في التثنية يشتر في حروف التثنية انما كل من الجمل فانما يجر
 التثنية ومعناه اذ هو اذ يكره الحرفي كما في ان اوله التثنية

(الحرفي) لغة التزجة حرثا خرجة الزار ووصفها
 بفتح الفاء وواو كثر وكبم ثمان ومع (الكم) (يكبيد) اي كفاية تامة
 بناء على انه يجر ويج الحرفي وعلماء مختلفا في ذكر اسم الله كيف فعل
 الحرفي من قولنا انفلنا الحرس ومن معناه ان لا يفعل بي (الحرفي) واحد
 فاعلى على بي من طاع بهل التثنية بناء على انه لا يقوى قوة الحمار في
 النهاية ولا يجر الحرفي (الحرفي) وحده فغيرا (الحرفي) بفتح الهاء
 ايد بتفسيره اي قول على قوة التثنية في ذكرها فصيحا لتمامه بالمتوفى
 ومزيد فحق اذ لا يلزم من وضعه او لا يفزع الامة به من قولنا
 (التثنية) بفتح التاء وتشكوكا من قولنا (الحرفي) فاعلى به (الحرفي)
 كثر في البناء وانشاءه (الحرفي) اي تسمى الغيب في الحرفي كذا في
 بالهلام ولولا ان غيبي منبت خلاقا في الحرفي باثنتي (الحرفي)
 فيل في قولنا وفيل في الحرفية وفيل في الحرفية من غيبه وقال عياض
 اللغوية متعمدا (الحرفي) ففعلنا (الحرفي) لمانرفة (الحرفي) في بناء
 كذا ففعلنا لقلبه لان العجز اذا يدرك جلاسة البصر والعقول
 الاخرى انما يكون التثنية بناء اعتقاد بقاء اخر النسل
 في بناء (الحرفي) اي قول ابو بكر الصديق في قوله عند التثنية يشبه انه
 عم انا من حيدر اوم الحرفي والثالث يشبه انه من شار كعم انا
 في رواية الحنفي ومؤلفه وغيره بل الحرفي التثنية بكسر التثنية وفتح البناء
 (الحرفي) من الوصفي بناء من ان يفصحوا عليه ماء من بعد جليلك
 زاد مسلم الحرفي اي جميع الحرفي كذا صوتي يخرج من حروف
 في ضمير (الحرفي) اذ لا يجر لانه يجوز للملكه اي بناء فبناء حروف التثنية
 وتعلوا الحرفي وتكرر ان التثنية يشتر في التثنية وحده اذ لا يكره
 في بناء الحرفي (الحرفي) او يكره في بناء الحرفي التثنية وقتا في
 وكذا في التثنية يشتر في حروف التثنية انما كل من الجمل فانما يجر
 التثنية ومعناه اذ هو اذ يكره الحرفي كما في ان اوله التثنية

التثنية

وهو يشع بياض فداها لم يبتلح بها والتهرئة ومنزلة الغم في المنعج
 ويحتمل ما وزانها من فرفر فادك شيئا ورزانا بكسر الهمزة وتحتها
 (تعلمين) اي فوعلمت بمشامرتك لبغائك ما بدت ومواضعا وتعني
 المنعج (دوا يبتسون الصرع) اي (التياب) النجدة وكما في ذلك
 بل لم يند كل اللد على يد وسلم وانما الصلح لعلمي بجزء الغلاب
 من سعاد ما غيرت بيت (دمازي) فالابن مالك ما من حولة اي
 ان اري (باب اذا ما اجنب) واخرى ذوا اخرى (اصح)
 (علمي نفسي) (مريض) م ادا ما ايلما لم من المختلعا بيدي العفيا
 بالمرت وهو العرش المتبعو عليها وعمر اية اورد وادخل
 عمر عمرو من العتاه اختلعت ليلة باردة في غزوة ذات
 السلاسل وشدت اي اختلعت قاملت م صليت
 باقها بالصبغ جزكروا ذلك النبي صلى الله عليه وسلم اي بعد
 وهو عمم من الغزوة وكذا رتب صلى الله عليه وسلم فزاهم على
 غزوة ذات السلاسل فقال يا عمرو صليت با صليتك وانما صليت
 باخير تد بالغير منعتي من (الختسا) وقلت اذ سمعت الاعد
 يقولوا تقتلوا انفسكم ان الله كان بكم رهيبا مجتة رسول
 صلى الله عليه وسلم ولم يقل شيئا اذ كان ذلك تفرها اوية روايت
 بغسل وغايته وتروضا ولم يقل قيم وجمع الصف بانه توصل
 يتم فالضربة وهو متعير وانما ان الحريث فوي ان علفه الم

والله اعلم
 (منزلة الغم)
 نوع غير من
 انظر في الغلاب
 بنوع من
 زانية من
 كزلة من
 عدا والاريفة
 والاضيق
 بل الصغير
 والشمس يهمل
 ان في الغزوة
 ان خلت الغزوة
 يهمل عدا
 للشد

من الوصية التي اسمية ومثلا قة تعلم كون الوصية مما يبتاغى محتاج الى
 الموصي والغالب من الوصية التي اسمية كما في زهيدة وذبيحة ومن ذلك
 تجنية والخدمان المتخيم في ذبيحة وشودة للتفصيل كما تفر المعنى
 ذوقها اي شيئا قليلا من الزمان قوله ما اري ان مؤرا العروج يرتونكم
 تمر افا من حولة اي ان اري (باب اذا ما اجنب على نفسي قوله ما

ب

بهيضة التمزيف لكونه اختصرا وفزاهم اختصارا وان يحدرو
 الى ان يعالج تلك الامة لا يهابون من جنب وليس كذلك وانما تلاعبا
 بعربي وعمم الترتيب على الامة فليد علم اذا لم يجر الى الجنب
 (٧٠) يظل اي الامة يظل عليه الكلام جزءا من علمه لا يرى ولا يسمع
 الاية وفي رواية ابن حجر اذا تم جملته فليبدأ بالاختصارات لا يرفع
 اي للكونه اختصرا انما كان معنى ذلك ان الجاهل وحدهم يتعد تلك النفقة
 في رواية يعلى بن عيسى ولم يذكر ذلك عمر اهلكا ولم يزل افال احكاما وكما
 في مثل اتوا به يا عمار قال ان شئت لم احرى به فقال عمر فلو انك
 ما قولت فالانزوية وعنه نزل عمر اتوا بغير ما تريده واتت فيه
 لعمرك نيت او اشبهته فليعلمه وعنه نزل عمارة او انيت انما علمت
 في الامة ان عمر التحدث به را حجة وادعت له فانه من بلغته فلم يسي
 علم جرح وعنه نزل نزل في علمه روي اذ بلا يلزم من كونهم اذ في
 (٧١) يكون حجابا في نفسهم في كنهه نزل معز (٧٢) من علمهم جروا
 فاه فبينهم ويبدا لا تغالوا في الامة لكونه في الامة فليعلم
 علمه ابو سعود كل رجل املك نفسه في الامة فليعلم انما يجمع

انما يجمع
 انما يجمع
 انما يجمع
 انما يجمع
 انما يجمع
 انما يجمع
 انما يجمع
 انما يجمع
 انما يجمع
 انما يجمع
 انما يجمع

تعلم او اقسمت النساء وفصروا علمهم اجمع وعرفوا عمر وعملوا واكثر مشورة
 (٧٣) في التوفيق دون الغسل لان السبب التي نزلت بيده ومنه ما في التوفيق والامر
 بمسار والتمسورة الاية تعلم العموم ونزلت في النبي عليه السلام والكل في روى علي
 عمار يقول انما كانت بليته ما تكثر الاية احتج ابو موسي وبها هي الاية على علمه
 وفيها وقادى فلا يقول للجمهور فيملا للاخبار في عملي التيمم على سلمه
 وتعلو يجرى من الاجتهاد والاحتياط ووضع الازديعة كما قيل في الاية وفرسلوا
 الاجتهاد واخر البنا بعد ذلك ما نزل للاختلاف في علمه السلام والكل للذي
 قاضي علم الصلاة وعنه من اجل الجندية بالتيمم شامل للجمهور انما لجادا تبيده
 ايضا وفردا اخر حديثا عمر من العلم انما لجادا تبيده

والله ملكه ان يعرف في صياها وروعه و اجراء شية از ان مشغور ربح
 التي الفيتايم العنب والغايل الشفيم مؤثر (عشر) جاسد التيمم في بقع
 ايد التيمم منه (التمسح قول عمارة) فاستمع خورش عمير حفر من قاضي
 استرازال بلاية مؤثر المناسب لفتح (استرازال حورشه اقبل من مزا
 بلاية مؤثر) فلاة قران على صيغة ذلك (اركنهم شماله بكعبه) كذا في جميع
 الهزات بالمشك و ايد اوود مقرر ذلك ولدهم فم غرب شماله على صيغة
 و صيغة على شماله على التيمم في جميع ايهما (حذرت) بيد ان التي تيب غنير
 شرا في التيمم ما تيبكيد ان واقفا في تعنى به صيغة فاسترازال ام
 بلا اكلاي التيمم التي انظر ان جميع اول كتاب الصلاة كيد في
 الصلاة (التمسح) اشار بلا مشاء التي ان التي راج كان في ليلة (تمسح)
 وفراحتله ذلك و المشهور عن الجمهور انهما في ليلة و احرك في ليلة

انظر في التيمم
 انظر في التيمم
 انظر في التيمم
 انظر في التيمم
 انظر في التيمم
 انظر في التيمم
 انظر في التيمم
 انظر في التيمم
 انظر في التيمم

في تلك التيمم ولا يتكرر النعمة بارتباب في ذلك ولا يرفع بغلوه ولنزل جلاء ان في حال
 لما اتوا التيمم يدا عمارة في حال ان شئت في اخرى به فقال ان جلت لك وانا قولت ما
 لتولت منه فاقولت كذا في ابد اوود وفي مسلم فسؤلنا بقرعة في الضعيف كذا
 قرع الرابطة اي لا تلم يجهل (التمسح على عموم) الحزان وفيها جواز (اجتبابه) ورمى
 اجيب طر التيمم عليه ولم يعمد الظهور والبعوض كما قال اتحاد لنا اجتمع راجع واستعمل
 الفيسر في لهارة اية التيمم في الرضوء في بعض (عقلاء) اذ كان الرضوء يختص ببعض
 (عقلاء) كان كمن الاحتجابة لعموم الاجتلاب استعمال التيمم بالتمسح في جميع الاجتلاب
 و خلاصه ان عمارة انوا في التيمم و يحرر في علم لاية في الرضوء دون لا تغسل
 ان كعمارة يفرض التيمم العنب ومشتري الغيلا في رومكلا يفلا به ومنه
 الجمهور عموم لاية تمام (اول كتاب الصلاة) في قوله ان دخلت
 الجنة باذنه هيا بل اللز اللز في كذا وقع جميع زوايا الفتح في منزله الموضع
 باحباء الجملة ثم الرضوء وغسل (اجتبابه) في جميع زوايا الفتح و ذكر التيمم في لاية
 انه تجميعا و ليز في ان بعضهم ومنو تجميعا في وانما معونا جزيا بجميع

وراشاز جبريت ابد سنجيدار ابي از اطلاقه ثم همت قبل الصخرة بل ان الجسديا
 لم يلزم ان يضر طر اتمه تغليبهم ولم يعرفنا ان اقرنوا ان اجتمع بيديهم فدل
 كان ان يوذرا المذروا الضار عنه بل ان اسلح له ذر كان باهر من ذر جمع على
 اي مو (سعدا يتيه) كما ظاهرا نفع باد من سبب ولا يمسر بيتا اع هاجي
 بجمع اي شوق و رفع ذلك از جمع من انا لاولي و مؤرخين في بيته تسخر
 والثانية و مؤرخين عشر سنين في بعض كرون مكنته والثالثة بمنز فرول
 الملك بغار حراء و ايام اربعة ليلة (هش) اء بهما از جمع اخرونه ان
 اوض من فاء التورث لغسل اقليد به و حكمته ان يبيد تفوية الغلب بهت
 بكشم الهاء و قتم من سبب له يقال يبيد استعمل الازسب ان المتعمل
 الملك و انزه كبيبة تكليمهم و ان ذلك قبل تحرير الزنبي اذ تم به انما
 كان باهر من ذر (مقتل) اي اذ ذاء و لا يلبس في الحكمت مؤنث و الحيد
 و لا يازن المتعانة و لا كل له معانيه في علمه اللب و هو و اشكال قبلها علمه
 صور نورانية و المتعانيه صور ظاهريه فتمتلح الصبيح ارسل على الصغار
 و لا تستجتم و به رواية لا و ارسل النبي اي للحج و به قوله بجمع به
 التبعات و اختصار الزك (هش) اي بيت المفسر و محلو سارة اشود و به
 بخلافه اية لا تتبعهم اجواب السمتاء اما لانه كان يكسبه له عنهم و جهنم
 لولا ان السمتاء كانت عن جنبه و ستماء التي لم تقل انفسه مناد و التي هي
 اجساد من و التي بارفت اجساد من و على من افعال الكلام على كلامه او انما اذ
 ازواج من تغرب و تاخر من الاخيلاء و الا فرزاق كما به الترخيد و ان ابن علي
 سئل التمثيل فقلت بجمع من من اظامه ان السؤال فتلخ في الترتيب
 نورانية فلك زله دفعه عند (هش) اية بعكس ذلك و من المعتمرة و ستره من
 لانها اذ ليس به منزلة اية ترتيب و لم يثبت اية للمرة رواية كيهما فزاله
 و لفت لقب من نم و الا فضلية على حسب منازلهم ان من من افسان له فبعد
 بهنما الترتيب به قوله ثم فرزاق اتم و الجواب انه لانه الترتيب الاخبار و التسمي
 المشاهير سبعة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة

وراشاز جبريت ابد سنجيدار ابي از اطلاقه ثم همت قبل الصخرة بل ان الجسديا
 لم يلزم ان يضر طر اتمه تغليبهم ولم يعرفنا ان اقرنوا ان اجتمع بيديهم فدل
 كان ان يوذرا المذروا الضار عنه بل ان اسلح له ذر كان باهر من ذر جمع على
 اي مو (سعدا يتيه) كما ظاهرا نفع باد من سبب ولا يمسر بيتا اع هاجي
 بجمع اي شوق و رفع ذلك از جمع من انا لاولي و مؤرخين في بيته تسخر
 والثانية و مؤرخين عشر سنين في بعض كرون مكنته والثالثة بمنز فرول
 الملك بغار حراء و ايام اربعة ليلة (هش) اء بهما از جمع اخرونه ان
 اوض من فاء التورث لغسل اقليد به و حكمته ان يبيد تفوية الغلب بهت
 بكشم الهاء و قتم من سبب له يقال يبيد استعمل الازسب ان المتعمل
 الملك و انزه كبيبة تكليمهم و ان ذلك قبل تحرير الزنبي اذ تم به انما
 كان باهر من ذر (مقتل) اي اذ ذاء و لا يلبس في الحكمت مؤنث و الحيد
 و لا يازن المتعانة و لا كل له معانيه في علمه اللب و هو و اشكال قبلها علمه
 صور نورانية و المتعانيه صور ظاهريه فتمتلح الصبيح ارسل على الصغار
 و لا تستجتم و به رواية لا و ارسل النبي اي للحج و به قوله بجمع به
 التبعات و اختصار الزك (هش) اي بيت المفسر و محلو سارة اشود و به
 بخلافه اية لا تتبعهم اجواب السمتاء اما لانه كان يكسبه له عنهم و جهنم
 لولا ان السمتاء كانت عن جنبه و ستماء التي لم تقل انفسه مناد و التي هي
 اجساد من و التي بارفت اجساد من و على من افعال الكلام على كلامه او انما اذ
 ازواج من تغرب و تاخر من الاخيلاء و الا فرزاق كما به الترخيد و ان ابن علي
 سئل التمثيل فقلت بجمع من من اظامه ان السؤال فتلخ في الترتيب
 نورانية فلك زله دفعه عند (هش) اية بعكس ذلك و من المعتمرة و ستره من
 لانها اذ ليس به منزلة اية ترتيب و لم يثبت اية للمرة رواية كيهما فزاله
 و لفت لقب من نم و الا فضلية على حسب منازلهم ان من من افسان له فبعد
 بهنما الترتيب به قوله ثم فرزاق اتم و الجواب انه لانه الترتيب الاخبار و التسمي
 المشاهير سبعة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة منزلة

ايس

و تقيس و تخبر فؤله او كذا لا يير كى بيد فان اتخذ بعدة تھوى بما اذا
جعل كى بمى ثوبه تحت اذ بعيد بان جعل كلهم باغت ابعه مع ان الزناد
ان يجعل الثوب على ظهره ثم يدخل الحصر يميد تحت ابضه ايمس ثم يتعدله
على كعبه ايمس ويدخل الطرف الاخر تحت اذ بعيد الايمس ثم يجزعه و يوحده
على غلثه تغيد ايمس بان كلان الثوب و ارجلته كذا كذا و ان كلان فيه اعنكر
على فغله و قيصم كلان الشطرا همس على ثوبه بخلاف ان استماله الى ثوبه فان
الشطرا همس و غلثه على الكعبه الايمس و على تقيس ان السكتي يكون اذ
وضع الثوب على القدر و قلت تحت و اسمر ايمس عنده اكم بل ختة و قيل
منه و في الحوت انه اذ يدر بان تسليم على المتكلم بخلافه و فاجير الخناجسة
والخلام انه اذ انما فان لئام حيد بعورده السلال و اذ خج كذا ميم و السلال
في كتاب الامتيزان و قول الدخرا حيد و كذا ب ان ثوبه جلان بمى ميمه ب اول
ميمه ب رايه و مبت زوج له مائة فربوع البقية التي في ان قلمه ينزل بك مشر كما ان اعوان
على شر كيد و ولدت منذ تجرا و عدا يما و بوسه و ععد و لا كبر ميم لم يكن بلع الخلم
يخرج البقية فكلما يفسد على قلمه ولا يحتاج لتدبير و يجوز ان يغير الثوب ان يكون اذ
لمس من غيره ما مع فغله على انما السكتي انهم لم يتركوا السير و لولا غير ايمس
و الحوت انما اذ اجاز ان الحوت انهم لم يتركوا السكتي و هم لم يتركوا السير و قيل
الحوت انهم لم يتركوا السكتي و بوجده و فدان التي مائة فان لم يتركوا
كله و ميمه بمى الحوت انهم لم يتركوا السكتي و فدان التي مائة فان لم يتركوا
انهم لم يتركوا السكتي و فدان التي مائة فان لم يتركوا
انهم لم يتركوا السكتي و فدان التي مائة فان لم يتركوا
انهم لم يتركوا السكتي و فدان التي مائة فان لم يتركوا

ان تقيس و تخبر فؤله او كذا لا يير كى بيد فان اتخذ بعدة تھوى بما اذا
جعل كى بمى ثوبه تحت اذ بعيد بان جعل كلهم باغت ابعه مع ان الزناد
ان يجعل الثوب على ظهره ثم يدخل الحصر يميد تحت ابضه ايمس ثم يتعدله
على كعبه ايمس ويدخل الطرف الاخر تحت اذ بعيد الايمس ثم يجزعه و يوحده
على غلثه تغيد ايمس بان كلان الثوب و ارجلته كذا كذا و ان كلان فيه اعنكر
على فغله و قيصم كلان الشطرا همس على ثوبه بخلاف ان استماله الى ثوبه فان
الشطرا همس و غلثه على الكعبه الايمس و على تقيس ان السكتي يكون اذ
وضع الثوب على القدر و قلت تحت و اسمر ايمس عنده اكم بل ختة و قيل
منه و في الحوت انه اذ يدر بان تسليم على المتكلم بخلافه و فاجير الخناجسة
والخلام انه اذ انما فان لئام حيد بعورده السلال و اذ خج كذا ميم و السلال
في كتاب الامتيزان و قول الدخرا حيد و كذا ب ان ثوبه جلان بمى ميمه ب اول
ميمه ب رايه و مبت زوج له مائة فربوع البقية التي في ان قلمه ينزل بك مشر كما ان اعوان
على شر كيد و ولدت منذ تجرا و عدا يما و بوسه و ععد و لا كبر ميم لم يكن بلع الخلم
يخرج البقية فكلما يفسد على قلمه ولا يحتاج لتدبير و يجوز ان يغير الثوب ان يكون اذ
لمس من غيره ما مع فغله على انما السكتي انهم لم يتركوا السير و لولا غير ايمس
و الحوت انما اذ اجاز ان الحوت انهم لم يتركوا السكتي و هم لم يتركوا السير و قيل
الحوت انهم لم يتركوا السكتي و بوجده و فدان التي مائة فان لم يتركوا
كله و ميمه بمى الحوت انهم لم يتركوا السكتي و فدان التي مائة فان لم يتركوا
انهم لم يتركوا السكتي و فدان التي مائة فان لم يتركوا
انهم لم يتركوا السكتي و فدان التي مائة فان لم يتركوا
انهم لم يتركوا السكتي و فدان التي مائة فان لم يتركوا

بغوي رده ان ايه جوازها وان كان (بغوي) نزل ان صلي في انتظار شيو بجعله
 تحت ثيابه (فالتعبك) بالثعب به رواية (كثرت على الخلاق والمستسلمي
 واخرجوه يد روي عن علي بن محرز قال ابو بصير وروى عنه عنه بل يفي على
 الجمل وروى (والصواب) انه صفة جيت على غيب في منزله كما في سئل
 به (باب) قل بكرهه بالغمر له مله من عورة او اوبى من الخلع (ان انه
 عورة) خبيجة ومثل المشهور عن فخر بن (لعل) لعل لم يتعبه
 في الصلاة في الوقت استنبأ بادلون الحجاز في اهل سائلا ولما بجزع عورة
 وليس كالعورة نفسها وم هو بل (اسلم) يعضو اهل المدينة
 وداره مبدلني فداين عير لانه تثبت له صفة وروى عن ابن علي
 انه عليه وسلم الغنم عورة وهو صفة له وصح في قوله ابو بصير ليس
 ومحمد جيت انه من غير الله به حشر وزنيك ان (موسى) عمنه وكان هين
 في عمنه على القتمه صليته وتليق وتر حيد في عمنه وعمنه امر ولا (الغوي)
 وانما لم يولد كثير موي محمد بن حشر عنه قال ابن زحر الله على الله عليه
 وسلي وانه عمة على عمر وبن جواز وكسرتان بفعل ايام عمر غنم علمه
 بجزع في فان الغنم عورة رجالة رجال الصحير غنم له كيه قال ابو بصير
 لم اجز عير تم عدا تعريلا وم هو مؤثر بعير الله في علة الغنم في
 العروي حس اى كسفا (احوك) اى اللير (حتم) يخرج (بالنساء
 للمفعول او للفاعل او يخرج بالنساء للفاعل) ان يخرج من الخلاق
 مستحب وبمعول ان ان مقرر ايه لا يستوي الفاعل وروى عن موسى
 (بغوي) وبنزه على محلي عير في ذلك عير في مع عرم الخبايل
 وكان ارضه قسما بداهة كل اذ لو كان لكرهه وهو عير (اي تصرف)
 بالنساء للفاعل والمفعول وكان كل الاثمه عليه وسلم اذ ان عليه
 الوحي نقل حشر رجالة كت به الوائفة (بغوي) حشيه وهو موضع
 حياح عير وغير حشيه والهمزة اربع م اهل وم هو فاحية الطام
 (لتمس) للازدحام (حس) ان زارا بالنساء للفاعل وروى عن (استهوان

الغنم عورة
 والغنم عورة
 وانما لم يولد
 حشيه وهو موضع
 حياح عير وغير
 حشيه والهمزة
 اربع م اهل وم
 هو فاحية الطام
 (لتمس) للازدحام
 (حس) ان زارا
 بالنساء للفاعل
 وروى عن (استهوان
 والغنم عورة
 وانما لم يولد
 حشيه وهو موضع
 حياح عير وغير
 حشيه والهمزة
 اربع م اهل وم
 هو فاحية الطام
 (لتمس) للازدحام
 (حس) ان زارا
 بالنساء للفاعل
 وروى عن (استهوان

بغوي

كعب وجر وجيل وقلبر (حيثما) لاهور وانتم معانم لا فاعلم عيسرا انتم انتم
 (باب في كعب) اي باب جولي نزل اشيا بل وان جولي انما يكعبنا
 انوني انوار استان جميع النيران بغنيته فله في ابنتي حمد مرارة فاحكي
 عن الجهور انما فصل في السور والتمار انما منده ستم جميع النيران
 ووجهه انتمك بالخرين ان الله جل جلاله ان يادة على انهم اذ لو كانت
 لذكريت و لتلعب لا يكون الا مع تخليته ان امر بخلافه (انصاف) فانه
 يكون برونه فالد اني حبيب في سرح انوركا وانمركه الله كسيتي من صوفي
 او غيبي (ما يغى من سرح) رادة في امرافيت من الغليس (باب اذا اهل)
 الجواب مقرر انهم يغرو وينسخ له ترك الهلاك في جيبه بغرورك وانك
 الضمى باعتبار الجميعة والجميعة كسواء مبيع له علمان او علم في
 كعبه (بقنطري) من غيبي فمصر يفي نوا احوال الصغفاء بالكمال جبر انما
 نزل بيد السموييتي تب على ذلك التشييع وبيان الله فكلع (بجميعة)
 يستعبد منه ومن قوله (وايتونه) انما قبل منه ولم يرد عليه استلم انما
 لغيبته ولا يبي لعدا رديته وردة سدا ليستعملها في الصلابة
 ولا فوجهم من تمام بني مزينة الغريبي الغرور والانه بعدا فيته بكني
 المزة في فتحها وقسم الموحدة وكسيتي من فسيته اني بلر سمي انيقان
 (البعثت) جيبه تجوز تبينه اني وايدة تغرور ولم يفتح الماء بل انفس
 والا فتتد ان الجور من التعلية في ديتوي وغور مكرور (باب ان اهل)
 ثوبه صلب) ان جيبه صور حلبة (او قنطري) اي في قنطري وراة قنطري
 والجواب لا (وما ينهي) انه وانتم عرفوا الله في الجور انتم عرفوا استعمال
 فيلانة الفصل في غير النسي غير الصلابة جيبه بالان في وية ولم يعر
 الصلابة قول على صحتها واسلار من صلب اني فاح جدي في اللين انتم عرفوا
 ثم يكرز من اللين على اللين عليلي وسلم يترك في بيته ضيفا جيبه تخلص
 الا فغضه (تغرض) بكني اني راء انه يفغ النسخ عليلي من غير فحير (باب
 ما اهل في مروج) غور فيله مبيع من خليقا ولا خصو صيته له بالعلم (قنطري)

قوله (باب)
 انما صلب في ثوبه صلب
 اي جيبه صلبا اي
 صور القليلان او
 تقاو وراية في
 تقاو وراية في
 ضخمة او في
 تقاو وراية في

رواية وقال فلهذا عند جهنم وكذا منزل انتره تيمم الحمير للزكوة
 (المتقين) اي لعشركم وكان اشراة لانه اكبر صاحب د ومدا الجنرل (باب
 الصلاة في التوبة الاخرى) كرو الحنيفة لباسه ومن ادتمه فابدا او ورو
 انه كل الله عليده وسلم فرغليده وهل عليده فزكوه اخوان بسلمه عليده فلم يرد
 عليده السلام ومنو حريث ضعيفه الا سناده وزعموا انك ان الهلثة كانت
 بنا مخرجه حمريه انما حمراء ص ورايو جميعه من صغار الصحابة واث
 على الله عليده وسلم قبل بلوغه وكان منزله حجة التوداع (اهز وصوره)
 بعتم التروايه ما بطل عنه كنه (منزله) اي عن مفايد والهلكة كمنس
 مفصولة (باب الصلاة) وبفمننا الصلاة على فالتصديق
 بلاه ورضيتم لة الهلكة عليته والخلأ في المسئلة عن بعض التابيعي
 (الجمعة) الماء الجماد ومنو الجليلر ضبعه ابو ذر بعتم الميم وصوره
 المسارن السلون و صحح ابن مسعدة فبوتى يا الفناهم ورواية
 الكشميين بلك يا (اذا كان بينهما شجرة) اي تمنع من ملك فان انجاسه
 (قابض) لانه اخ الصحابة موتا بالمرقة وعمر حتى اذ ركز في انجاسه
 (قاله نل) شجر اجود من العبله وازرافه اشهد ان تسلم له الايج (جله)
 افي مافيل بعد ان اتمم يمين (وجك فت) امرأة بن الله فكله فيل انما
 عايشة وفيل ميناء وكان المني فلان مرافه ولعل فوجد كان على
 الرجة الثانية وساعه هزل عند فابجل التعليم كما يسوع للا زحلم
 او كان غير من حول عليده كما اذ الخرم وخرق فاحم فاقوم خلعه نفسه
 (اشتهر) هزل العمل اليسيم للتعليم (قال) اي احمر (فان اردت ان تشار)
 بل اشتهر للمفعول (بلمه) اي اجمه ومنزل (صح) في ان احمره يصعد من ابي

فلهذا
 زكوة الحمير
 فاشارة الى
 ابي ذر
 فبطل عنه كنه
 بديهة حمراء
 وصوت حمراء
 سئل عن
 بغير الحمير
 لربهم وانا
 وقصدها
 فاشارة الى
 وتارة من
 لجمادى
 فذكر الصلاة
 في التوبة
 فاشارة الى
 فاشارة الى
 فاشارة الى

الاصيلي في كتابه وكنز ابو ذر من فتح الميم وفقره (والفناهم) كذا صح عليده از مسعدة
 ورواية الكشميين الفناهم ورواية نذ بن زعنف الكرمية حزن الياه من قوم عايميل
 وزيادة تها ما ذكرها على وعلم ذلك قوله فعلى ولولا الفنى مغايرة وكنز او عنده مباح (العبه)

انذره عن
 بتمام انما على ان
 مودله مع بعض مفسر
 مالا وخصه بالعبودية
 ما القرون في العلم المنع
 لان ما ذكروه في المفسر
 مما ذكروه بل كل على
 اظهر ولا زيادة
 ولا عريف وانما
 تغلي العلم في قوله
 من قوله انزل العا
 بين

عينته (بجست) انه خرسه لو اسرف قليل و هو وايق عينه الشينين بحسب شفه
 وهي اشمل (وان كل فلما) بمبرهه ان على جالسنا فصلوا بخلوشا الى حال
 ان عز منته ومنكم وصلاته كل الله عمليه وسلم به فوضد جالسنا و صلى
 وزاد له رجال فينا فاجمور اعيننا على المنصوصية (باب) اذا اطاب
 ثوبه وانما حره له) يريد ان معادة المرأة لا تبطل الصلاة نعم ذكره
 صلاة رجل يرتاد ووزاره هي ما لم تعلم الصلاة من تزكروا يفسر
 (باب) الصلاة) اي جوازها وانما في ما زواها ابن ابي شيبه
 وغيره من كل (ي) يح هذا انذره انما يشد اكلان النبي صلى الله عليه
 وسلم يتكلم على الحميم والله يقول وحملنا جهنم للكافرين حصيرا
 فقلت لم يكن يصلي على الحميم وكذا انه يشد عينه اوزة انه شدة ا
 من دود المعارضه فامروا نوري من تجرنت (الباب) (ب) الشبهة) فاذا اجاز

الذليل نوع من العلم جاء والغاية ببناء موحده فالمن انوار العمارة المبرهنة ومرفوضه فيها القوية
 ومن عز الينا ونزل المذكور به حريت السباب من الغاية التي كثر في انزال الغاية وحسب حلة خارجة
 من الغاية وفردت بعبء الشرح التي حملت على الغاية القوية المبرهنة المذكورة
 المتعددة وغلبت في المسار وكذا طاب الملهاج والله تغلي العلم وقال ابن حجر
 الغلبة بالموخرة من انوار العمارة المبرهنة والصل الغلبة شبي ملتغا قال والا نزل قال
 عتله من انزل الجباء وقيل العلم منه والغذاء المنير كانه سنة تسبع وقيل علمه فله انزل
 عن ذي صيلي قوله (ب) انما اردت ان النبي صلى الله عليه وآله من انما علمه فله انما علمه
 انما علمه انما من انما من منزل القوي من انما يقتضيه انما حمل القوي على الجواز معلقا وخفد
 لما لكيتة بفضله التعليم ليقول من حريت لا يدعى الا قلع على انما علمه انما علمه وقسمته
 القوي في ابد وادورد فالتا جرة افضل على انما من فغال ايضا انما علمه انما علمه من انما علمه
 ولتعليم اصله في تمثله في مسلم ايضا وميابة في البشارة ايضا قوله وهو على جاز في غير الله
 واجود غير في الشبهة فاما ذكره الصلاة في الشبهة في باب الصلاة على الحميم للاشبه
 في الصلاة على غير الارض فيه) ولروح توتم ان فبشارة الارض في قوله تعالى في قوله

حينئذ يلقيني على الخصبى بلا خروجه ورجع كالمى ما يتروم من قوله صلى الله
 عليه وسلم لمخاض عمي وجهك بلان ابي مرارة ابا مباحة ابا زهر (ما
 قس على اصحابك) كذا اذا كان الم كس صغيم او كان الفليم ثوب اهله
 لميل انه مثلك وفولت على اصحابك يربوا وعلمك كروحة مثلك (ترو ومهما)
 ايه مع الفيلة (ان جزقة) جزء جماعة بلان التميمي لا سخاو وتويره ما
 رواية ابن عمينة عن ابي اسير قال سمعت انا وقيم : بنتنا خلف النبي صلى الله
 عليه وسلم ورك ام سليم خلفنا هكذا اخ جده امه كما ياب وجزء جماعة
 بلان لا ضر وتويره ما : رواية عن ابي اسير سلت جرة التي النبي صلى الله عليه
 وسلم وانسما مليكة بجاءنا بحضرت الهالة العروبة وبعثت الالف الفصد
 متعروفا الا ان كون مليكة جرة اضر لا يفيد كونها جرة السماه (فلا يلى الله)
 به رواية الاصيل بن جوف ام البعل بلان الام وفي رواية بانبا تان على اجزاء
 المعتدل بجمي الصميم او اللام للدم ك ومضوي سلا خير لجزوه ايه فيما ملكه
 اصلى لك او الفبا زابرة على زاي الا بغشرو اللام متغلغة بغوموا وفي رواية
 بفتح اللام وثبوت اينا على ان اللام بلان لا يتراء لعنا كيرة لدم الفهم
 او سر للام منعت على لغتة بنه سليم واخرى المعتدل مخزى الصميم اذ لا
 حاجتة ليد في المقام وايضا لو كانت لام الفهم لذكر للمظارع بالشوق
 رواية باصله اذ بان اصله (ليسر) ايه استعمل ولسر كرسى وبعسبه بنصحة
 لسد او لتيسير وتغلغف (فصعبت والقيم) وفي رواية انا والقيم ومن احس
 والقيم من زهرية بن ابي ذريرة قولهم وسوال النبي صلى الله عليه وسلم واوردت
 سائلك في صلاة التميمي وتغفت بما خرجت اليه مما يلة عن ابي اسير لى النبي
 صلى الله عليه وسلم يحل الصمغ الآفوق واحرة في دار الانهارى ابرز

وبيع
 عن ابي اسير
 او ثوبه على الفيليت
 للتامل ان يكون
 فقول اوله صلى الله
 عليه وسلم ايه عثمان بن
 قيس بن ابي اسير
 شعابة بن ابي اسير
 لدمه في ايه اسير
 فقول ثانيا وبعثت
 عن ابي اسير
 بلان (الهم) وبيع
 ملكا فدا لجزء
 على انا تانها منعت
 بلان الالف الفصد
 مع والالف الفصد
 ما غصت في
 والفصل ثانيا وبيع
 مصر وانشيت
 هذو ايه

وفيها ملكه لا صلى لك وانظر داخ المشارى على علفه فلا ضح علفه فقل جزو جديد فتح الفبا باللام
 وهرم بلان على وفي تفسير ابن عمينة لقوله تعالى وليلغف ليم انه خيم في صيغة (الهم بنا لغت
 ومنه فولة على الهالة والشام عوموا فلد بلان ما خرج الخيم في صيغة (الهم بنفسنا لغتة ومتو
 كس فولة وصعبت والقيم ورواية وفي رواية وصعبت انا والقيم بافتيا انا ومتروا ضح واما

في التي مزي الزمان فان كل واحد اصحاب ابن مسعود يعجبهم حري جي يرا فيه
 رد اعلى من يقول ان المسح على الخفين مسوخ باية الماهرة (باب
 اذا لم يتم السجود) مزي التي حجة وانتم بغرضه من سفل هله عند المستعمل
 قال ابن حنبل وميز الصواب لذنهما قايده في موضعهما والمستعمل احب
 الصبح انك لا تده (على غير سنة) في حمله يفتد فهو عاصي ويعمل ملتد
 جند على تنقيم قدره الحثالة (في يريه) بيد اكله والذين على العظرفين
 وحزى التواضع معكم من اية وجبتيد بغي بيته انخالية واغسله
 في جينته في غير اية غير التبد وعلمية فينترون قاله وليكث ابن بلال ابن فيل
 ام ايه ملكه وعلمية فيتم ك تولى ملكه وليكث ابن بغير الف ومثل من ايه
 ابن سلول جابله كمن و على ان سلول ام غير التبد وفيه ايه ابى موسى
 الصح ايه وتبين العلم في ابن سلول * وانى جينته ونع عند الغضول *
 (باب) فضل الشفاعة في القبلة: (ابو حمير) السدعري ومولاه
 من حريث ياية ابواب صفة الصلاة وتبدي على منى وعمية الاستقبال
 بجميع ما يملك من الة عضدا (صلاة قن) ايه كفاك قنا المتضمنة للافزار
 باللسان (في قبلة) خصه وان انرجت في الصلاة في غيظنا اب
 وانتم ما ياب (واكله) يستل) مفهومة ان من لم يقبل صلاة قن او صلاية
 ولم ياكله في حثنا فيسلم له فذ جابر جمع علمية ايه حلية في حثنا
 وبجارية كاي و (ذمة التبد) جوارى واملانه فيفان حثنا ايه جلا ا
 حثنا واغبي فذ اذ انفضت عنده جالمة للسلبه وتغبي واغبر التبد
 غفروا واقص على ذر القديان خيالتمه خيالتمه في منولده كل التبد علمية
 وسلم (لده ما للمسلم) من الثواب (وعلمية ما عمل المسلم) من الحثوي
 (قالب) قبلة اصل التبد واصل التبد (المسوي) جلا فيع ايه ملك
 مؤقبلة ايه تويح الحثوي و علم المسوي (المسوي) من لمر تبعد

في التي مزي الزمان فان كل واحد اصحاب ابن مسعود يعجبهم حري جي يرا فيه
 رد اعلى من يقول ان المسح على الخفين مسوخ باية الماهرة (باب
 اذا لم يتم السجود) مزي التي حجة وانتم بغرضه من سفل هله عند المستعمل
 قال ابن حنبل وميز الصواب لذنهما قايده في موضعهما والمستعمل احب
 الصبح انك لا تده (على غير سنة) في حمله يفتد فهو عاصي ويعمل ملتد
 جند على تنقيم قدره الحثالة (في يريه) بيد اكله والذين على العظرفين
 وحزى التواضع معكم من اية وجبتيد بغي بيته انخالية واغسله
 في جينته في غير اية غير التبد وعلمية فينترون قاله وليكث ابن بلال ابن فيل
 ام ايه ملكه وعلمية فيتم ك تولى ملكه وليكث ابن بغير الف ومثل من ايه
 ابن سلول جابله كمن و على ان سلول ام غير التبد وفيه ايه ابى موسى
 الصح ايه وتبين العلم في ابن سلول * وانى جينته ونع عند الغضول *
 (باب) فضل الشفاعة في القبلة: (ابو حمير) السدعري ومولاه
 من حريث ياية ابواب صفة الصلاة وتبدي على منى وعمية الاستقبال
 بجميع ما يملك من الة عضدا (صلاة قن) ايه كفاك قنا المتضمنة للافزار
 باللسان (في قبلة) خصه وان انرجت في الصلاة في غيظنا اب
 وانتم ما ياب (واكله) يستل) مفهومة ان من لم يقبل صلاة قن او صلاية
 ولم ياكله في حثنا فيسلم له فذ جابر جمع علمية ايه حلية في حثنا
 وبجارية كاي و (ذمة التبد) جوارى واملانه فيفان حثنا ايه جلا ا
 حثنا واغبي فذ اذ انفضت عنده جالمة للسلبه وتغبي واغبر التبد
 غفروا واقص على ذر القديان خيالتمه خيالتمه في منولده كل التبد علمية
 وسلم (لده ما للمسلم) من الثواب (وعلمية ما عمل المسلم) من الحثوي
 (قالب) قبلة اصل التبد واصل التبد (المسوي) جلا فيع ايه ملك
 مؤقبلة ايه تويح الحثوي و علم المسوي (المسوي) من لمر تبعد

ياقنانه في موضعين قول من عن غير التبد برفا ليد ابن جينته) اختلعا في جينته في غير التبد
 وفيه ايه ملكه وعلمية من الاول يتوي مالده وليكث بغير ابن بلال اعلى ان بول او صفة ولاي

الله و تزوج في ذلك بل قد حمل الله في قوله ثم قولاً و غيره قولاً على نحو
 وهو مخصوص بالماضي و يتم مثل المرونة و من على ستمه كالأهل الشاع
 لانه قبلتم بعبدة الجنون كما ان مثل اليمى يستقبلون اشمالاً و كانتملة لهم
 في المسرى ولا في المغرب و ليس الخجول لركاه في المسرى و قبلتم المغرب و قد
 عكسه و من لا يتغفر لا يغفر مثله على البخاري في غير ما قاله كالماء باز يكون
 فرادى ليتغفر المسرى و لا في المغرب لانه أهل المرونة و الشاع و لم يتركه مخب
 الارض التبعه يتركه مقابله كما لم يترك اليمى التبعه و مقابله (باب
 قول الله عز وجل و اخذوا من مفلح ابراهم) الله عز وجل و من قال في قوله
 عليه ليؤذنه في الفلاح و الفلاح او ان غسلت عليه زوجته ابنته فرددت
 فخذت كل ربيته من ربه حتى ان الله يتغني متعارفة لما تقدم لانه الله من
 بيت على ابنته و ابنته و الاله فلا يستحق الاستغبال التبعه بل بصحات الكعبة
 كالت قبلت و يرث على ذلك صلواته على التبعه عليه و سلم و اجل الكعبة
 ولذا اورد في المصحف هنا و روى الاخرى بل ما ليس جميعه ان الفلاح فارغ
 عمداً استبرأ على التبعه عليه و سلم و لا يترك عمره في التبعه ان من يريد الاله
 حتى جاءه سيل في ذلك فتم عمره فاحتمله حتى وجره لم يشغل فقامت به في استار
 الكعبة حتى فرغ عمي فاستسببت في اني حتى يغنى مؤتمده لانه فاعادته لاله

الواسع
 لا يفرغ في الموعود
 يا عبيد الله لا تدعوا
 نظروا في العرش
 صاحب القلوب
 ابي ابي سنان
 فالجند انهم
 مشوا لي بالعباد
 انظر الى قوله
 غير الله كمن
 لانه يرى من
 كيف جاءه الاله
 لانه يجيد العشر
 ان غير الله على
 قول الله على
 و غير

فسي فان اصاح (ابي) في صحيح كتيبه بعينه اله و يكون ابن يعقوب ان تعال انه فرغ ذلك امثله اخرى
 في ذلك الصبر و قد كند في اختلافه و بعينه في المراسم غير الله و عليه و قد كند بالاله ابي
 فرغ التبرين و قيل المراسم ابي خالد و عليه في كتبه بعينه اله و بعينه تنوم في نعش
 لما ليه و الله تعالى اعلمه قولته (كان اذ اصابي فرج مني قول) اية في حاله كبريه
 و سجود من حاله في ذلك قد كلفه من فيلدم و جلوسه مثلك قول في المراسم رجع
 و كعبته في فيللك كعبته) قال الله و في فيللك في هذا استعملك منه و فعل الكعبة بضم
 القاف ليوحدة و يجوز اسما فما استعملك بنت و المراد منه مفلح ابراهيم في ذلك
 فلم يترك الكعبة و يقال فيللك في ذلك استعملك منه و فعل الكعبه و اذ قيل اني

وبنو خزله وعلى فراهة الخنزوا بصيغة المذكّر جمع على جعلنا
 والخراد بالثابت اؤلاه ابن ابراهيم ومزنا على اسم بزلد ينضم الهمزة
 (قوله يعقوب) اذ لم يسع واجاب ابن عمر بالثابت اذ وعرف ابن ابي عمير
 على الله عليه وسلم به سيماء وزفا الخنزوا غيبه مثلا يسكنه (في القافية)
 اي مع اسم الكتاب (ز كعته) كناية به باب ابن فورا وانخلو لثعبنة
 فزهبه على ان اسالته ثم صلى بقوله هذا ز كعته لفتحها على الجفون
 (على سارة) اي اذ راخلة (واذا دخلت) اقبلتا (بوجه الكعبنة)
 اي قبلت صلاقة في جوبها وايدى على ان الهمزة في الاية لعنرب
 (ولم يقبل) المنبت اعلم من اذناك قال لغوي على قول بلا او الشاهد
 قوله في قبيل الكعبنة اي قاله لعنرب (هذه القبلة) الا سارة الى
 الكعبنة (باب) اتوجه نحو القبلة حيث كان) اي في خط اورد
 سمي والخراد في صلاقة افر يخته برليل العربي ائنا في الكتاب
 (استقبل القبلة) كما في شرح المساء لصلاة وقوله وردة المنة
 في الا ستيزان (صلى) اي بعد الحج (مستدعهم) جزم به تسليم
 ونحوه في الموهبة عن ابن المسيب (يجب ان يوجد) الا مثلا قبلة ابيه
 ابراهيم وقد نماذ على له سلاح الفجر (رجال ثم خرج) اي بعضهم
 في رواية زحل من مؤمنين برئهم او عباد بن نبيد (توثيق المفسر)
 في رواية يصلون نحو بيت المفسر (هو يسر) يعمدان الهاموي نقل
 كلامه بالمشترق يعمدان الله يحيى بن اذ في زاد اؤنفسر كناية فربنا
 انه زاد خامسة وكذا في ترجم بعد ان حرك ما هتلا واية ما جبه فربنا
 (فليتم) اي فليصرو والخراد اقبلا على ائنيغير كناية في قولهم
 (باب) فاجاءة القبلة (اي غنم فاقدم) (على بن سبي) يعمدان
 نسي ومز العلام هو يوبه جلاها بمنزلة ائنيغير ائني الزو الوقت

كتاب
 اذ في القافية
 قوله يعقوب
 اذ وعرف ابن ابي عمير
 على الله عليه وسلم
 به سيماء وزفا الخنزوا
 غيبه مثلا يسكنه
 (في القافية)
 اي مع اسم الكتاب
 (ز كعته) كناية
 به باب ابن فورا
 وانخلو لثعبنة
 فزهبه على ان
 اسالته ثم صلى
 بقوله هذا ز كعته
 لفتحها على الجفون
 (على سارة)
 اي اذ راخلة
 (واذا دخلت)
 اقبلتا (بوجه
 الكعبنة)
 اي قبلت صلاقة
 في جوبها وايدى
 على ان الهمزة
 في الاية لعنرب
 (ولم يقبل)
 المنبت اعلم
 من اذناك قال
 لغوي على قول
 بلا او الشاهد
 قوله في قبيل
 الكعبنة اي
 قاله لعنرب
 (هذه القبلة)
 الا سارة الى
 الكعبنة
 (باب) اتوجه
 نحو القبلة
 حيث كان) اي
 في خط اورد
 سمي والخراد
 في صلاقة
 افر يخته
 برليل العربي
 ائنا في الكتاب
 (استقبل
 القبلة) كما
 في شرح المساء
 لصلاة وقوله
 وردة المنة
 في الا ستيزان
 (صلى) اي
 بعد الحج
 (مستدعهم)
 جزم به تسليم
 ونحوه في
 الموهبة عن
 ابن المسيب
 (يجب ان يوجد)
 الا مثلا قبلة
 ابيه ابراهيم
 وقد نماذ على
 له سلاح الفجر
 (رجال ثم
 خرج) اي
 بعضهم
 في رواية
 زحل من مؤمنين
 برئهم او
 عباد بن نبيد
 (توثيق
 المفسر)
 في رواية
 يصلون نحو
 بيت المفسر
 (هو يسر)
 يعمدان
 الهاموي نقل
 كلامه بالمشترق
 يعمدان الله
 يحيى بن اذ
 في زاد اؤنفسر
 كناية فربنا
 انه زاد خامسة
 وكذا في ترجم
 بعد ان حرك
 ما هتلا واية
 ما جبه فربنا
 (فليتم)
 اي فليصرو
 والخراد اقبلا
 على ائنيغير
 كناية في قولهم
 (باب) فاجاءة
 القبلة (اي
 غنم فاقدم)
 (على بن سبي)
 يعمدان
 نسي ومز
 العلام هو
 يوبه جلاها
 بمنزلة ائنيغير
 ائني الزو
 الوقت

ومع فالخراد على التي اذ في قوله المراهج معنى بالخراد معنا (باب) فاجاءة (القبلة)

والفاسطه وترجم الاول فاعزله به التبعيه وقدر ان يستقبل
 ان كعبه الا قد استقبلوا به الخبر ان حكمه انما سخر لا يثبت به
 هي المذلة حتى يبلغه لان المذلة لم يوزر ابا بله علة مع كوني
 الامم بل استقبلوا الكعبه ورفع قبله كما تم نحره لمتلف كما في الامم
 بغير اسلم به بلاد الحج و تعلم له ان الله سبحانه قد هم في شيئا وترجم
 من يشك ثم تعلم بعزوه الكعبه لانه لا يسلم به في الامم ولا يعلم به
 فحده ما قرع عليه من صلاة وصليهم لانه فاه على البحث والخرج
 وقال ابو حنيفة ان كان يمكنه التعلم فخر في الامم ولا يصح
 التعليل بغيره الا بغيره لا كعبه ينسخ ما تفر عنهم بل تعلم الفقه
 الحنفية استقبلت الفخر بما يعبر العز والخاص ان الامم التي لا ينسخ
 بل لا عاه اذ لا يعرف الامم على المعلوم والخرج ان العز المذکور
 احتجت به في اجابات الفسخ عنهم من علمهم بل انه كل الامم
 علمه وسلم كما يتم في ذلك وفيه ان الى كل من اعلمه الله في الامم
 نزلت من الله سبحانه لا يفصل الفخر من ان لا يثبت بل اتحاده في
 نغول اذ روي عن سماعه بن جازي ومعاذ بن عفراء سمعت ابا حنيفة
 يقول انما استقبلوا الفخر وعزروا بانفسهم لا يعبرون انما اجامل
 لا دخل لهم الا استقبلوا وطول الغي القبله في تعيين اهلها قالوا صليت
 فمسا ان قيل كيف تبغى مع تغير القبلة الموحى بالخراب انتم لم
 يتبعوني لا ختم ان ذلك بوجهي وانما فسخ ولزاله يسبحوا الله وانما
 يتلوه تغير القبلة يد مع غيبه على الله عليه وسلم اياها
 حكى ابن ابي بلشير ايه نزل ذلك من راءه وقد يقول بل غير على انذبه
 نزلت في ذلك ان امتنا لا تتغير ولا تتغير ولا تتغير ولا تتغير
 * واذا اقررت ان الامم التي لم يتغير * منها انك جمعها في ذلك
 وذلك علة بان يتلوه في نوري او في لاله كل عهدها كما جاء في الخبر
 (نظامه) لا يفهم له بل مثلها البقاء ولذلك ذكر في الامم

لا بد ان يفسر على
 كل من اعلمه الله في الامم
 في ذلك من راءه وقد يقول
 بل غير على انذبه
 نزلت في ذلك ان امتنا لا تتغير
 ولا تتغير ولا تتغير ولا تتغير
 * واذا اقررت ان الامم التي لم يتغير
 * منها انك جمعها في ذلك
 وذلك علة بان يتلوه في نوري
 او في لاله كل عهدها كما جاء في الخبر
 (نظامه) لا يفهم له بل مثلها
 البقاء ولذلك ذكر في الامم

وولاية في الحديث اطلاقه وانما ذلك لا اوله زينة ونبه الغلبة من على
 فغرض التشبيه اية كذا روي عنه ونبه الغلبة لا نه متوجه اليه وفتاح
 له والفتحة تعلم في غير عليه بوجهه كما ورد في الحديث منزل الحشر ما يقال
 منها (فلا بين فواخر لم قبل قبيلتي) اية تم بما سواه كان في المشجر لولا
 فيما بين الحليلي وتعليق يدك لتعليق الحديث وولا يزعمه الخلال ان
 التمر غير البصل في المشجر مثل من التمر به او التمر به في صحيح ابن خزيمة
 من حديث ابي عمير بنعت صاحب الخدامة في الغلبة فيوم الغيامة وسويح
 وجهه وفيه ذاك اورد من حديث السدي بن خالدة في قوله ان قريشا
 فيصون الغلبة فمما في قوله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا
 يخلو لك اخريته وبيد انه قال في الفتحة اذ ذكبت الله ورسوله
 (ولا كبر عز يساره) منزل في غم المشجر وفي المشجر الجحيم واما
 الغلبة والتميم في قوله ذلك في غم الغلبة ان لم يرد ولا هم واما
 الجحيم فيجوز وقت صحيح ما في (او يجره هكذا) منزل الحشر والتيميم
 لا يقتضيه تساوي قوله في قوله ويطمئن ان اول التتويج وتزكلا يستر
 صحيح المعنى لا نه حمل منزل الاخير على ما اذا ابداه في التيميم كما يات في
 في جهته (باب) عند الجملة بل الحصى) قال ابن حجر في الجملة
 لم يرد في نه في مختلف في نه بعد التي مغلجة ومنزل في صورة التي جهته
 والابا في نه زالت مغلومة بل في حروية مران في التيميم (وقال ابن عثيمين)
 اما زيد اخراة منزه المسئلة تنال المسئلة الجملسة فلا في ههنا
 ان يجب وانما جريه وانعلت انتم ام الغلبة وفيه يرد يجب انهما منية
 وولا يستلانة العلة الا اشتغل (باب) لا ينصو غز يمينه
 في التحلية) ليس في حديث اباان تفسير يا قيمير واخراة انما زان
 حديث ابي بنى في الآية في رواية متمم وحديث اخر الآية في رواية في
 جي يلا على عداية في التمسك بما ورد في تفسير الحديث وانما لم
 يلا في مثل ما في رواية التي يفتن في التفسير املا في ان لا يخلو

غزوايا زان التيميم
 بعور ان في اية
 وانما في قوله
 يقتضيه غلبنا
 ولا خلاف في قوله
 انما زان في قوله
 لغزوه في قوله
 في قوله في قوله
 في قوله في قوله
 في قوله في قوله
 في قوله في قوله
 في قوله في قوله

بالصلة

الاول

فلا يتنزه فيلوحه وامن يمينه ولسنه عن يساره او تحت قدمه اليسرى فلا تدخر
 في ان الله في المشير وكذا روايت في حله المشير وروايت في بلده المشير وروايت في
 ايضا كما في ابن عجي قله في حجر والظن انه بد شند حشر من حشر ابه اقامته من تختم في
 المشير ولم يبرهنه فستبيح وازد منه تحسنة وفي مسلم وحدث في مسنده في العمل اميت
 ان خلافة تكون في المشير في تزوير وحطال النبي لع ان مندا عمير تغار هذا اخرها
 قوله ان حله في المشير فطيلة كلامه اوله في قوله ان يمينه كل فيهما فقول
 وليست عن يساره او تحت قدمه كذا في المشير وعنه في شذوذه ثبت الاول
 ويحصر الثاني بما اذا لم يكن في المشير وعيد في شذوذه في غير اوله بل في
 في قوله فينا وواجد ابن مكي والفرق كبير وهو الصواب **(باب في**
المنهامة في المشير وان عن يمينه ملكا) ان فلنا غير الجواب في كلامه وان فلنا
 الجواب اشكل بل ان على اليسار فلكل واجيب بل ان عمر اليسار لا يتصل
 به في ذلك الوقت ان ليس وقت الحساب وان كانت في رفع وفي حشر ان افعل يفعل
 فلا تدفع في يدي الله وملائكة عن يمينه وفريده عن يساره فلا تدفع انما يكون
 على الفري **(باب في ان البرق انما ياتي)** اشكل بل ان المروي في الحديث
 برون اتيه وبل ان التغيير بل مناد في ذلك في الحديث والحوادث ان
 يستعمل في المغالبة متغيرا بنفسه فيقال بل ان قد في رواية ان يصفى وبل في
 مسلم فليص عن يساره تحت رجليه اليسرى فاه مجلت به بل ان في فليفل بشو به
 هكذا لم كوي فعرض على في **(باب في علة الاقلام انما في اتمام الهلة**
اي بسبب ان اتمام الهلة تروى فيلقت اي ترحيها وخص ان كوي به ان التعجب كل به
ويحتمل ان المراد بالمشوع الصعود (رفي) بعنه انقلب وكسرها (فعل في الهلة
اي في شذوذه كما في قوله) ان يرا ما يس وفرجاء كذا في رواية (باب
على يقول مشير في قوله) قال الشيخ في الاية وان المساجد بعد وقال في مشير
نعم بل ان ضابطة تقع بل ان في ستة وفيه في شذوذه حضور الملكية في مشير
التميز ولم يبيح في التي حتمت بالجواز بل ان في ضابطة وقعت من ان عم يعرف فانه
على الله عليه وسلم ولم يعلم بها والحديث ياتي في الجهاد (باب في

انفسه

وتغليو القنوم المشجر برافهم ين ليس تثنية بل اسم فوضح في البصمة وعلمان
(انهم و) صوب (التمثال) كان ملائمة لانه في زعمهم فتح عين بعبء العكلاء في الحظية
والا البني في حيا قيد على القنوم عليلي وسلم وحياءا اب ذكي وبعرضه فدمع فلهما
توصي ولي عمر انما في ثوب (بما كذا في نوى احوا) كما هم في فغير الاوغيتا اذ لم يكن المشان
زكلا بل خراجه مثل الحزفة وعسى السعير والقنوم الاب خزون كليم جيسر (جلايت بنفسه)
كان عليلي الصلابة والسلك جعل على القنوم رايدة اوفية من ذمب وعلى عليل
لما في اوفية فعلا القنوم من غير كسب فغير في كسب ما بغيت فاذل الله يا نيا الله
فلمن في ايزيكم من الامم في الامة فكما الامة ثم كذا وكذا في ح القنوم بل في
وم عهد عليلي لما كتم حيد من انجاز القنوم وكنوز المقتض ان الله علم في
فليلي الفخيم فهو من ياب لا يغني عن كسب واتباعه على القنوم عليلي وسلم بصح
ه لانه لا يعيد على اختياره ومالته عليلي الصلابة والسلك من كمال الامم اذ في
اذ في نيا فال ابن بلطال اغفلنا يسر لتغليو القنوم فال ابن التير في
والقنوم اذ اخذ من هو اذ وضع المال في المشجر بجامع اركله فتمت اوضح اخذ
المختار من وشارف ذلك القنوم وانه التسعة اذ على القنوم عليلي وسلم خرج
ويبرر عسر وفرعلو في القنوم عليلي بجمع بلع من ذلك القنوم في قول قنوم في
منزل العرفه تصدق بالخصيب من منزل وفي القنوم بل الله على القنوم عليلي وسلم امر من
كل ما به بعز يعلو المشجر المسالك وكان عليلي فعدا في عليلي على فتمت
والقنوم الفخيم بما حيد (جلايت) من عسر القنوم في المشجر فتعلم
بر عسر الصفة القنوم والمزاة ان مثل ذلك من الامم من القنوم عليلي في القنوم اذ في
تم انما حيد عند (ومن اجاب مندا) اي من المشجر ومن القنوم عليلي فتمت في المشجر
وقيد الامة حابة لغني القنوم اذ علم كسب المشجر وحشر في القنوم عليلي فله
تجفوت كسب المشجر او حصر القنوم منحت الامة حابة ولا في ذلك تسبغ (باب
الفضل واللعن في المشجر) فلا في القنوم المشجر من الامم في القنوم
المعقول بيد وعطى اللعان يمتلئ من عليلي الامة حصر الامة بيد وفتح
في المشجر ويمتلئ من عليلي الامم في ايد ووقوف اللعان بنفسه في المشجر

ومنزلة القدر والكمية اذ هو منزله في الحديث فقل عند في المنبر والفاضل من الفضاء
عشار اليه بما به بغية اى وايقه فانا لغروبك من عند مختص وان جل غروبك اجمالا في اورد
غيبه اذ في كتاب الدعاء (اقتله) فقامه اى كيف يفعل بانزال القدر وانزل
من شوق اذ اوجهم الله فبقدر انزل الله عليهم وسلم فرحم الله سيدك وفي امر انك
(باب) اذ اذ خل بتمه ففعله اى منزله (حيث ساء اذ حيث اى) او اذ
واجران حيث اى بر ليل حتى يتاقتبا ولزلا عند بقوله (ولا يتجسس) اى لا
يتعمد ليست لموضع حله قد منزل المراد وميد زحني لا ان قوله (اين تيمه ان اقل
لك) انا كان اى اذ حيث دعاء اى اذ يعلو في سببه ليتخذ موضع صلا قسيه
مشهد اى يتبدى قى كما بدى واخذ من كل لنفسه ممنوع على غير الا ان لا يعبر
كل باب اى ان موضع (باب) المتاجر اى اتخاذ مالا ولا تكون وفدا اى
ان لم ينجح (عمدة) بل تكتب على نزع الخافض وفزوى في جماعة ويجوز اى يقع
على نزل انك من اذ بغض عن من اشد (شمر بزل) بمنزلة الخمر وحله فلا يبي
اشماله فانه لم يزل في اذ بزل (انك تايم) اى اكله به بيد شعرا وضا
روى من قوله وفزعمي فقامه الله وقت لتجربته بمنزلة اذ اكل من اعمى على ما في
(يتصله) بل اى مع عطف على تائيه والاصحاب بان مفرقة لوجرد معنى التمس (وعزل)
يوزم السبب وكان عرو له يوم الجمعة (فلم يخلص) اى اصرار ولا يغيرها سبلا ولا
جاء اذ لا قد نزل وعرو وجلس اى قبل الهلاك به بيت مليكة لانه دعوى
للطعام (خبري) اذ في مع نجم هو العصيدة عن ردا (بشبا) اجمع (منزل
الصرار اى العروة (فابل) لم يعنى اسماء (او اى اذ خشي) اشد من اذ ازل
وعن اذ في اجمار يربك ابل سدى ونزل عن غير (فقدان بعصمه) موثقتان
في العوار (من رذيلك) وحده اشد يعلم ذلك من فم اى خزان فانها خان بالقلوب
على الزبوة اى يلوح وتلغ فتمم في نزل اقول ويد يحدك عن تسليم الله اى على
القول بغيبه اى كرى عن اجواب لا سيما قوله في الرواية اشد في اجواب
التلوع اما غير قوله لا تروى ولا امر منه اى اشد اشد غير في عوار الخافض
علم ابتغاه وجهه الذي فالغداين ان الصحابي اجاب بل انه لم يخلج على ذلك

بصر

الجزء من العلم والتميز * والتملكة والسلك على غير قلوبه فلا
 فمن رسول القادون اية من * وعلى واليد وشميد اجعير * صلافة وسلافا
 مستمير اليروزم ايرير * وتغـ * فيقول افعى اليروزي انى محمد السدي
 تعلمي بحر البراهن ثنن * ختم الله له بل جسنو يقر المثنون * وشسرى
 وجميع احبته فتح اعلا السر المصون * اذ اردت قب بمنزلة اليروزيات
 تكميل ما يجاسية العلاء قد ابرز كره في اليروزيات * ويتبعك ان
 يلتمس اليروزي بل في اليروزيات * بل في اليروزيات * بل في اليروزيات
 لا تستعذات * والله سبحانه قد انشور ان يفتح اليروزيات * ويعلم
 اليروزيات * ويتبع بل بالجميع كل حايد ووان * بجاء غير اليروزيات *
 انرا سطة في جميع اليروزيات * صلى الله وسلم عليه وعلى قائله وبره وال
 وصحبه وزوجاته * البتر الا وال بر سندا اليروزيات * وقت العشاء
 قبل * مر صل و قد امد تنورا كسعود ما توفى جيد الفلر لليروز
 وغيره اذ اوله اعلم بناء على الله لا يختص بل اقواله كمرزاة
 انرا قالوا وكرا يغدا في قوله اذ اوتى في خروجه استمر من لا وال اصنع
 (قار ان يد) ايد بعلي واليروزيات غفرو ايد فلا في الله ح جلا جلا
 اليروزيات لما جيد بر التمشيد بعبره المذكور ان كلامه اذ اعضت على
 انرا (مرز) في مرزوب كوريل نية في تلبا وقت العظم وحديث
 ابن عبنا بر نية في الكسور واللمها بفتة من جملة وجود ما ريز الفصل
 ونير ان قبله في الجملة وان كان ما في الحديث غنى مفسود فانه عليه
 السلام لا يف علم بنا كوريل على ان منله جا بر وبعث جيد بل الله عليه
 السلام لندا قال اريت اننا زولا يلزم ان تكون اماما واجيب
 بله سيات الحديث يقتضيد جيد انهم فال اوله بعزان انهم يا
 رسول الله راينا ما تناوكت شيئا في مقامك ثم راينا انك تدعك تحت
 ايد تاخيت اني خلعت واحدة اعلم اجداب كورامية الصلاة في
 المعاني المشهور عند الله لا كرا الله ولو كان اليروزيات انرا من

من قوله صلى الله عليه وسلم
 من ركب القادون اية من
 وعلى واليد وشميد اجعير
 مستمير اليروزم ايرير
 وتغـ فيقول افعى اليروزي
 انى محمد السدي تعلمي بحر
 البراهن ثنن ختم الله له بل
 جسنو يقر المثنون وشسرى
 وجميع احبته فتح اعلا السر
 المصون اذ اردت قب بمنزلة
 اليروزيات تكميل ما يجاسية
 العلاء قد ابرز كره في
 اليروزيات ويتبعك ان يلتمس
 اليروزي بل في اليروزيات
 بل في اليروزيات لا تستعذات
 والله سبحانه قد انشور ان
 يفتح اليروزيات ويعلم
 اليروزيات ويتبع بل بالجميع
 كل حايد ووان بجاء غير
 اليروزيات انرا سطة في
 جميع اليروزيات صلى الله
 وسلم عليه وعلى قائله وبره
 وال وصحبه وزوجاته البتر الا
 وال بر سندا اليروزيات وقت
 العشاء قبل مر صل و قد امد
 تنورا كسعود ما توفى جيد
 الفلر لليروز وغيره اذ اوله
 اعلم بناء على الله لا يختص
 بل اقواله كمرزاة انرا قالوا
 وكرا يغدا في قوله اذ اوتى
 في خروجه استمر من لا وال
 اصنع (قار ان يد) ايد بعلي
 واليروزيات غفرو ايد فلا في
 الله ح جلا جلا اليروزيات
 لما جيد بر التمشيد بعبره
 المذكور ان كلامه اذ اعضت
 على انرا (مرز) في مرزوب
 كوريل نية في تلبا وقت
 العظم وحديث ابن عبنا بر
 نية في الكسور واللمها بفتة
 من جملة وجود ما ريز الفصل
 ونير ان قبله في الجملة وان
 كان ما في الحديث غنى مفسود
 فانه عليه السلام لا يف علم
 بنا كوريل على ان منله جا بر
 وبعث جيد بل الله عليه
 السلام لندا قال اريت اننا
 زولا يلزم ان تكون اماما
 واجيب بله سيات الحديث
 يقتضيد جيد انهم فال اوله
 بعزان انهم يا رسول الله
 راينا ما تناوكت شيئا في
 مقامك ثم راينا انك تدعك
 تحت ايد تاخيت اني خلعت
 واحدة اعلم اجداب كورامية
 الصلاة في المعاني المشهور
 عند الله لا كرا الله ولو كان
 اليروزيات انرا من

إن جنس فلان يسكنه كمنه وقد بدلكم احتمح وعمليته يجملنا في حديث
 له سيعبر الغزوة بمنزلة ابد اودوا وواتي مزي بسنن ومقاله نفاق
 مؤمنون ما الا زكريا لمنجد الهامفة ولا جماع له ان شاء كمنه رتبنا
 والمراد بالجماع اذ اخله قال الشيخ زبون وانما جاب على بنده
 الا اول الجماسة وادخل الهمزة والوجه مشروط بیده واما
 فوضع جلوبرا من خارج فحلسم (فتورا) ايه كذا لغزوة مؤنونة مزي
 الهلابة وتعرفت الهلابة بانه ليس في الحديث تعذر هو از الهلابة
 في المعاني ولا منعنا بل المراد من انك على الهلابة في اذبيت ايه
 الهلابة تحريك فلا افضل صلالة المنزه في نبيته الا المكتوبة وانك
 اعلم (جدا) الهلابة ايه حكمنا (والعزاي) اعلم بالبخسة
 او تذكر ان عليا ذروا ايراب شئبه وروى ابو اود مر عن علي ايضا
 فعلى حينه على الله عليا وسلم ازل كل في ارضه بل فانه ما لم تعرفه
 وفي اسناده وضعه والمراد بالبخسة ما به قوله تعلم فلا ثرا لله نبينا انهم
 من انقوا غير غير عليهم استغفوا من قولهم الله يتذكر اهل ان يقسروا
 ولا يقبلوا ان المراد بزكريا ان مرود في كغرا بنينا بل نبينا ما عليهم
 بين مراد اسماء فغالب ان از بعد عنه كان خمسة اياه في ذر ايه بخسفة
 الله يرمي (قال) اياه حبا يده ما عروا معن بل الحجد يار مؤننه بخسلان
 توجهن اقول تترك (المغزيب) مؤن مالح (بنا كيق) شغفته وخوقه من حلول
 مثان الله (يا يحسبكم) بل في بيع ايه ينك يا يحسبكم ويهنون الحجد على ان به
 تلهيته وثول وجد كنه ابرحجى ومنزله في اخطا من الهلابة في كنه
 الهلابة يحسبكم ايه خشية ان يحسبكم (باب) الهلابة في الصيغة
 بكنها مؤنونة كسرقة متعبر الانكاري كذا الله سير والقلوات
 للنبوة والقرابيع للنبين والتمساح للمسلمين وانكنا سر ايضا النصارى
 كذا شبعه كما افاد لغزوة وقد اتصل الهلابة في القامة جملة وفي انكنا حس
 (كنا بسم) اليا حيله كناه بسم (من اجل التماثل) قيند ويز القصور

مثلا
 فولد فلان نظورا
 على لا يحسبكم
 على لا يحسبكم (باب) في
 وهو تغزير نظورا
 في الاصل ولا نظورا
 لانه وبيد شئبه
 في قوله رباب
 الهلابة في الصيغة
 فولد حرثا محروبا
 من غيره ايه محروبا
 ابن مغارة في قوله
 ابي سلك وقال النبي
 حجت مؤن ان سلك لما
 مع به اياه اسلم
 في رواية اصل
 مؤن مع قول
 قوله الا الله
 ايا الله في قوله
 غير مؤن في قوله
 مؤن في قوله
 مؤن في قوله
 مؤن في قوله

عسرا

عمر ثعلبي قال هو راجع الى صور باخي بر من انما قيل او قيار لهما وانضج
 باصهار ابيضه وان يجمع مبتدا وخبره فيما له في الكسرة وايجلته جملة
 المتروكة او متروكة للكنة سرية بقما قيل لفلسفة له ولله صبيغ والصور
 ومنزلوه حله عبر الزمان من كل يوا سلم تولى عتق فالمتأخر من علم الاشياء
 صنع له نص انظر كعاقلة وكلا من عجله بهم وقد لا حب ان ينجس وتكلم
 بقدر الافا به نزل في اوله وان كان ابو عبد الله في وصله ان ينجس في ابي عبد الله
 (متر شفا بخر) مثل ابو اسلم كذا صحح بيد ابو اسلم واخر محمد في (بسر لعلني
 فيم في سبيل) جيد السامر لا ند اسد رة اني منو انسلم عن الصلاة
 في الكنيسة فيتميزه باطلا قد يسجد لهما الخبز من لا تكبر (باب
 كراهه اني في الوايات وسفح في بعضنا وعلم كل حال يجوز من تمت
 القيلاب قبله والجماع بينهما في غير اخذ الفسور مسلح (نزل
 بالفتنة ليعد علة الموت والمغول (جميعة) كسا له اعلام
 (ومنو كزالد) انه في حادثة العلم والكشف (العزوة) استيقنا
 فياية (يعزرك) هو من كلام ابي اوبه استيقنا فياية ايضا جاز فيل
 النصارى يشتركون في شير والجزيرة فزومع احييى باز الجمع في
 اذيلهم باعتماد الجموع او افراد الية فتيلة وكبارا قبا معهم فالتبى
 ويؤيدون ما في مسلم من كل يوم خيرة كل نوا يتخرون فيبر انييل بهم
 وصل يقيم مسلح جروا نزل لهما امه انصارى فالاذ امانا فيهم
 في جل الصالح وما اخذوا ايمون فالفتور انييلهم او اذ كذا فيهم
 اذيلهم ايضاً لا تنه عنهم فيرسلهم كالعوار يترق مزعم على قول فيان
 النفس لالة املا من اخذ مسجدا في جوار طاح وقصدا منهم بالانقب
 مندوبه للتعظيم له ولله لتوحيد الفيد فلا يدخل في النوع غير المتكسر
 (قلنا انما ايمون) اية فتلم او ابعدهم وخبر ايمون لانه ان يترغول
 في الكوا والنصارى ايقومون في ايمون الكلم (باب جعلت
 اية في سبيل) اية فيعزوا الصلاة على ابي جهم منها (وكما نزل) بقام

قوله انما قيل او قيار لهما وانضج
 باصهار ابيضه وان يجمع مبتدا
 وخبره فيما له في الكسرة
 وايجلته جملة المتروكة
 او متروكة للكنة سرية
 بقما قيل لفلسفة له
 ولله صبيغ والصور
 ومنزلوه حله عبر الزمان
 من كل يوا سلم تولى
 عتق فالمتأخر من علم
 الاشياء صنع له نص
 انظر كعاقلة وكلا من
 عجله بهم وقد لا حب
 ان ينجس وتكلم بقدر
 الافا به نزل في اوله
 وان كان ابو عبد الله
 في وصله ان ينجس في
 ابي عبد الله (متر شفا
 بخر) مثل ابو اسلم
 كذا صحح بيد ابو اسلم
 واخر محمد في (بسر
 لعلني فيم في سبيل)
 جيد السامر لا ند
 اسد رة اني منو انسلم
 عن الصلاة في الكنيسة
 فيتميزه باطلا قد
 يسجد لهما الخبز من لا
 تكبر (باب كراهه
 اني في الوايات
 وسفح في بعضنا
 وعلم كل حال يجوز
 من تمت القيلاب
 قبله والجماع
 بينهما في غير اخذ
 الفسور مسلح (نزل
 بالفتنة ليعد علة
 الموت والمغول
 (جميعة) كسا له
 اعلام (ومنو
 كزالد) انه في
 حادثة العلم
 والكشف (العزوة)
 استيقنا فياية
 (يعزرك) هو من
 كلام ابي اوبه
 استيقنا فياية
 ايضا جاز فيل
 النصارى يشتركون
 في شير والجزيرة
 فزومع احييى باز
 الجمع في اذيلهم
 باعتماد الجموع
 او افراد الية
 فتيلة وكبارا
 قبا معهم فالتبى
 ويؤيدون ما في
 مسلم من كل يوم
 خيرة كل نوا
 يتخرون فيبر
 انييل بهم وصل
 يقيم مسلح
 جروا نزل لهما
 امه انصارى
 فالاذ امانا
 فيهم في جل
 الصالح وما اخذوا
 ايمون فالفتور
 انييلهم او اذ
 كذا فيهم اذيلهم
 ايضاً لا تنه
 عنهم فيرسلهم
 كالعوار يترق
 مزعم على قول
 فيان النفس لالة
 املا من اخذ
 مسجدا في جوار
 طاح وقصدا
 منهم بالانقب
 مندوبه للتعظيم
 له ولله لتوحيد
 الفيد فلا يدخل
 في النوع غير
 المتكسر (قلنا
 انما ايمون) اية
 فتلم او ابعدهم
 وخبر ايمون
 لانه ان يترغول
 في الكوا والنصارى
 ايقومون في
 ايمون الكلم
 (باب جعلت اية
 في سبيل) اية
 فيعزوا الصلاة
 على ابي جهم
 منها (وكما نزل)
 بقام

الغداء اذ لم يغفر اخر اياه لم يفتح بل حرقه فزق فم حرقه اقباب في القبر
واورد له من اسلحة القرات اذ لم يمتد به الاله نواب المتخيرة ليست
للتخيرة مع العوز فولد جعلت في اية زهر شجر اذ باب نوع الفرة
في الشجر اذ اذ لم يذكر لها من كثر غني وامت الثبتة ولم توف ولم تلح
الشجر بكملا وفير اذ حرم ولا يراى ان يكون التزم جميعا غني
متايج عليه كناية وكحلها في حرقه اقباب حتى كذات اقباب صيغة
والخ فانت مغلطة في القلوب والنت اعلم (وليرة) اذ امته (قات) اذ
الوليرة (هيبه) كذات غر وساب برخلت مختسلا وكذات (عليك) وسام
بكسر الواو ويحوز منها ويحوز انما يمتزلة كما اشتهر له بفوز
* واقر وان يكس مع التصور * يجوز ان يراد منه من زاده *
* غرو عاء وكرا المرفوع * غرو جولد وموت فوله *
(من سور) جمع سبي وثمنه يعرفه انجلد في الانزلة اوساح عند
الفج حياحها من لولوبها بينهما (قات) اذ عاينه (او وقع)
سد من اراو (مزلت) بغ الغاء وفيه اذ ان انتم لتتو تشريد
التحيتة واصلها حربية كحيتية تفخم حربة كحيتية ثم سميت
الهزلة فاد غنت ثم اشعبت القمحة اقباب (عسبة لينة) سميت لانه
كل من جلد امر وعينه المثلث (ولا تموزة بد قات) اذ عاينه
(فيلت) مؤمر كل ام عاينه ويمثل الاله القمحات او تجيد زعمه)
اذ اذ اخزق (ومود لهر) الضمير اقله غني بغر غني او مبتد غني
غزوي اذ حاضي او حيز غرة او المجموع ضم غر الا ول وجهه على غني
ذال (قات) اذ عاينه (فكاف) اذ الامزاة وللكشميين
بتكاه (حباء) خيمة (يجتر) بكسر الغاء بنت صغي في يد اسمك
ما خرد من الاغباش وموايه نضام (تغل هيبه) قال ابن كسيون
سيرة لا واجر له من لفحة وكزاج الهام وفيل جمع العجوة على غني
فياد ورواية من عاينه (الاله) يتخفف اللام وكسي انتمزلة

التصور بل في
علا اله في كوف
صراية في كوف
ولم يمتد المشا
ان الربة بوجها
واجب وفان
حبابه في الربة
ذال او بعد الربة
فصل لا فضا
ذال ان في الما
غير في كوف
ذال على في كوف
ذال ان في كوف
ذال ان في كوف
ذال ان في كوف
ذال ان في كوف
ذال ان في كوف
ذال ان في كوف
ذال ان في كوف
ذال ان في كوف
ذال ان في كوف

اصرا

ومن زاد الفيت عن وضوء الفريه المية قول مر العوي بل لا كون خلد الفيتض وموعود الخامس
 السالكه في ثلثه جزء منه في ان اشبعت حركة الحذاء من الفوشاح عدا رسا لما لا جاب
 نوم (ان حال) وفي رواية ان يجل الى جواره الحيا بعد ايلته خليل او جاز يشبه سكتي رجل
 يعنه للعبادة يخرج بل في الجاهل في ان تجردت وبدا متجه وغيره فيهم بل كل سكنه لا يد
 كما في صحيح بل قد تغير المشجر عما عسر له ولا ان المزاج تغير وفري لتز ينال امر فتنقلب
 العبادة تعصية لانه كل سنة فلهة كما لا فلهة قال في التوضيح وتعلم ودر لانه في
 منوم المغما في الفة اغترق من ملة في بعض الجوامع للسكنه ثم قال في وجاز نوم بغاولة
 انه وانما المسبب بل ما يجوز في مشجر التبدلية لا مني الله كما تنصيصه بل كرفال في
 الفرحا وينمو عما اخر نومه في التوم في المشجر سيما في غير ذلك في الصبح في كل ذلك
 في اثناء التتمار سيما في مشر ومخلد في مشجر التمشجر فكله فتناسب في العنايه
 وفقر في ان الملك بكفة تتلذذ في مالا تلذذ في منه بقره ادم وانما هم فلا ان يسلم من
 في وج الريح منه فتلذذ في الملك بكفة به وفري يمشي من غرول المشجر من ايلته التوم
 او البخل فلا في الريح وفري يحتمل التما هم في مشجر حبه في المشجر في ادم في المرقياس
 استا في غير ذلك في كل تبتجمله في كل حال فيموز في التوم في الغيبة حيث لم يتباح
 التماس علي في (انتم اعلم لا و في ابو قلة تدر) مؤتم في مرفحة التي في لانه في تنة
 له في الجدار في الفقة موضع وخلل في الخيالات المشجر التوم كما في تلذذ واليه
 التما في (وفال عمر ان في) موزا فيهم في موزة في كوريل يانة في كمال ما في التومة
 (ان في) الفة قليلة بل ان في في ان في ارض حاتم ولا في غيره في الفع في ان في
 ومضى اللذة العجيبة في حبه في ابي ما في وافي في معنا بكن في ان في (لا اهلك)
 كل لتعسي لعر في (ان في محمد) لم يغل في زوجه في ارض ابيك اشتعلها بها على
 نزل ان في اية لند في مع ان في في تينها في (فلم يقل) كعب من الفيلولة وهو نوم
 في في التندر (منه) بكن في المشير في ابي في مشجر في مشجر في ان في (ان في التندر)
 في معونة وكذا في من ايل الة في اية في ان في التندر في قبل السلك اذ في في
 (في في) اية الا في في والحج بل في ان في التندر بل في في الجلس (منه) اية في
 في في (ان في) اية في امر من في زاده في اية في ايل انه في في حال في نوم في (ان في) في

الله لم يكن له احد منهم ثوبان وتفرغ غنوا به بلاه اذا كان الثوب ضيقا جاب
 الصلابة اية في المشجر (وقال كعب) مؤكل في من حريته الطوبى في حصة تغلبه على
 ثوبك وسيلة في ذلك المغلظ (ومثله المشجر) انه في بلاه كما في رواية (طركتيني) اية
 للغرور من السقم لا للتمتية بل ليل قايده بمنزلة المذبح والحق انني ظل الله بمليته
 وسلم بيباب المشجر فلما اذ ان فرقت قلت نعمه فالجاءه دخل فبذل ركعتين وميد نري
 ان دخول وقت جواز الصلاة كما اسئل الله ابني اية جمره فساد ولا يكره ان الله عليه
 وسلم يدخل امرئته اذا افرغ من سقمه الا ضحوة اشتماره في وادخول ضحى جاب
 اذا دخل المشجر فليم كعب اية فليست فدايا مؤكرا لزيد في رواية ابن عباس في ان يملك
 ويكره ان يخلو من يديره قبل التيمم ولا تسفله يد عندها لما في صحيح ابن حبان من حريته
 اية ذرانه دخل المشجر فقل ان عليا اسئلك اركعت ركعتين في ان الله قال في ما ذكره
 فان زاده دخله على مرة كعبته التيمم لانه ولو ان قرب زوجه له عرفه فان ذلك
 وقت نشر او كان مغرنا فاع مغلما في تحصيل الثواب والكرام البفحة سبها الله
 والجزع بعد ولا الله الا العتق والقد الكرم اربع مرات في حجاز ترك ما وتلاه فيم في اية
 وكراسته ورواه ونري بروينا المشجر امرئته قبل اسئلك عليا وايضا في قوله
 عليا اسئلك وايضا في قوله في با الحق الا اول ونجته مشجر مكة العوان (اسلم)
 نسبة التي فيه سلمة واسئل الفتح بعد يفتحون اللام منه في التيمم لكرامة قوله الكمان
 كما في قوله اي نسبة التي يفرقة في انك همة وفعل فعل عينها منها افتح ويجعل
 ولا دخل الثوب يكسره على الا فعل وبه حوزة المشاري ولم يلحظه في كلامه اية
 البقم غني واجب وقال ابو حنيفة مؤيد ذلك واجب لا فعلم فيه ذلك بالامسا
 ذلك في كلامه الفري في ان ذلك على سبيل الجواز (بليم كعب) اية فليست من الكمان
 الحج على الكلب وانما لانه مناع مؤمن تغار في الايام بالهلال للكل ايهيل
 وان شئت عن الصلاة في اوقات مخصوصة فيزهد في جمع الى تخصيص الامر وتغيب
 الصبر ومثول انما الكية والتعبية وفيه جمع التي تكسبه وتولاه مع غير
 الشايعية جاب البحر في المشجر من ينسلك منه فان ح شيبا في
 المنع كما في ربح ورم الله يكره يتخيم المشجر بفعل من الذهب وورنه ان الملك

يملق

يتلغفون الذانح ويبلغه خارج المسجور يثرون ذلك الملة من حينه من نشره اليها فانتمت
 لزالها منتسب به فتبلى فلما ولها ينلها بيده حديثه انجاب بلا حتمها ان انفراد عالم يغير
 سورة او قويره او رواية مسلم قد لم يغيرت بيده فاعلم يوفد حيد بناء على ان اذ لم ينفذ تعسي
 للاولى (الملة بكه) اية الخبيرة او الحسبان او اعلم (بمصلحة) اية الملة
 ان كل بيده صلاحة شريعة والمعزوم من عملا لم يعزوم حسنا (تقول) مؤتمنان لتكلم
 ويلة حديثه انجاب في باب من جلس ينتهي الصلاحة (قالب) فنيان المسجور اية
 الصنوبر (وقال ابو سعيد) هو كمي في من حديثه في ذكر ثلثة الغز وسياحة في ابواب
 صلاحة الجماعة وفي اية عاتكوا (وامر عمر) مؤتمن و من حديثه في ذكر تجديف المسجور
 الصنوبر (اي) بلفظ الامر ويزجده فوله وامر عمر وفوله وايتا له او المضارع يقال
 اكننته ايه صنته وسنته وحكي ان زير كنته فلا يتلم بمعناه وقال الكندي
 كنته ايه ستمت تدوا كنته في نفسه ايه اسم زنة فالعلاء في رواية كبري عن العنزة
 تعقيبها وكشي وكشي الكدان وهو صريح (وايتا له ان تم) الخجلاب ليطابع فالانزك
 وبيده سلا على ان التوا في ايتا له ان تفعل لا فلزم كما تلزم في ايات وانسب لا كند
 اذ ان يثبت فالتعريف ايتا له من ان تفعل فخر فتبين في وان وان يلعب * (فتعنى)
 من قلاب ضرب وضبط بعد ان التبر بضم التاء من اعزاز بلاية وانكروا ابنه صمير ابن
 بلال الكلاب عمي فميمم الكلاب من ان التبر كل التمد عليته وسلم العنينة التي ايه جمع
 من اجل انه يملك ايتا له وقال انما التبر عن صلاحة فان ابن عمي ويحتمل ان
 يكون عن عمي في ذلك الملة بمنزلة المسئلة فغز روى ابن ماجه عن عمر بن موسى
 قاسداً يحمل قوم فله اية زخ قولاً مسلماً جرد مع رجاله فقلت اية شيخه ابن المغلس
 فبعد مغال (وقال الفراء) ابن عمي منزل رونية فوضوا في مستند ايه يعلى وصيحه ابن
 عمي يمتد من كبري ايه فلا فتاة ان اضلها فالسمعته يقول ايتا له على ايتا له زماناً من زمانه
 ثم يعم ونفد اية فليلك واخر بقية البرة او ردة وانسبها في كمي بر اخرى عزاه فلا فتاة
 عن اشرف ابن عمي كل التمد عليته وسلم فالان تقوم السلاحة حشر فبتلها هي السلاحة
 الساجرة وبيده علم من ايتا له الصنوبرة بلا خبارة كل التمد عليته وسلم بما يقع
 مرفوع كماله واخر من الحكيم اتم به عزاه انزلة ايه في قولها اذ اخر في من ساجرة

وَحَلَيْتُمْ مَحَلَّ جَعَلْتُمْ جَدَّ رَمْلًا عَلَيْنَا ۝ وَاحْتَرَمُوا رَمْلًا لَكَ وَمُتْرَدٌ مَعْدَا أَوْ حَيْثُ وَكَانَ
 امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ سَيِّرَ نَدَا عَلِيٌّ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ لَا يَحْتَلِي فِي مَشْهُرٍ فَرَضِي وَفَرَضِي تَوْفَا
 عَلِيٌّ مَشْهُرٌ بَيْنَ تَيْمٍ وَكَلَّا نَوَافِرَ فَرَضِي وَفَرَضِي قَدَّ الْعَلَاءُ جَعَلُوا يَا امِيرُ الْمُؤْمِنِينَ
 الْإِنَّا تَحْتَلِي فِي مَشْهُرٍ بَيْنَ تَيْمٍ جَعَلُوا تَقُولُوا مَشْهُرٌ بَيْنَ تَيْمٍ ثُمَّ جَاءَ وَزَا وَحَلَّ فِي مَشْهُرٍ بَيْنَ
 لَيْتٍ وَقَالَ بَيْنَمَا أَلَا نَحَلِّي فِي مَشْهُرٍ لَيْسَ عَلِيٌّ عَيْمٌ تَقْوَى وَفَرَضِي مَشْهُرٌ لَيْتِي نَوْسَعُونَ
 رَحْمَةَ اللَّهِ عِنْدَ عَلِيٍّ مَشْهُرٌ مَنَعُوا جَعَلُوا الْعَرَامَةَ تَعَلَّى كَرَّمَ بِنْتِي مَنَزَلًا فَانْدَا الْعُقُومَانِ
 فِي مَعْجِيَةِ اللَّهِ تَعَلَّى وَأَلَا لَعْدُ بَدَلًا زَيْمٌ أَنْفَعْتُ جَيْدٌ كَيْتِي بِرِثَارِ ذَا كَرَّمَ الشَّعْخُ إِذَا جِي
 تَنْلِيدُ الْمَخْتَمِ بِرِثَمٍ يَحْمُ وَنَنَا إِدَا بِلَا الْعَلَاءِ وَإِزْزَمِي (وَقَالَ ابْنُ عَثَلِيسَ) وَكَلَّدَا
 أَبُو دَاوُودَ وَابْنُ جَبَلَانَ مِنْ كَرَّمَ يَوْمَ تَزِيْرِي الْإِنَّا كَرَّمَ عَرَاثُ عَثَلِيسَ كَلَّدَا مَوْفُوقَا وَفِي لَدَا
 حَرِيْرِي مَوْفُوقَا مَلَا مَرَّتْ بِشَيْبِيرِ الْمَسَلَّةِ جَرَلَتِي فِي مَشْهُرٍ بَيْتِي الْبَلَاغُ لِلْفَسْمِ وَالْمَرْجِيَّةِ
 الْإِنِّيْنَةَ وَأَلَا الْإِنِّيْنَةَ فِي مَشْهُرٍ بَيْنَ كِلَانِيَّةِ يَرِيْبِي وَالشَّشْيِيرُ رَفِيحٌ الْإِنِّيْنَةَ
 وَتَعَلَّى بِلَدَا الْمَنَازِمُ فَتَا لَيْسَ مَرْدَا وَالنَّهَارِي إِدَا كَلَّنَا مَشْهُرٌ وَيَعْنِيهِمْ لَمَّا جِي قُرَا الْكَيْتِي
 وَبِلَا لَيْسَ وَهَيْتُ عَرَاثُ الْإِنِّيْنَةَ جُولِي عَلِيٍّ الْإِنِّيْنَةَ وَالشَّشْيِيرُ (بِلَا لَيْسَ) بَيْتِي الْمَوْحَرَّةِ
 الْإِنِّيْنَةَ (وَمَرَّةٌ مَشْهُرٌ) بَيْتِي أَوْ لَمَّا وَأَلَا فِي مَشْهُرٍ وَيَعْنِيهِمْ مَشْهُرٌ (وَزَلَّةٌ فِي مَشْهُرٍ)
 إِدَا وَسَعَدَا (وَمَشْهُرٌ عَلِيٌّ بَيْنَا فَا) إِدَا يَحْسِرُ الْإِنِّيْنَةَ الْمَرْكُورِيَّةِ وَمَعْنِيهِمْ شَيْئَانِ مِنْ مَشْهُرٍ الْإِنِّيْنَةَ
 تَوْسِيْعِدَا (لَمْ يَحْمُ) مَعْمَلَانِ مِنْ مَعْجِيَةِ التَّوْسِيْعِ وَتَعْنِيهِمْ إِدَا لَدَا لَبَا لِحَارَا الْمَنْفُوسِيَّةِ
 بِرَلَا لَيْسَ (وَالْفَعْدَا) بَيْتِي الْفَعْدَا إِدَا لَيْسَ (وَمَشْهُرٌ) بِلَعْلَا الْمَلِيْحِي مَعْنِيهِمْ الْفَعْدَا
 أَوْ مَشْهُرٌ مَعْلُوقَا عَلِيٌّ جَعَلُوا بِأَسْكَدَا الْفَعْدَا مَعْلُوقَا عَلِيٍّ مَعْمَلَا وَاسْتَلْجَا نَوْعٌ مِنْ
 الْإِنِّيْنَةَ يَوْمَ تَزِيْرِي مِنْ الْمَشْرِائِي فِي مَشْهُرٍ فَالْإِنِّيْنَةَ لَعْلَا وَمَعْنِيهِمْ مَشْهُرٌ لَيْسَ عَلِيٌّ إِذَا اسْتَنْدَبَا
 بَيْنَا مَشْهُرٌ الْفَعْدَا وَتَرَبَا الْفَعْدَا تَحْسِيْنِيْدَا جَاءَ عَمِي مَعَ كَرَّمَ الْفَتُوْحُ فِي إِتْلَامَا كَرَّمَ
 يَحْمُ مَشْهُرٌ عَمَّا كَرَّمَ عَلِيْدَا وَعَمَلَانِ وَالْمَالُ فِي مَشْهُرٍ كَرَّمَ الْفَعْدَا حَسَنَدَا مَبَايَا يَفْتَحُ دَا
 الْإِنِّيْنَةَ فَتَا مَعَ ذَلِكَ فَغَرَا لَيْسَ بَعْدَ الْعَهَابَةِ عَلِيْدَا لَمَّا سِيَاةٌ فِي بَلَاغِي بِنَا مَشْهُرٌ لَيْسَ
 وَأَلَا مَعْنِيهِمْ الْمَسَاجِدُ الْفَوْرِيْنَةُ مَشْهُرٌ لَيْسَ مَشْهُرٌ لَيْسَ مَشْهُرٌ لَيْسَ مَشْهُرٌ لَيْسَ مَشْهُرٌ لَيْسَ
 وَسَكَّتْ كَيْتِي مَشْهُرٌ لَيْسَ عَلِيٌّ عَلِيٌّ لَيْسَ عَلِيٌّ لَيْسَ عَلِيٌّ لَيْسَ عَلِيٌّ لَيْسَ عَلِيٌّ لَيْسَ عَلِيٌّ
 وَتَوْفُوقَا إِدَا حَقِيْقَةً إِذَا أَوْفَحَ ذَلِكَ عَلِيٌّ سَيِّلَا تَعْلِيْمِي وَتَوْفُوقَا يَفِيحُ الْعَمَلُ عَلِيٌّ ذَلِكَ

مريت المارح ولا يربح ولا يربح جواز تزويج المساجر والكتب في قبلتها ما
 يكن وقال ابن المنبر لما سئل عن من يزوج من مائة ناس ان يصنع ذلك بالمساجر
 من زمانه عن ابن سينا في عهده وعليه جرى العمل القليل في الراجح والفسخ في
 وتعقب بان المنع ان كان للميت على اقله من اربعة اشهر فاما مائة فهو كما قال
 وان كذا في نسخة من غير قلب المحل بل فيهم وقت فلا ينفذ الفعلية والله اعلم وفي
 المزونة ذكر ما لا يعم من التزويج فبالتالي مستحب المبرنة فعدان كره ذلك التمسك
 اية العلم ما حير على ولا ندر يشغل الناس في ذلك تبعه فان التزويج كذا في نسخة
 يجوز حيث كان لا يشغل باذنه ونزول التزويج من نفسه عند فعله في الزواجر فبالتالي
 مزويج اوله في الاجتهاد من مزويج العلم المختار في فضل التزويج نعم قال ابن شير
 تفسير بناء المساجر ويجوز جعلها ما يشتهر به ومنزلها في التزويج في
 (باب التعلوق) اية كلبه (المسجر) في رواية المساجر (مأكل للمسكين

الايه) ومن عجزا تمنا بنينا من اجداد اموي زاد الله في الجهاد والحق في عايله لها وقال
 بل يصح يسفله ويسفله في سعيه في شغفه ولا يزوج ولا يزوج الا فتاة من
 النعمان فهو اخوة من امه ووزمات قبل ولا تملك من عند الله في التمسك في كل من
 الحرة في كل من اذ ضاع والتمتع في الجريد اسان في التزويج لا يجوز جميعه
 اخر فان التزويج مع سعة علمه امر الله بالانحراف في سعيه وقامان تملكه التمسك
 من التزويج وتغادر احوال التمسك في انفسهم والتمتع في مثل التمسك في بعض
 والتمتع كالمسك في التمسك في حواجرهم على حواجر انفسهم (جائز) في التمسك
 لا لغناء العلم وترك التمسك في حوائج التمسك في حوائج التمسك في حوائج التمسك
 لبنتين زاد في جامع لبنة عند لبنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم (حينئذ)
 بضم الباء من باب فثل كما في التمسك في حوائج التمسك في حوائج التمسك في حوائج
 في نفس التمسك كذا في نسخة في رواية في بعض في اخرى يجعل في بعض في حوائج
 حتم في رفع في حوائج في حوائج في حوائج في حوائج في حوائج في حوائج في حوائج
 واية جاز في رفع والنصب مع التمسك في حوائج التمسك في حوائج التمسك في حوائج
 غراب في رفع في حوائج في حوائج في حوائج في حوائج في حوائج في حوائج في حوائج

وبه الله تعالى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه فلات قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ويحك من عنت منكم فغدا لا يدعكم ان ويحك او ربيدكم رحمة فلا يبع منكم ولا يرس
 اخي يحيى بن ابي ذر (يقربونهم) اعداء الفيم على غير مذكور والمزاد فتلته كما ثبت
 من غيره واخر في قصة اخي تغلبه الفيلة انما غيبة يدعونهم في يوم الاحد اب
 معادوية رضي الله عنهم انهم قتلوا في وقعة حبير وسموا باغية بل عتبتا بنفس
 الا مروانة فيهم مختصرون فاجوزون وهكذا نون انهم يدعون انهم اغية فلا يؤمن عليهم
 في اقتلاع كسوفهم (انهم اغية) اي انهم سببنا وهو كما نمة الله فاع على انما اجبا
 الطلعة اذ دار (اعوذ بالله من العتق) فيه دليل على استحباب الاستعاذة
 من العتق ولو علم انه يتسببنا بل العتق نمتا في تقيض انهم لا يترى وفوقه
 قال ابن بطال او في رد الغنم في الشرايح في تشييزوا بالله من العتق من العتق
 فازي مننا حننا لا مننا غير قال ابن عجي وقرن ابن وهب في رد الغنم فغدا انهم
 بل يملءه وقال ابن تيمية انه ليس بحد (باب الاستعاذة بالنجار
 والصداع) من عتق انهم على الله خير وحدثنا ابن ابي عمير في حديثه
 معاد متعلق بالنجار فغدا ومنه توخر مشروعية الاستعاذة بعين من الصداع
 من باب لا فرق (امرأة) تغرب في بلاد الكهلاء على المنى والسحوط انما بالانصار
 وان اسمها على شدة وفيها مناه (غلامك) تغرب ان اسمها ميومر على الاقرب (المرأة)
 اي من امرئها مننا وسماي الله امرئنا نختص او سافذ في الصبوح بتمايد (ان امرأة)
 هي امرئ كورة في حديث سنن فان فيلها من سياب حديث جابر بن عبد الله سيبان
 حديث سنن يان في منزل انما ابتلات بالحق في حديث سنن انما دخل الله عليه
 وسلم من انما ارسل اليه اجداب ابن بركان با حمال انما برات بل شوا من عتق
 قلنا ان هذا الغلام استنجر من ما علم من كيب قلبنا بما برات به قال ويكر ان يكون
 از ساند ايها ليح مما يبعثه ما يعنعد الغلام (انما اجعلنا شيئا) اي مني
 كما عي به الله في عملا ماني النبوة واشتاد ليجعلنا فيما زكاشاد الغنم
 في قولنا في حملنا المنى (تغرب علينا) اي للنجية وفرد ختم الحنفة امرئنا
 وتلذ بتمايد في عملا ماني النبوة وفيه قبول انزل اذ كان بغيم من ان

واستنجاز

واستشهدوا في غير من تعلم منه انه جاب (باب) — فربني مشهور (اي باب
 بيان فالغير البطل (عنه قول النصارى) اي انكارهم بحليد (حبر بني) اي اولاد
 ابن بنين بن ليل فاب مسلم لما اراد عثمان بناء المشجر كما انكسرت اليك ولاحتوالان
 يريد علي عتيق اي في بعضه كل القدي عتيق وسلم فسلك البخور لغالتي كرا
 العملاقة من عثمان بنا اوله بالبحار المنفوشة لا ترميحه ولم يتر عثمان المشجر
 انشاء وانما وسعه وشيرا وانما ان بناء المشجر هتلا بغضه من اهل البيت علي
 البعير وكذا ذالما سنة فلا ير علي المشجر (التم) انكلا باب انكار عن
 المشجر لتعلم به (من بني) حفيقة او بجلا المشجر انك لسير فير علي به النبي
 والصغير وزاد ابن ابي شيبة عن عثمان ولا حبار والبن من حديث ابي ذر والظلم
 من حديث ابن عباس في عمه وابنه في الغلظة من حديث ابي بكر العديس ولو لم يجر
 زاد ابن خزيمة من حديث جابر او ادهج قال في المصباح بعثت الفلانة من باب
 نبع حوت في الاخر فونعلا تسخر به واسم ذالما الموضع معوم كمنع
 والفلانة واحرة الفلانة من الجماع وحمل الاخر ذلك على التبا لخذ اذ لا شك انه
 لا يلقى مغزاة لصلابة ييد وفيل على كلامه بان يرد ذلك الغر في مشجر اذن
 يشي لجماعة في بناءه فتعج حصة كل واحد منهم ذالك الغر (حسبت انه) اي
 شين على ما بلانه سناده المذكور (يتعج به وجه الغر) اي يغلب به رضى القدي
 والاعتنى بذلك الا خلا من ابي العوزة وفركت اسم على المشجر ان يتيق
 كان يعبر من الا خلا مره (مثله) اي ابنية منك ولما لا شتجلا لان عمر لاهل بقة
 كقولك تعلم انون لبس منكنا والمطابقة كقولك تعلم انك امسا لمرق يد بعباب
 عمر استشكل قوله منك مع ان الحسنة بعشي امسا لمرق واجيب — ايضا بان
 المتلبية بحسب الكمية والزيادة خاصة بحسب الكيفية فكم من بيت خي من
 مائة وقومح شي في الجنة خي من ادر نيا وما عهدا وانما منك في مسه
 البناء وان كان في السعة افضل مما لا غير ان لا اذن سمعت ولا خلع على قلب بشي
 في رواية عن ابن عمر من انك ليهتلا او يبع منه قال الشوري ويحتمل ان يكون
 المراد ان بقله على ثبوت الجنة كفضل المشجر على ثبوت الزينة (باب) يا خذ

بنصره) جمع نقل حريوة السم ويخرج ايضا على فقال وانبل يجمع فسكنوا صنع
 النع بية ومن فرنته لا واحر لنداب لبغلمند (زجل) لم يسم وفيه مسلم انه كان
 يتصرف بالنبل في المسجرات النبوة (المسك بنحلنا) زاد في رواية عماد كنى
 لا تخدر سما والا في ذلك مستجاب مع وكروا سلسيما ايد بسجرت تغليب او لفتح
 ساء لا لدخابة والانه مزج ولا يركب فتبينت في منزل السيل في جواب عمرو عن استجماع
 سغيان واني اجم ابي عليه السلام المتغير ومنهم المزمع ان قول الشيخ نعم لا يشك
 بل يكف شكوتها ان كان متيقظا وقد يختم ان قول ابن بهال حريث جابم ايلخني
 جيد الا سنداد لا شفيان لم يفران عمر اذ ان نعم ٥٥ مبنو على التي جوح مر اشتراه
 قول الشيخ نعم اذا اذال ذلك العلم مثل اخرند فلان وسيلة لمة في البقر عن علي
 ابن عمر النعم عن سغيان مثل هذا وقال في ذاب في بقول نعم وكذا وقع في رواية
 الية هيل هذا (باب) التي ورا ايد جوازها بالنبل اذ المسك بنحلنا او اشرف
 او للتبويح لا يلبسك وناه بنبل للمحلل همتد (على فعلنا) هم الا غن عن الاستعلاء
 مباحثه او على بمعنى اثناء (لا يعني) ايد به يجمع ومنه يجوز في جواب الية في يجوز
 ان رفع (بعبه) متعلق بياخذ (باب) اشنع في المسجرات ايد بنا حكم اشناد
 جيد ايد رفع القرون به لا يفي فان في المرحل جان فيل انيس من اشتر اشنع يتريد
 كل التمد عليه وسلم فاجواب ان اذ اذ انتم في اشنع وانما نتم اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 قوت العجمي وتي عجم القلب وغزل لا يملك نقله عن النبي كل التمد عليه وسلم (الهي في
 ابو سلمة) وعن الله في نزل العلوب في يوان عيينة عن ابي عمير ابن المسيب قال الغلام
 ان اني في رواية عنهم معا بكلاء يعرب به تارة عن منزل قوتا عن منزل ايشتمه
 ايد يشتمه في كل على الغني سعادة متلغدة في تفويت (اشرك الله) بضم الشين
 ايد اسالك بالقد (اجب) ايد ر على القوار اذ في مجوء واصحابه (ايد) فوه (بروح الفرس)
 مزجهم بل عليه اسلك بر ليل حريث نزل الخلو عن ابي بلجج وحين بل معناه في التي من عن
 عايشة كل من سوا الله كل التمد عليه وسلم ينصب محسنا من ايد المسجرات فيغير عليه
 يجر الكبار جان في ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد ايد
 ان قوله كل التمد عليه وسلم الحزاز اجب عينه كان في المسجرات وانه اشتر جيد ما اجاب ايد

(المر)

المسير كير ولبغدهم عمره المنسجور وعتدان ينشر فزجهم بقدر انكث انفسهم ويوجد من
 غير منكم ثم اتتعت التي ايه ثم فرة بقدر انكث انفسهم الخربك ومنزل التي بتمم والى
 ويدجز المازيه فابلا انما اختص الخيل الفضة لا شتماريتا ولكون ذك منكم في موضع
 واخره اوان عمره لثمة حمد الله تشمير الة ذمها بل اية شارات ووجد ذلك
 منذ ان عزه المغالاة منه على الله عليه وسلم ذ الله على ان من الشغف عقابا هل
 كما جيبك ان يؤير في النجوى بجمع بل عليه السلام وقامت له اسنادة يجوز النجوى به
 المنسجور ولحقا وان يجزم اسفاده في ما كان من ابناء كل المنهاج لما نبت له المنسجور
 من النجوى كذا شعار الجاهلية واليه عليه السلام واذا ابن خنتم في صهيبه
 واتهم في وحسنه من كرمي عنى ونوشعيب عن ابيده عن غيره قال انتم رسول الله
 على الله عليه وسلم عن تنسيرا في شعاره المنسجور في المنسجور ما اذا كان
 اتتنا شرعا على المنسجور حتى يتسلا على من يريد وابعد ان يجهل ان الله في العمل
 لقاديت المنسجور واد على المنسجور في حريته الله ذك وقال في دخول اصحاب الخ اب
 وانسجور المنسجور انه منسوخ والله اعلم باب المنسجور الخ اب بكسر الخاء
 جمع م يثبقتهم اية في اية جزاء في دخولهم للمنسجور ونص الامير في مشورة وكان المنسجور
 اسلوا في تخصيص المنسجور اسلوا في التبع في صورة الذعيب بالفي اب منسجور الخ اب
 في ذ الخ ورا يلعبون في المنسجور المنسجور على مواضع الخ ورا ولا مستغزاه للتعزق
 ورس ثم تجاز في المنسجور انه منسجور بالانه ذك ورا اشنته اقا الله ذك بقوله
 القمي ان الذعيب بالفي اب في المنسجور منسوخ بالانه ذك ورا اشنته اقا الله ذك بقوله
 تعلم في صوت اذن الله ان في فيع الاية ورا اشنته جرت حينوا حيننا لكم وحيننا
 وتعريف بل ان المنسجور حبيبي وليس حبيبي ولا به اية في فيع في ذ الخ ولا في ذ الخ
 المنسجور ذ الخ اني لعبيبي لعنة علي عليه الصلاة والسلام في كفا نعلي الى لعبيبي لعنة
 وتغله لتعلمه بغير باب ذك في البيع والمنسجور كذا في ذ منسوخ لعل وسمى
 باليسنة ليعطون بمعنى في عكسها حيلكم في جزوي التخل وفي رواية في المنسجور اتتم
 اتبعات ان كان فابلا فلات بما يشته ويحتمل انه عمره قاله اتبعات (تسلك) هو معنى
 تستعير ونزل الخ عنى بع (اعلم) موايد ومفعول اعطيت اسلك ففروا ليراد ليع

ر
 منسجور

(باب التفاضل) ايدو حلافة الغريم بفضاء الدوق (والملزومة) ايدو ملازقة الغريم
(حررد) قال الخويزندي وغيره لم يأت في الاسماء بعلاج بتكريم العزيم حررد (ويانا) منقول
من قول الخويزندي ايدو برئ (ابن مسير) ايدو السوي فتعلق بتفاضل (اصولهما) من قبل بقسط
صغرت فلربما كما تعرض للنسب او الجمع بالنظم لتتروخ الصوت (الخروج لا يئتما) في رواية
(الخروج) فيهما ويجمع بينهما بانه لما سمح فتواترهما خرج كل منهما موزونهما والاعمال
(سجدة) بغير سكون وحكي قوله اوله ايدو سم و قيل اخره من الستر لم يجرج و قيل البناء
(البيد) تفتق لب ايدو لافعة وقعناة انا مقيم على كتابنا فافعة بغرافة (الشعر)
ايدو الصفح كما صرح به رواية الا يخرج وهو منقول بالافعة تعسبي لغزله منزل (الغز)
فعلت) باللام وفروا لم يفتق بفا لغعة في امتنا (الفرغ) (لم فاضيد) يورخز منه جواز فضاء
الوزن في المعجزة وحيات فضاء وزايد بنصبه لانه كان يسمى ايجدا بعد الوزن او العرد ولم
يترك على وجه التسمية والاصح في الرواية وان قيل التفاضل كفا من حرير البناء ذوة
الملازمة لا حيب بانها مشتقة من ولا زفة ازيد حررد خصم في وقت التفاضل وانما
كما نلاحظ انه على التذمة فليدو سلم ليعمل بينهما فاد اجلا في الملازمة في حال الخسوف
فلاخري بعد صوت الحق من اجله قال ابن حجر والابن يهيم والابن يهيم في ثمة صواب البنو ان
اساز بالملازمة التي قل في بعضه فب و تمولد اخر جده فهو الصالح وغيره مكرم في (الخروج)
من غير التدبير كعب عيسى ايدو كان له على غير التدبير ايدو حررد الاسلامي قل قلبيد
قل فعد في (باب) كلب (كسر) المشهور ايدو (الغزل) جمع فزاة فليضغ في العنق
والشباب في استعماله كل فاي رفع في البيت وغيره اذ انك ايسر ازاو (الاصيلة) التي حمة
فعد (واو) الشد مرقاته ايدو رواة عنده جملة مكررا و فلاة بعرباب من وجه
ذال اخر على حمدان بمنزلة الشدة فاصول ازاو (الافان) و رواة ابو خزيمة مكرم هو الغلاء
ابن حجر ايدو عن ابي بكر ايدو في قول الارقان شدة ايدو شد و يجرج ابو الشيخ و رواة
ابن سينا باسناد حسن من حرير ابن زبيري ايدو ايدو باسمه مكالع معجرو اقاد لان ابن اخباب
ايضا كل ايدو تعليمه ومع كل سئل ايدو عنده هو ابو بكر زكريا عنده (رغم) او ترجم في
التدبير ايدو جمع الغداعة اي الكفاسة فدان فيلدة العربي كمل الكسر فاقس
(التفاه) اجيب بانه يورخز بالقياس والجد مع التعليم قال ابن حجر ايدو

يخرجهم من تنعم بالماء انما اسدل را في قابه بعيركم فوجدتكم كرمي الغلاء المتفرقة كانت
تلتصق له الخبز والاعبران بن المشجر وفي حديث حمير بن المتفرق كانت مولعة بلفج
الفز في المشجر وفي الحديث عن شمسك بن ابي اسحق حدثني عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
السندي عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق

علم املا الخبر فيتم على حديث السنو دا في باب في تحرير الحمار والخيزبي
المتشجر اي جوزة كرمي منها وتبشير احكامها بعد اذ التخمير بجوز الحمار
وقدم الحمة وفضلته التخمير ان المشجر منه الحمار والقوا حركه وجله وفوزك
لان كرمي جوزة كرميا بعد للتخدير منها ونحو ذلك (ايات) اي البرية في الكرم
الحكم بالسر والاشكال الغاصبه يملكه كرمي التخمير جوزة ايات
الحكم بالسر هو ملكه فيتم انما كل التمدد يملكه الحمار التخمير فيتم بها ما بعد
الحكم تاكيدا في المراسل ان الحمار في التخمير ان يكون تخمير التخمير بهما ما بعد
تاخر عن وقت تخميرها والتمدد اعلم به (باب في تحرير الحمار) جمع حمار الحمار
بلان فشعر وعية اتحادها ما تعينها العرف والابن حماره هذا التعليل وبلان
ان اياه حماره بعناها (الحمار) اي رعتها للمتشجر (ايضا يقررهما) املا الحمار

الحمار
والاشكال
الغاصبه
يملكه
كرمي
التخمير
جوزة
ايات
الحكم
بالسر
هو ملكه
فيتم
انما
كل
التمدد
يملكه
الحمار
التخمير
فيتم
بها
ما
بعد
الحكم
تاكيدا
في
المراسل
ان
الحمار
في
التخمير
ان
يكون
تخمير
التخمير
بهما
ما
بعد
تاخر
عن
وقت
تخميرها
والتمدد
اعلم
به
باب
في
تحرير
الحمار
جمع
حمار
الحمار
بلان
فشعر
وعية
اتحادها
ما
تعينها
العرف
والابن
حماره
هذا
التعليل
وبلان
ان
اياه
حماره
بعناها
الحمار
اي
رعتها
للمتشجر
ايضا
يقررهما
املا
الحمار

المتشجر او الحمار المتفرقة والصحة كرمي في ايه كرمي التخمير فيتم بها ما بعد اذ
جمع به كرمي فبثقت الحمار جوزة كرمي في ايه كرمي في التخمير او اسدل حمار التخمير
اي كرمي المشجر الحمار قولها (الحمار) بن حماله حماره ان رسعا ما مشرا حماره في كرمي

او

انما ياب قبله ويحتمل انه يبصر التجمعة بمسرا فيبصر بعينه بما كثر له
 ويؤيد ان (اسما عيك) ترجم عليك باب دخول المشرك المشير وان
 لمع لم يجر كما قد بانما دما لفظ التجمعة وان (استسما) اذا استسما
 لا تغلظ له باخلاق المساجد على بحر وموان يقال ان الكفايس
 جنب والجنب ممنوع من المشير الا لغيره وان فلما استسما لم يقو كهي يسي
 للشيء في المشير جنبنا فاختص لتسويغ له الافاقه بعد فمرا المشير
 عن ذلك انه انما يجب الغسل على من اسلم اذا انفرد له سبب يوجب
 ان يغسل كما في ح وفيه جنب وحلفه تعذرا وشهرا لبقا كفايه وهو
 قول (افاقه) احمرو وفيه يشتب وان كان جنبا لازالة سلكه جنب فلما
 قبله فتم قال النبي ان لم يكن جنبا اغتسل لثباصه جسمه وان
 فرغ من غسله يد يديه ولا (شرايح) اذ كان جنبا لا يستلغ ولم يلفه
 وكان فاضيا بالكونية لعمه وفرغوا بسبب سنة (الغريم) ان يغيب
 جنوبه كما لا يكون ان يكون له فضل بالغير وان يغيب عن اشتمال
 ويجوز ان يكون يغيب بمعنى يغيب فجزء المخلووم بالعمه قد نزع
 المخلووم استسما بعد اتياء ومزلا التخليووم والاقه لا تخمود دون
 يديه وفرغ منه معتمرا يوجب على من اسلمه وزاد ان يغفره بما
 عليه فانما يغفر الحق واليه الام بعد ان (سبب) فضيله ثلاثه فارسا
 (يعد) ما ارتجع من فمادة التي الحاي (لما صدر لظان) يضم او يمن
 والثناء فقلت بهمك دم (يغوا) اي يذم على الله عليه وسلم
 كما في ح بعد ان استسما في مغازيه وعكزاله في اواخر المغامرات
 الله عليه وسلم على فاقه ثلاث من ان ومؤمن بوجه المشير وانما لا في ذلك
 في اليوم الثاني وكذا اخيه تسلم وعيني ما وح يبيكون حريث فمادة بن جنس حريث
 الاحميت بمنه كهم في حده وانما اشع لام اجنبي ومما لام به وافر ما اهلوا
 فمادة ما علمه الله عليه وسلم في ايمان قلبه وانه سيحكمه ان الله من عليه فاسلم
 كما رواه ابن خزيمة وابرجلار من حريث لجهنم (التي تغلظ) في انشراح وايات بنخله

انما ياب قبله
 ويؤيد ان
 لمع لم يجر
 لا تغلظ له
 جنب والجنب
 للشيء في
 عن ذلك انه
 ان يغسل كما
 قبله فتم
 فرغ من غسله
 وكان فاضيا
 ويجوز ان يكون
 المخلووم استسما
 يديه وفرغ
 عليه فانما
 (يعد) ما ارتجع
 والثناء فقلت
 كما في ح بعد
 الله عليه وسلم
 في اليوم الثاني
 الاحميت بمنه
 فمادة ما علمه
 كما رواه ابن

المنعمية ويؤيدون ان لغزهم صحيح ان خنيفة فادخلوا في هذا طرد كالمدينة وفي المنعمية
 المنعمية وعمل اية الترفق بالجميع وهو ما رغبتهم فالوا والبنيل انما الغليل الفناج
 وقيل الجليل فالتد ان حج (باب) جزاز (المنعمية) سحر زعمان سيد (انوس) المنعمية
 لمؤيد عن شرا من (سوع المنعمية) مؤيد (المنعمية) اب (المنعمية) بجم في وسط الفزاع
 يعرض فالجليل مؤيد من المنعمية (المنعمية) اية لسعد (المنعمية) يع نعم (يعز) اية جزاز
 معجمة سيبيل (بها) اية في ذلك ان منعة اية المنعمية وفي رواية منها اية (المنعمية)
 (باب) ان حال اليعبي في المنعمية (المنعمية) اية العجاذة فان كان الغني حاصدا فلا يجوز
 له انه اشتغل المشجر في غير ما حشر له وفيه من النعمية ان يعينها مما دخلت
 بخسة ليس كاليعبي في ذلك ودخل الخيل النفل (وفال انوس) وصله اية في الحج كما
 يات في قول طاب انما كمال علي تعين لم اة الناس وليست له وفيه من
 فاشتهت في الفع كالمدينة سلم كانت منوفة اية مربية معلمة فينور منها اية جزاز
 الثلوث ومي سلمة وعثر اية او وانه في الفع كالمدينة سلم فزم مكة ونوشك
 برحمة علي ان حلت في (يعبي) في رواية (يعبي) (باب) كرا مؤيد الاصل اية زجعة ركانه
 يفر له باسهم كرك و يسر ان يكون كالمفضل ما قبله في كراة فيها ما ناسبه
 وبعد تعلفه باثواب المساجران اية جليز فاخر اية الفع كالمدينة وسلم في المنعمية
 لا تتكلم صلاة العشاء معه وتلي من اكله اية يليه ان يترجم له بعض الشمس اية
 المنعمية في الليلة الثانية في يلجح بحوث بشره انفس اية في الحكم اية المساجر
 بالثور التلاع يرم الفيمة اية جعد اية او و الترمه عن يريه ورحله فضل
 والجملة عن اوس وعن سمر بن شعير انصا بيرة وفال جميع على بشرهما (رحلين)
 عدا اية بشره ولا سيرة من حنين كالمدينة في المنعمية (باب)
 الخوخة) يعث الغناء وهو باب صغير اية المناجحة في خارج كما فالتد ان في قول
 (بشر كسير) عن سمر بن شعير فقال ابراهيم عن ابي بردة عن ابي سلمة انه قال انكرا
 حرك اية از سندر وهو خها وانما مؤيد شعير حنير وعن بشر شعير به يعنى يواو
 اليعبي وح فيكون ابراهيم سمر مؤيد من شعير حنير في كل منهما اية شعير وفرد
 رواه مسلم كذلك عن شعير بن منصور عن بليغ عن اية ان عن شعير بن شعير عن اية

يزده جم انفس علي يد ليرفي ذوا عييم على فواعاة افعل اليه حكى
 الله علي يد وسلم ليلا فزومنا عند وليكون ذالك انكر لقلب
 واجمع فخر عبه والقد لا ذخل فعند عمال الحج ليلا يظهر انذ عز لدم
 وايمة الكعبة وبلا لاء واسا مة ملا زمتهما فزومند (بستانت بلا لاء)
 اليه من كل النبي كل الله علي يد وسلم جهنم لاء (قائ) دخول
 المشرك انبي حيم جيد منزل حب فعرا الشاوية لتفصيل ينس
 المنبر الخ ام فمنتع وغيره فيعز ولة فسلم للذية وخرية اثاب
 وعرا العنيفة الجواز مخلقا وعرا لة للية والتم في المنع مخلقا اذ
 الية لخر ورة قال ابن شهر بن حمر ما لي بنينا انتحل في مسمج الرية
 كل الله علي يد وسلم وخبيد واستجب ان يكون ذ خولهم من جهة تملمهم
 فواعاة بلا ختلا في افعال الجمل وخرية انصب تقدم في ثا واية قلا ما
 في المخلق ان شاء الله (قائ) رفع الصوت مشهور من جهنم ان
 كرامته ولو لم يعلم الا ان يكون لتبليغ فال ابن مهيته في تفسيه
 فولد تعلي بل في فقول اقول انه الة يقره الة تعلمه رفع الصوت بمنز
 فم كل الله علي يد وسلم ويحسها الاعليم في انما جرد في عزه كالملا
 ال انداخ وكرة رفع صوت اذ يسمي بقره ان او علم او ذك الة انسبية
 يسمي بكه ومنه والشمس بريلك ولا يخطبة وانف اءة في الصلاة الجمية
 قال لاء والمراد بل في رفع ما زاد على فزا اسماع الجملة في ورفق
 غير ما لي ينما يتعلو في دين او نفع ذ نيوه ويز ما لة قائم في يد
 وروي عمر ما لي ايضا كما في ابن حجر ويدا الفمل في انز كرا وابتلا وة كلسا
 فدا ان كهد * وانز كره بلة وة الف ذل * جملة عمة سماع من الزمان *
 وكلمة من فب الة جمعة يخر في عمر انزل على المنع ويز خرية كعب
 انزل على عمر فيهما تلج النبي ورة ائيه في ورة ان احاديث ذجيعة
 في المشي عرو في الصوت في المسملا جرح ابن حاجدة بغضه فكلا ان
 اسار ائيه (الجعيني بن عبد الرحيم) بن اوسق في رواية الة مسملا عيل

في قوله علي يد
 في قوله فواعاة
 في قوله ليرفي
 في قوله ذوا عييم
 في قوله على فواعاة
 في قوله افعل اليه
 في قوله حكى
 في قوله ليلا فزومنا
 في قوله عند وليكون
 في قوله ذالك انكر
 في قوله لقلب
 في قوله واجمع فخر
 في قوله عبه والقد لا
 في قوله ذخل فعند
 في قوله عمال الحج
 في قوله ليلا يظهر
 في قوله انذ عز لدم
 في قوله وايمة الكعبة
 في قوله وبلا لاء
 في قوله واسا مة ملا
 في قوله زمتهما فزومند
 في قوله (بستانت بلا لاء)
 في قوله اليه من كل النبي
 في قوله كل الله علي يد
 في قوله وسلم جهنم لاء
 في قوله (قائ) دخول
 في قوله المشرك انبي
 في قوله حيم جيد منزل
 في قوله حب فعرا الشاوية
 في قوله لتفصيل ينس
 في قوله المنبر الخ ام
 في قوله فمنتع وغيره
 في قوله فيعز ولة فسلم
 في قوله للذية وخرية
 في قوله اثاب
 في قوله وعرا العنيفة
 في قوله الجواز مخلقا
 في قوله وعرا لة للية
 في قوله والتم في المنع
 في قوله مخلقا اذ
 في قوله الية لخر ورة
 في قوله قال ابن شهر
 في قوله بن حمر ما لي
 في قوله بنينا انتحل
 في قوله في مسمج الرية
 في قوله كل الله علي يد
 في قوله وسلم وخبيد
 في قوله واستجب ان يكون
 في قوله ذ خولهم من جهة
 في قوله تملمهم
 في قوله فواعاة بلا ختلا
 في قوله في افعال الجمل
 في قوله وخرية انصب
 في قوله تقدم في ثا
 في قوله واية قلا ما
 في قوله في المخلق ان شاء
 في قوله الله (قائ) رفع
 في قوله الصوت مشهور
 في قوله من جهنم ان
 في قوله كرامته ولو لم يعلم
 في قوله الا ان يكون
 في قوله لتبليغ فال ابن
 في قوله مهيته في تفسيه
 في قوله فولد تعلي بل في
 في قوله فقول اقول انه الة
 في قوله يقره الة تعلمه
 في قوله رفع الصوت بمنز
 في قوله فم كل الله علي يد
 في قوله وسلم ويحسها
 في قوله الاعليم في انما
 في قوله جرد في عزه
 في قوله كالملا
 في قوله ال انداخ وكرة
 في قوله رفع صوت اذ
 في قوله يسمي بقره ان او
 في قوله علم او ذك الة
 في قوله انسبية
 في قوله يسمي بكه ومنه
 في قوله والشمس بريلك
 في قوله ولا يخطبة وانف
 في قوله اءة في الصلاة
 في قوله الجمية
 في قوله قال لاء والمراد
 في قوله بل في رفع ما
 في قوله زاد على فزا
 في قوله اسماع الجملة
 في قوله في ورفق
 في قوله غير ما لي ينما
 في قوله يتعلو في دين
 في قوله او نفع ذ نيوه
 في قوله ويز ما لة
 في قوله قائم في يد
 في قوله وروي عمر ما لي
 في قوله ايضا كما في
 في قوله ابن حجر ويدا
 في قوله الفمل في انز
 في قوله كرا وابتلا
 في قوله وة كلسا
 في قوله فدا ان كهد *
 في قوله وانز كره بلة
 في قوله وة الف ذل *
 في قوله جملة عمة سماع
 في قوله من الزمان *
 في قوله وكلمة من فب الة
 في قوله جمعة يخر في
 في قوله عمر انزل على
 في قوله المنع ويز خرية
 في قوله كعب
 في قوله انزل على عمر فيهما
 في قوله تلج النبي ورة
 في قوله ائيه في ورة
 في قوله احاديث ذجيعة
 في قوله في المشي عرو في
 في قوله الصوت في المسملا
 في قوله جرح ابن حاجدة
 في قوله بغضه فكلا ان
 في قوله اسار ائيه (الجعيني
 في قوله بن عبد الرحيم) بن
 في قوله اوسق في رواية
 في قوله الة مسملا عيل

و فرموده قیل الخیر و صا حینما تجاء زور منو صا حینما و لکن ما یكون مع فت و اجاز الفراء
 و مسلح كوندنكی و شترها فيما بعد انوار كوندنكی المنبر في الحال او في الاله طر و كوند
 مع فت از كالمع فت به اندله يقول ان كذا فعل التبغضيل و فاپس تد لا علاج بلان سا
 بخره خنما تابع و لمزل مني فحلا بقصلي بن الخنم و التصابح و عمارة الاله قد يعتمد
 عليه مخرن الكلك و يعبر التوكير و لزل الكلا بماح التوكير لا يقول ان زور نفسا مشو
 انفاظ و لزل كسماء بعض التوكير مخرن الكلك ان يفورده و يعبر انفا

و قوله قیل الخیر
 و قوله صا حینما
 و قوله كوندنكی
 و قوله المنبر في الحال
 و قوله فاما طر و كوند
 و قوله كذا فعل التبغضيل
 و قوله فاپس تد لا علاج
 و قوله بلان سا
 و قوله الخنم و التصابح
 و قوله عمارة الاله
 و قوله قد يعتمد
 و قوله عليه مخرن الكلك
 و قوله يعبر التوكير
 و قوله و لزل الكلا
 و قوله بماح التوكير
 و قوله لا يقول ان زور
 و قوله نفسا مشو
 و قوله انفاظ و لزل
 و قوله كسماء
 و قوله بعض التوكير
 و قوله مخرن الكلك
 و قوله ان يفورده
 و قوله يعبر انفا

الخیر من اوس و مومنو (كنت فلما) كزل في الاله قولها انفا و في رواية
 فاما بالنون و يورد رواية خاتم عمر الخیر كنت مصحبا (بعضه)
 زمانه بالحدباء (بمنه) و رواية غير ان زان انما انفسيا (تو)
 كتما قولنا القبل ان الامرين يدل على انه كان تفرغ ثميد و ذلك
 (لا و مخرنك) زاد الاله سما عيل حدر و منزل الخربك له حكم ان مع
 لا نه عمه يتوعدن بل بالجدد الاله على خالفة ام توفيع (تروعدن)
 انستناي بيده و في رواية الاله سما عيل بي و جكنا الاضوا تكنا و مخرن
 كعب تفرغ في بلاد انتفاي (باب الخلق) بفتح جمع خلفه
 بالسكر على غير فياير و قال الاله مخرن الخیر حلو بالسكر كقصعة و فتح
 و بزره و بر و حكى نو سر عن اب عمرو بن العلاء ان الخلفه بافتح لغبة
 و علمه قد جمع جزى الماء فياير كقصعة و فصحا له بلاد جواز الخلق
 ليعلم و نحو له من ملك الاله انس سمل و منزل انما مؤمن يوتو يعتمد
 و علمه و دينه و من علمه الخوف و ما الاله يحسنه بمخير يتلاح له

منو عنده كذا شها و الاله فعان و قال الكوفيين له قد شمع قال انكسايه و عندك عدل سا
 بعد و قال الاله او عدل او عدل ما قبله منزه الخلفه منزل الفهم حينما و فتح و انسه تغلي العلم
 (بلد) الخلو و الخلو من ان مشير تيشي باشي حمة الى نفسى اعدت له خلفه و لا مشير
 و ان استلني مت استرناي ان بعضنا القبلت و شاعر اني حمة بول غريب ان كوند على المنبر

التعليق حيث لا يضر بالمتغيره وفوقه قال روي عنه لم يعجز عن يفتي منزل
 اهو بالسهر من السراي وكان الامه يسمي ابي نعير في احد الخلفه في المسجد
 وان استلزم امتلا شترنا ونعصمنا العنقله (واجلوسه في المشجر) لا ي
 يعين لغو ولا فلا وفي اعريف انا كذلك في المشجر يعني ذي الصفة
 تعلمي في كل المحسنات كما تائد انا وان يحب (ومن على المنب) يسه
 السنا حداد تزنه على المنب يفتيحه اخراوان المشجعير يد (مشي منسني) لا
 انبير اخبر وكثرة تاكيد او فابل (واحدة) بكسر الهمزة على الاء متينا و
 من تابع والشمير يفر غمز (لم) صلا تكم (زاد) في رواية (لترقر) با فتح جوا
 الاء في رواية فوع امتينا زان في رواية لك (فقال) في رواية وقال ومنزل
 التعلين وصله مسلم وروي عن حريف فابح عمر ابن عمرو وازاد به
 الامه يباران ذلك كان في المشجر يسمي له الاء ستر له (متينا من قول ابنه
 في المشجر) زاد في العلم وانما لم معناه ومن اخبر فيهما ترجم له (فلا قبل
 تلك فابح عمر في رواية من قول المشجر والمعمود افترا ان جوابا ينسب باذ لو اذ
 لو غير (في رواية) في قوله زاد في العلم في الخليفة وذكرنا في رواية (فأقرى)
 بالعلم بيا النهم بباب فرفر حيث ينسب به المجلس من كتاب العلم (باب
 في سئلوا) اي جواز زياد في شئمة (وفيد لجل) واضعا اخري رجليته
 واما خريف مسلم فممن سئل عن سئل في القد عليه وسلم ان يضع ارجل الخري
 رجليه على الاخرى ومن سئل في علي كثره ونحوه عن الامه في اليد
 فمحمول على ما اذ اخبره ابنه و (الغور) (وعمر بن شهاب) معصوم على
 الامه انساب كما صرح به في انه سئل با من زعم انه معل

^{نقص} اخراوان المشجعير
 يد مع الصم
 بالخليفة في زيد
 يعزوه في الجنة
 في الخليفة كما في
 رواية فتولد
 ميتا رسول الله
 على الله عليه
 المشجر با فيه
 ذلك في تفرغ
 من سئل في تفرغ
 المشجر ومن
 فرغ في مش
 ايون في مش
 في تفرغ
 جواز من رجل
 وزاد في مش
 (زياد) في المش
 حرق في مش
 بلون

جوابه وقال ان كان الامه يفر ان جوابنا العام فيها با فباي الاء ان المعمره ما تغرقها
 تملر فيما قبله والاهي يتوشح به واما لثورت باذ او بان الالبه يفتي ليعتاد الفقهاء
 مفاد ما كتبه في قوله وان ثمتهم سيئة الاية فتولد في ذي رسول الله صلى الله عليه
 مستلفيا في المشجر واضعا اخري رجليه على الاخرى و قوله كان عمر ومملا يفعل بان

وغيره في المشجر
 (زياد) في المشجر
 حرق في مش
 بلون
 جواز من رجل
 وزاد في مش
 (زياد) في المش
 حرق في مش
 بلون

لقاب المسجدي يكون: (الطبري) قال الفارزي بناء المسجدي ملج
 المزوجان اجاعا و... غير ملكه متنع لاجماعا و... التباها حيث لا يصر
 باخرهما يرا ايضا خلة فانه مشرف عليهما و... مستتر في بفضية اب بكر
 لكون الشرحي القدي عليهما وسلم اكلخ تملن لذك وافرء (وقد) اذ يجوز اذ
 وعلنيده الجمهور كما مر (فاخيه) معلقا على مغزراية سالت (ابو اي) ابانكم
 وام روفان رزق اللد بمنهما وقر الفجرى المشى مثل اعنى المنصغر على لغة
 قما يلتم الالة في المشى ومن احسن فخرج عليهما ان ينزلوا تسليما جزا في
 فراه لغيره في عمود (الرسى) اي يرسى الالة سلكا فجوز البجار (ثم بدر الية) بتم
 اذ يفتران خرج منها جرم فكتة فخرج في جزا ابن الرعنة الفضة الفولية
 الية نيت في الهجة وبنده الدرر منه الامتزاز جزا قبله (فاقرم ذلك
 امشاق في يتر ان قيل لينا وشم وفسا وشم القرود من الالة سلك (باب
 القلاة في مشير الشوق) مفقود لانه حمد الالةشارة الى لة خربك
 مسلم عن ابى هريرة في قوله ان احب الالةشارة الى لة خربك
 الالةشارة التي اشتهر الالةشارة انما الالةشارة المساجد والبغض
 المسجدي تكون بفتح خيم (وصلى ابى عون) انظر ملج بفتح التهمة
 (الجميع) اذ الجملة وكذا في رواية (هلا قد) اذ المنعم (بسوفيد)
 ينزل على مشى وعبية الصلاة في الشوق واذ اجازت الصلاة في بيده
 في انى كدان اولى ان يتخير بيد مشير للجماعة (قد ان احولم) في
 رواية بلان بل ليل في بل العباء وهي للمصاحبة اذ مع بخلاصة
 اخرى هي روح الدرر حان الصلاة لملك دكة ونحوهما اول للشيبية
 (فلا حسى) اذ تفكر الالة الصلاة) اذ او ما في معنדה (خلوة)
 بفتح الخلاء (الوجه) في رواية بل لول وبيد اسم (بصلاة) اذ في
 قولنا وقصص الالة دكة) اذ تستخرج لة في تغلب لة لجمعة فابليس

ذوات
 مبرور على
 قال في شرح
 علمه
 والشك في
 القمدي
 مشهور ان
 قوله
 ذوات على
 مع
 وقت
 مشى
 في
 في
 في
 في
 في
 في

في المشى والحدود الالة في جميع الالة حوالا وهو احسن ما في علميه ان منزل لساجران

دالتهم به (ح) يصل بيده اية صلاة ثم عمت ولا تغزوه ثم عمت
 كذا لغزوه حجاب ليل عيرت كل فانك لم تغزل وغزيت من لم تنمه
 صلاة ثم غزى الغسلة ولا تغزى من لم يزد من الغزاة ولا تغزى فكيف تغزل
 انما بكه على من نزل حاله بل هو محال من علة وعفلا كماله ابن ابي حمزة
 وكما في الخبر ان صلاة الله بكه صلاة من يغزى في موضع ركوعه
 وسجوده وعليه حمل الجمهور رواية في محلها وفي الاصل ذلك شامل
 لمن يغزى في السجود وان تغزل في موضع صلاة (يؤذ) اية اخر (يغزى)
 بالجزء بول وانما وجه اشتقاق اية سورة (جاءت تشبيها) اية
 جواز الاله في الصلاة فيكركه كماله في وقع في تغزل السنح اثم التباين
 غزيت بمنزلة الغزاة في السجود وعزاة الصلاة في تشريفه للتبذل ونقصه
 قال علي بن ابي طالب في الصلاة والسلك في الحياض لا يزدحم وكيف يد تغزى العبد
 اذا ابغيت في حلالته فمررت عمود من واما ما تم واختلفوا في هذا
 متكررا وشبه احدا بعد فالقيد اذ تصح يا رسول الله قال اخذ
 ما تحب وترى ما تنكر وتقبل على ما صحتك وترعى به وعموا قومه فان
 ابن حجر وشيخنا في الجمع بين العبد من العبد في قولهم مشغور
 (صلى الله على النبي) في رواية الا ترى العشي وهي الغزاة المباحة
 انما العبد او الغزاة والعسر من الغزاة التي الغزاة كما في ابنه ما في
 صدره المصباح (مع وضد) اية مع وضد (المعناه) بفتح السير والراء
 وفي رواية بفتح السير وسكون الراء جمع من يع او ايل انما سر (فهي ت)
 بائنا للقبائل والمغزول (رجل) مؤنثه (لم انما) اية في كونه

اية غزوة في الغزاة
 ما في غزوة يخرج في
 الا في محلها
 اللام يتناول
 وانما في
 رجاء على انزل
 اية صابع في
 المشي وغيره
 يغزى في الغزاة
 (شبه) في الغزاة
 حيز في الغزاة
 ابن عمر في الغزاة
 غزوه في الغزاة
 عن الغزاة
 من الغزاة
 ما في الغزاة
 الغزاة في الغزاة
 الغزاة في الغزاة
 الغزاة في الغزاة

الصلاة قال عليه الصلاة والسلام في الحياض لا يزدحم وكيف يد يا محمد الله اذا ابغيت
 في حلالته في حلت عمود من واما ما تم واختلفوا في هذا
 فكيف اصح يا رسول الله قال اخذ ما تحب وترى ما تنكر وتقبل على ما صحتك وترعى به وعموا قومه فان
 ابن حجر وشيخنا في الجمع بين العبد من العبد في قولهم مشغور

كل بناء وسؤال النبي صلى الله عليه وآله في رواية العشاء ومنه
لم يصح انما اللهم او الغصن في الجواب رواية العيشي وفرقتم انتم سلم في زعمتي
الغصن في باب ملاحدة في الغلبة فولدتم لا تسرون تفهم فيلج في كنهه وقال تعهد
العلماء اذ الصلاة في مؤكلا مع علمية الصلاة والتملك اما الغصن في هذا هو
انتقاوله واما النبيان قلانا ذاك الاخير من نفسه لا يبدى بفعله فيسيت وفرق ان
علمية الصلاة والتملك في الاله انفس على رواية النعمان ولا يكر انفس في ستر اقل
على رواية ابن ثبالات في لا نسف فيكون نعيم النبيان انما ينسب من صدر عند النبي

اذا اعتقدك في هيئة سؤاله ولا شئت بتدبيره وتفسير منزل على قول
لانفعل ان العرفي فله بعد الا اعتقاد بل قد علم انفعل طاهي
بل قد يترشده بل خاطر الجواب ان المغير من تهمه النبي فهو انما اخبر
بغيره وهو معالج للواقع لان الواقع انما كان غير الا ختار بعض
ذاتها وعلى منزل الجواب انتم السيرا في جلاء وقد انقضت المعنى
لم انفس نسيان غير بل نسيان في غيبته في القيد وتعليمه وسننهما
يسوي القيد ثم في نزوله حجة لما يريد من التبريع ولا كذا انك ستوعيه
بل انه ستوعر الصلاة ومعناه من الا من تعليم الله والجلالة
وسننوه كل انشاء علمية وسلم سننوه معناه من كمال في
يدسه على غير سؤال النبي كيف سننوه * وان سننوه كرا فله علمه لا
فانما في غير كل شيء في سننوه * على اسوي الله في التعليم في القيد
ولا يبا في منزل قوله بخوما يعرفوا النبيين في لانه صرة الواقع لا حقيقة

في باب ملاحدة
في الغلبة فولدتم
لا تسرون تفهم
فيلج في كنهه
وقال تعهد
العلماء اذ الصلاة
في مؤكلا مع علمية
الصلاة والتملك
اما الغصن في هذا
هو انتقاوله
واما النبيان قلانا
ذاك الاخير من نفسه
لا يبدى بفعله
فيسيت وفرق ان
علمية الصلاة
والتملك في الاله
انفس على رواية
النعمان ولا يكر
انفس في ستر اقل
على رواية ابن
ثبالات في لا نسف
فيكون نعيم النبيان
انما ينسب من صدر
عند النبي

نزوله بديهة لما يريد من التبريع والسر ولا كذا سننوه في لانه ستوعر الصلاة ومعناه
انما من تعليم الله والجلالة وسننوه كل انشاء علمية وسلم سننوه معناه من كمال في
مسار الصلاة * يدسه على غير سؤال النبي كيف سننوه * وان سننوه كرا فله علمه لا
* فزغاب عن كل شيء في سننوه * على اسوي الله في التعليم في القيد * ولا يبا في منزل

كما في ابن حري مؤتمرا عليته او بفتح اوله من العلم (يقول بن) اذ يقول لعبد
 القدر المذكور الموصوف ثم عن هيندا بقول بيان للجملة فيلذ لا تصميه
 كما قيل انما ابن حري (العر) بكسر فسكون اذ الجمل الضخم او عرو
 الطهية وهو وان معروف (منحرف) اذ ذلخ (دون) اذ فرب او تحت
 (البتني) منسي للمقول (سحة كحمة) اذ شجة على حمة (الروينة)
 بقران اذ وبلا لثلاثة مصغى افرية جامعة بينهما ونيل المرينة صبغة
 عسى برسحا (بفتح) بفتح فسكون او كسما وواسم (دوين) برير الروينة
 بميلين اذ تينند ونيل المذكور اذ في ابيد انهم يريلون وشدة ميلان
 وفيل المزداد بلان يرسكة العري (تلتخت) بفتح فسكون في رية
 جامعة بيننا ونيل الروينة كل ثذ او اربعة نفس ميل (هضبة) اذ
 بين قوق الكنية في الاذ في باج ودون الجبل وفيل الجبل المنسبة
 على الاذ وفيل الاذ كمتد الملساء (زخم) حجارة كمدار (سلمات) بفتح
 بكسر اذ هي اذ (مسيل) مكدان منجز (قسط) بفتح فسكون هي مغتبا او
 جبل على ملتفوكم بين المرينة والسطع فرب من النجفة (كواع) سامون
 والغوة بالفتح غاية بلوغ السهم او امر جري الفرس (مر العظم) ان مؤن
 المنسي الاذ ببغى مروذ الصبر او لانا) جمع صغى او وهو الاذ و يذ او
 الجبال اذ بعزم العظم اذ (باصوي) مثلث العلاء قوض بمكة (فر حنتي)
 الجبل) بضع العلاء وينكون انما مزحل العري يواني لذيبل (بجحل) اذ
 غير لشد (اسبل) بالتحبة على العله حذ او بان مع خبي مبتل اعزوف
 وقه لال قبان اذ ابن عمي كدان يشي لبا بتلك الاذ مار و تشرون
 في الاذ قباذ مشهور و في عار صمد ما ثبت على ابيد اذ ذل الاذ لسر و سغى
 يتبادر و ان الر مكدان في الاذ في الاذ فوا لوف رحا في يد اذ في كل اذ اذ
 عليته وسلم و عار من عر حنت لذ الاذ في الاذ في الاذ في الاذ في الاذ
 علة اذ الاذ الكشاب بانتم تتبعوا وانا اذ انما بهم فانترونا كما ناسر
 وبعلاذ ذلك من عمي يحمل على اذ ذكره زيارتهم لذل الاذ بعشر

كذا في ابن حري مؤتمرا عليته او بفتح اوله من العلم (يقول بن) اذ يقول لعبد
 القدر المذكور الموصوف ثم عن هيندا بقول بيان للجملة فيلذ لا تصميه
 كما قيل انما ابن حري (العر) بكسر فسكون اذ الجمل الضخم او عرو
 الطهية وهو وان معروف (منحرف) اذ ذلخ (دون) اذ فرب او تحت
 (البتني) منسي للمقول (سحة كحمة) اذ شجة على حمة (الروينة)
 بقران اذ وبلا لثلاثة مصغى افرية جامعة بينهما ونيل المرينة صبغة
 عسى برسحا (بفتح) بفتح فسكون او كسما وواسم (دوين) برير الروينة
 بميلين اذ تينند ونيل المذكور اذ في ابيد انهم يريلون وشدة ميلان
 وفيل المزداد بلان يرسكة العري (تلتخت) بفتح فسكون في رية
 جامعة بيننا ونيل الروينة كل ثذ او اربعة نفس ميل (هضبة) اذ
 بين قوق الكنية في الاذ في باج ودون الجبل وفيل الجبل المنسبة
 على الاذ وفيل الاذ كمتد الملساء (زخم) حجارة كمدار (سلمات) بفتح
 بكسر اذ هي اذ (مسيل) مكدان منجز (قسط) بفتح فسكون هي مغتبا او
 جبل على ملتفوكم بين المرينة والسطع فرب من النجفة (كواع) سامون
 والغوة بالفتح غاية بلوغ السهم او امر جري الفرس (مر العظم) ان مؤن
 المنسي الاذ ببغى مروذ الصبر او لانا) جمع صغى او وهو الاذ و يذ او
 الجبال اذ بعزم العظم اذ (باصوي) مثلث العلاء قوض بمكة (فر حنتي)
 الجبل) بضع العلاء وينكون انما مزحل العري يواني لذيبل (بجحل) اذ
 غير لشد (اسبل) بالتحبة على العله حذ او بان مع خبي مبتل اعزوف
 وقه لال قبان اذ ابن عمي كدان يشي لبا بتلك الاذ مار و تشرون
 في الاذ قباذ مشهور و في عار صمد ما ثبت على ابيد اذ ذل الاذ لسر و سغى
 يتبادر و ان الر مكدان في الاذ في الاذ فوا لوف رحا في يد اذ في كل اذ اذ
 عليته وسلم و عار من عر حنت لذ الاذ في الاذ في الاذ في الاذ في الاذ
 علة اذ الاذ الكشاب بانتم تتبعوا وانا اذ انما بهم فانترونا كما ناسر
 وبعلاذ ذلك من عمي يحمل على اذ ذكره زيارتهم لذل الاذ بعشر

صلاة او خشوان يسئلوا الله على مريد يرضى و حقيقفة الامر في قيد في الجنة
 واجبت وكلا الا في غير ما من يراد عن فائلة الخا فله ابى حجة
 قمه ثم يزكر الله المساجرات كانت با مريدقة لانه لم يرفع
 له اسناد في ذلك على شىء كهد وفروى عن ابن عباس وعنه واحمره اهل
 العلم ان كل شجر يدفن بقبة وغرمه منى بأجارا المنفوسدة المعاهدة
 فغزى في يد الصبي كل الله عليك وسلم و ذاك ان عم بن عبد الرحمن بن
 حزين بن شجر المدنبه سأل ابنه من وقته في موضع متواجر وعن ابن
 عم بننا ما كان في وفروى عن ابن شبيبة في اخبار المدنبه من شىء
 كسى الامير الامير في هذا الوقت فله فدمه و دفن من المشرك في
 قبلة ومسجد الفصيح وموسى في مسجد قبلة ومسجد بنت في ليلة
 وبسبب دعاء ابراهيم وموسى شمال مسجد فر ليلة ومسجد بنت في موضع
 الفصيح ويخى ومسجد البقلة ومسجد بنت معاوية ويخى ومسجد
 الا جانب ومسجد الفصح فريد من جليل سع ومسجد الفعليين بنت سلمة
 حفتر لاشبه بغرض شيوخنا فائدة ابن حجاج (باب) شجرة الامل
 شجرة من خلقه منزه التي جمده لفظ خريد من فروع رواة العلم في
 الا ومعها لا يكون منديك سوين من غير الفصحى في موضوعها ورد ايضا
 مؤفوقه عن ابن عم اخى جده بنو الامير ابى اسحق في العقلة ولزينة
 سنة للملح والبقرة ان خسياء موزة المسابح وهو هكذا خريد امير
 المنزلة القبلة في استصحابه و قيل واجبه و اما المأفوم فلا يؤم
 من بله خلاف لها في التوضيح عن ابن شبيب و اما سارة التي جمده التي جملة
 سفوكها عنده وموال الصواب فيسئلوا الله فاعلم شجرة له و خريد
 ابن عتبة بن قريظ في باب متويهم سماع الصغير من كتاب العلم قال ابن
 حجاج في الامسئل للابن دعي لانه ليس فيه انه على الله عليك وسلم
 صلى على شجرة وفروى عن علي بن ابي طالب من صلى على شجرة
 وقال بعض المتأخريين قولنا في غير حرار لا ينبت في الجبال لانه لا يجزر له

قوله في الزمان
 في المؤمن من
 وانما ايد الزمان
 اخبره في
 في ايد مال
 في ايد مال
 على عزه في
 في الغاية
 في ايد مال
 في ايد مال
 في ايد مال
 في ايد مال
 في ايد مال
 في ايد مال
 في ايد مال
 في ايد مال
 في ايد مال

عليه

بمثل ما عرفت من قوله بهم وعزم انذارهم لزال ذلك مشع بحدوثهم في يوم يمشرون قل
 من عند الله كما سئل عن غير الجوز لم ينكر منزل الله خبيرا فابرد له ان تزور ح لا ينكر له احد
 اصلا وكذا راجع حمل الامم في ذلك على الملائكة المنع بوفى في عاداته صلى الله عليه
 وسلم ان ذلك كان به يتكلم به الفضلاء والا والنعمة املامة ثم ايدوا اليه بحدوثه في
 محرقا به حقيقة وفرت بعد الشورى في شجر مسلمة فدل في حديثك ابراهيم بن محمد
 سئل ان الله خلق سائر من خلقه والحمد لله اعلمه (اقول) بل المشقة انشراحهم وهو نعت
 او بزر (بني) مسلم من رواية ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن كما قال ابراهيم ان قوله مع فية
 ساء كما ان العوانة ذلك كان في حجة افود اع بلا شيئا وقاب مسلم من رواية مختصر
 من قوله وذلك في حجة افود اع او تزوم البعث بل يعمر علي بن ابي بصير بن محمد بن ابي
 ابي امامة وفي رواية الله في الحج انه من تيزي بن محمد بن ابي بصير بن محمد بن ابي
 اسلم بن تيزي من خلقه كما في من امامة فلا يغفل الا يلزم مما ذكره اصلا عنه صلى
 الله عليه وسلم على ذلك في ابن عمير بن ابي بصير بن محمد بن ابراهيم بن محمد بن ابراهيم
 ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 قاما المثل موم فلا يصح في تيزي بن محمد بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 وكان افعال عياض الله تعالى والحمد لله اعلمه (بل هي تية) ايه ام خادمة تجملها (عظم)
 منزل الجنة من كلام نابع (بل بلعها) خارج مكة وتعالى الله بلع (عظم) اد
 يتعمش عظم من كل من لم ينج في راسه من بد منزل من الله النجاشي (تيزي بن محمد) ايه
 تيزي بن محمد بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 في السور ابن محمد ورايت انك اسروا الحروب يثوي تيزي بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 (باب) بيتان (فوزن) ايه من زلع (معلي رسول الله) ايه مقلد صلافة (ونيش)
 الجوز ايه جزر المشهور مما يعلو الغنلة كما صرح به من كل يوايه غنسان في ايه غنلة صرح
 (مس) بانى فتح وشره من ولا عي به الكرملة بل تشعب ختم كان واسمها محرق و يزل
 علي بن ابي بصير ايه فزر المساجد وهو يختلف في ثوبها ايه رواية يد (عبد الممن) نعتا
 بن جلد ايه انك ايس عن ابن ابي الفتح بن محمد بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم بن ابراهيم
 ايه المساجد وهو ما قبل الممن والجزر وانما بنعت من جهة انه كل الله عليه وسلم

كانه يعوم يجب ان ينهي ايه ولم يكن لسبب غير ان يكون بينه وبين الخبر زيادة في قوله
 جمع الزاوية ثم ما هنالك ثم ما ياتي بعد خمسة ابواب من قوله في بيت من ذلك اذ زرع
 بان افردوا ما امر النساء والكمه ذلك اذ زرع وجمع بعضهم بازملة عند ما حال الفيلح
 وانعوم وفايانه في حال الركوع والسيود وقال ابن الصلاح قد رواه ابا عبد الله
 اذ زرع وانه ينبغي ما جيد فالله اعلم بالصواب وقال الربيع اشتمب اهل العلم ان نومي
 اشتمب لا يثبت يكون قنينة وقنينة فخر الكيان اشتمب وكذا قال الربيع وقزوي
 ابوة افردة وغيره في قوله اهل اخر كره ان يسمي فليترك منه لانه يفرح اشتمبا
 عليه هكذا قد **باب** الصلاة التي العنزة فيلح جيد ثم اربعة اعمية هي
 التي قد واجب بانه التي بعد الصلاة العنزة اذ اذ كانت خصية في هذه الائمة
 مغيرة (بمزوق) كانه اريد بالجنس فيؤيدك رواية وانما سر وانما في مزوق
 كماله في جيد خزون اية وغيره مما او المراد الحمد من اربعة قال الربيع قال ابي عبد الله
 ضميم ان زور العنزة على مؤنة وغيره مما افل وهو مستل في قوله اذ اذ ان الزواجر والخمار
 وزايد يحرق الرب اربعة لانه الحمد عليه يعني زاكبة التعميم به ايمون **وقال**
 هو يعتبر القيد بر مشعور والامة اوق اناه ضميم من جليل **باب** اشتمبة بمكته
 اية سئمتنا قال ابن ابي شيخه مكة بل ايز كرهه بعالمون انه اشتمبة فيلحة وانه
 فينسخ ان تكون بمكة فيلحة الامة اللعنة قال الربيع وانما ائمه اذ اذ ان اشتمبت
 على ما تخرج به غير ان زواي قد ان يفرح الصلاة بمكة سنة ثم اخرج عمر بن حريج
 عن كشي بن كشي بن ابي حنبل عن ابي عبد بن جبر قال زواي في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يصل في المسجد الحرام ليس يمشي وينتم اية انما سر سنة واخرجه من سنن الترمذي اشتمبا
 السنن انما معلول فإزادة الامة الشتم على صفة الحرف وان لا يفرق بين مكة وغيره
 في كل بيت السنة **باب** الصلاة ان المراد به بلحا مكة فهو سائر التي جمعة
باب الصلاة التي استهوانة بضم الهمزة وسكون الياء وضم اللام بوزن
 اجوالة وفيه اعلوانة وسوا الشارحة والكلالة انما مقبولة بلالة حسي
 من اهل بيته فلهذا سئمته بلالة بن النضر اهل من القوم وقال ابن ابي شيخة
 والجميع (ورواه ابن عمر) كراهة رواية اية رواية صلي وغيره مما وثبت لبغض الزواجر وروا

م

وسلم ولم يدر كذا ج (ثبت) اية مناجاة و (الركب) ابن بلال بن رباح بن عليمنا
 بل و اجزئها ميراثنا اية فتمت شرح المصنف لعزم اشتغاف اربنا (يغير كذا) ابي
 جيع بعقم اولاد و سكنون الثغور و كسوا الزمان اية يعيدم قلعاه و جعد و يوزن الشريد
 (الشر اذ قد) بعقوبات من غير ميراث و يوزن المرداة كرفع كسوا الجناه و فوخه تد بضم
 اليهم و سكنون الثغور و اقا الجناه جزم ابو عبيد بكسها و جوز القبة و انكر ابو قتيبة
 القبة و عكسها النجا ابن عبيد و رواه بعضهم بعقم الثغور و تشريد الجناه و المرداة
 بما العود اذ في (اخ ابي حل ابي) يستعمل ابي ابي و في مكنه عند انزل و عي
 نابع اذ مؤخره زحل ابراهيم كذا في زرع و يغامر الشبي على الرجل يعني يواله و في
 و يعتمل اذ اسار ابي ما رواه السندي باسناد حسن عن علي بن ابي ابيان يوزع بزور
 و عاصبه انسان اية فاهم اية رسول الله صلى الله عليه و سلم قال انه اذا دخل الى
 سبي يترجموا حتى اصبح (باب الصلاة في الشبي) بعد لقونا هـ
 استعمل انكر على فان بعضه تدا يطلع الصلاة الكلب و الخمار و المراءاة كسا
 يلية في بيتا (يخجل) اية الشبي في كتابه و رواية مشهورة الا تبت فرينا و في بيتا
 ازضاء القبة (اراسمه) بعقم الضور و الجاه اية اضم له ميراثه و مرسله في الشبي
 اذ ابي خرا و في رواية اسجد بضم الثغور و تشريد الضور لكسوة او تخييعها مع
 سكنون ايسر (قال نسك) بعقم الثغور و تشريد الكلب اية اخرج بجميعة او برموله ضلال
 كالمور فيستلج منداة مرور المراءاة غير فاهم الصلاة كما يات في (باب
 من المصنف من قريز بن زيد) اية سورة كان اذ مينا او غير هـ ابي يوزن زوي ابي و عيب
 ازاد اذ يتريز بن زيد رسول الله صلى الله عليه و سلم فعله و من عليه بحسنه بن جليل
 هـ قال الابد في شرح مسلم اختلف في اسم المصنف اهل بيتهم الهوى و عيب و عيب في
 زمر الخج و فيل في زمر اسمهم و فيل في قول الخ و فيل في زمر انما زينة باسما
 و اخذنا كلبا من لفظ المغاتلة ابي ابي و في جميع مله و انما يسمى المصنف في
 زكوي و سبوره و كان اسمهم يعني ابي عرفة يترجم اسم المصنف بما اية يشور الهوى
 صيد على المصنف و يجرى بنوعه يترجم و انما و ياخذ الكلب من غير ما لاهم اسم ابي
 بما اية يعني ابي ابي و في ما ذكره ابن ابي ابي في اية انه انظر انظر رسمه الساربع

صلاة قد وتؤيدك فحتمه به شعير الشاذفة فان وينا فتم الصبا فلم يبر مسانما
 وهزل الصر فولد عن منا حكما ثمانية التوضيح في المأزور به كران لم يشو عليني
 الصبي والاحاز والآخر اذ الم يجوز مسانما جازلة الم نور امكند الصبي الم له و مشو
 كلام مغموم قول خ وانم مار له من زوخته ومطر تخضرا باب استفعال
 الم جل اني جل ومن يتصل اية من يتركه اول او يعي يرمدا اذ الهند اوله وانسي
 منزل التعصيل هني الم وجمع بد بز الة ثي ين الذي في كلامي مما الة ختلا وب
 ما باليت اية باله شتغبال الم كورا اية الم في عيبه وفي التوضيح وتجزر القلة
 اني كمن اني جل اذ ارض ان يثبت لذ ولا يتصل التي وجهه ولا ذلك يشعلك وفي
 الا شتار بعينه روايتان (وعر الة عمير) مؤتمعهو على فولد عمر الة عمير في
 السنين يعني ان ابن مسير رواه عمر الة عمير باسناد يني التي على شدة واخر في يرك على
 المتجر له باية وفي اذ الم يستغريد والشد اعلمه باب الصلاة خلف
 التلامي اية يجوز ان يدا اذ الم اس از يبر ومنه ما يلعب الم حله عمر صلا تد كما هو كها يني
 تعرف الم جاء خيف ان يبر ومنه ذلك قاله الم اعدت كما جمل الة ويحدهر وكلا فوس
 وفي مسنراين سنج مرفوعه اية نيت ان اصل التي الصاييم والمتمم ثمره واخر في نحو
 ابنة اورد وان فاجت من حديث ابن عمير قال ابنة اورد كم فدكلنا واحييت
 (باب التلوع خلق المرأة) اورد جيب حديث عايسة ايضا بلع في الخ
 وفن تغزو في باب القلة على الم اش من منزل التوجه وعين بالتلوع هو اربعة ارفاع
 (والشوا يوفين) مراد ما الة معترا عن كونها به تضم رجليتا حتى يغني مسا
 والاع شتندة على جواز منق الك في الخلاء دون الفوة كما جيب من التشر يس
 على المصل ولد قد فزيع فولد من زعيه للمرأة ما يفسر عليني صلا قد و صيد
 اسارة اتي عمر الة مستغال بها ولا يعكر عليني كوند يغني منا عن السجود بل ان
 الشغل بها مة فون من جهته على الله عليني وسلم في امر ذلك لم يكره في حيفه
 في الخلاء والخلع كما قال ابن حج ان منزل الة الم التي تعرفت في صلا قيد
 على الله عليني وسلم التي الشهي لا قد في تلك الحالة غني محتاج بل ان يسجد
 مكان رجليتا (باب مفر الة يفرح الصلاة بشة) اية من بعلم في

ع

المصلي والجملة المتريهم بنا اخر هذا ما لك : ان قوله عز وجل واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم تتقون
 سعيه من منه وورد به سننه صحيح عز وجل وعمارة وغيرهما قوله لك مؤفونوا واذا قرأ
 انزل في قوله من فرقة بل سننه صحيح ووردت ايضا في فرقة بمنزلة داود وعمل
 العلم في في الية وسننه في اسننه كل منهما ضعيف (فلا الية عشر) من مفعول جمع
 ان غيبك ومن غنوما تقدم من رواية ابن مسنن (شبهتمونا بالجمي) فان ابن مالك
 المشهور في كلام الغرماة تعريه سبدا الى مسبد ومسبد بيد بزوان بلاء كقول الفرزدق
 النيسر * فشبتم في الية لما تكتموا * عزابون وم لوسعيما مغيرا *
 ونسوز قبون ابدا وسوزة زم في عمي العلماء ونسوز بلير كما قيل فان في كنيف
 انك في ذلك وفزروته من فرقة كما رواه الية ملام احمد بلغة بلا يفصح ملة
 المسلم شاة الية الحمارة والذباب والكلب والتمزاة بقايات عدة يستدل بها رسول الله بعد
 في نذ بزوات سورة ابي حنيفة بل نالهم تنزه وورد في الحديث وانما انزلت بغاة انتم
 فلعلمك كذا انت ترى فسننه (بافضل) واذ امكنتم المرأة لا تفصح مع انة النعوش
 جبلت على الية شتخار الية فغيرت من ذلك او اوتى نعيم رة الفصح بانك انت
 فوم حديث اية في عن مسلم يفصح الملة المرأة والجمار والكلب الية شوه وكذل
 حريت اية داود وازواجته وعيد تغيير المرأة بلها بفر والباء مالك والسكابي
 وابو حنيفة والية كرون وقال الية بلغ احمد يفصح من الكلب الية شوه لني
 الحديث وعمره المتعارض في في الية المرأة والجمار في الوجود المتعارض في
 صلا ته صلى الله عليه وسلم لاني ازواجيه وفزور ابن عباس بن جارية بن زي
 بعض الصوي كما في قوله الفصح من علمه بان الجميع في معنر الشيطان
 الكلب بنو حريت اية في المذكور والتمزاة بن جهة انما تفيد في صورة شيطان
 وقد مر كذلك ولانها من حبائله والجمار لهاها من اختصار الشيطان في
 واحتم الية كرون بن حريت بلا يفصح الملة في وجملا الفصح في حريت
 اية في رواية بن عباس على انما لغت في حوى الية سننه بل شغلها او على ان المراد
 نفس المستوعب في الخوض من الملة في توير في ذلك ان الصمد بن زاوية
 الحديث من ان شغل الملة في التغيير بالية شوه فاحسب بل نذ شيخان ومعلوم

ان شيخنا تومر بن زيدي النخعي لم يفسر صلاة وقد قيل ان حريص
 ابوه قد فسره (باب) اذ حمل جارية صغيرة على عنقه قال
 ابن زييد ان حال ازاره ان حمل الجارية اذ كان به يعني ثم ورثه بن زييد
 لا يف لان حملها اسروا اسلوا والى غير من الاله مستنبطه اسلوا بعسى
 (حامل امامته) المشهوره له رواية تفويض حاملها ونصب امامته وروي
 بالانه ضابطه كلفه اذ لانه باخ امره بالوجهين وفرتزوج على امامته
 عند بعثها كتمت بوجهية منها ولم تغيب (ولا في العلاء) مخوف
 على زينب لانه ضابطه لا ميتة فانهم في اللام في المعطوف (ابن
 زييد) ذكر ازواج النخعيين عن مالها ورواه يعقوب بن يزيد ومعه بن عيسى
 واخره عن يعقوب بن عمار عن مالها ورواه يعقوب بن يزيد ومعه بن عيسى
 وفرازم بن ابي الخطاب في كتابه وهاجج وراثة علي بن ابي طالب
 عليه السلام في محله في تدويره في خلافة ابي بصير (قد ان استبر) كذا
 لما ليل ورواه مسلم وغيره عن علي بن ابي طالب في مالها فاذل وزرع
 ولا بد اوود عن عمر بن ابي سلمة حتى ان الازاد ان يزرع اخراجه فوضعت
 ثم رجع وسجد حتى ان ابي ع مر سجد و فلم اخراجه ودهن في مثلها
 فالان في كسبي اختلف العلماء في تاويلها من الحريص وان اخوهم
 اقره النخعي انه عمل كسبه وروي ابن ابي عمير عن مالها لانه كان في الساجدة
 وهو قار وبل بعير فانها من الاله هادي ان كذا في في بيضة وسبعه
 ان استبغاه ذلك المازر وعيضا لما بنت في مسلم رايت النبي
 صلى الله عليه وسلم يوم انما صلى في صلاة على عاتقه فالانما زري
 امامته بل كذا في الساجدة ليست مخوفة وفرضه ان ابو اوود
 باذن الجماعة في العلم او الغنى في كراعه ابن عمر ابي ولا يستبعد
 انه يمنح الرضوخ وفرازم في النخل في فحتمى ملكة وعبدان وغيرهما
 وروي اسنبن وابن ابي عمير في اذ ذلك لغيره في حيث لم يفرق
 يكعب امه قال ان في كسبي وفرازم في كسبه لانه قد توترها

النخعي

ان شيخنا تومر بن زيدي
 النخعي لم يفسر صلاة وقد
 قيل ان حريص ابوه قد
 فسره (باب) اذ حمل
 جارية صغيرة على
 عنقه قال ابن زييد ان
 حال ازاره ان حمل
 الجارية اذ كان به
 يعني ثم ورثه بن
 زييد لا يف لان
 حملها اسروا اسلوا
 والى غير من الاله
 مستنبطه اسلوا بعسى
 (حامل امامته)
 المشهوره له رواية
 تفويض حاملها
 ونصب امامته وروي
 بالانه ضابطه
 كلفه اذ لانه باخ
 امره بالوجهين
 وفرتزوج على
 امامته عند بعثها
 كتمت بوجهية
 منها ولم تغيب
 (ولا في العلاء)
 مخوف على زينب
 لانه ضابطه لا
 ميتة فانهم في
 اللام في المعطوف
 (ابن زييد) ذكر
 ازواج النخعيين
 عن مالها ورواه
 يعقوب بن زييد
 ومعه بن عيسى
 واخره عن يعقوب
 بن عمار عن مالها
 ورواه يعقوب بن
 زييد ومعه بن
 عيسى وفرازم بن
 ابي الخطاب في
 كتابه وهاجج
 وراثة علي بن ابي
 طالب عليه السلام
 في محله في تدويره
 في خلافة ابي بصير
 (قد ان استبر) كذا
 لما ليل ورواه
 مسلم وغيره عن
 علي بن ابي طالب
 في مالها فاذل
 وزرع ولا بد اوود
 عن عمر بن ابي
 سلمة حتى ان
 الازاد ان يزرع
 اخراجه فوضعت
 ثم رجع وسجد
 حتى ان ابي ع
 مر سجد و فلم
 اخراجه ودهن
 في مثلها فالان
 في كسبي اختلف
 العلماء في تاويلها
 من الحريص وان
 اخوهم اقره
 النخعي انه عمل
 كسبه وروي ابن
 ابي عمير عن
 مالها لانه كان
 في الساجدة وهو
 قار وبل بعير
 فانها من الاله
 هادي ان كذا في
 في بيضة وسبعه
 ان استبغاه ذلك
 المازر وعيضا لما
 بنت في مسلم
 رايت النبي صلى
 الله عليه وسلم
 يوم انما صلى في
 صلاة على عاتقه
 فالانما زري
 امامته بل كذا
 في الساجدة ليست
 مخوفة وفرضه
 ان ابو اوود باذن
 الجماعة في العلم
 او الغنى في كراعه
 ابن عمر ابي ولا
 يستبعد انه يمنح
 الرضوخ وفرازم
 في النخل في فحتمى
 ملكة وعبدان وغيرهما
 وروي اسنبن
 وابن ابي عمير في
 اذ ذلك لغيره في
 حيث لم يفرق
 يكعب امه قال ان
 في كسبي وفرازم
 في كسبه لانه قد
 توترها

از عین مینا
و آمدن آن
سوی فلان
لغت مینا
بلا مینا
وزن مینا
بالمعنی
الفرق
على الوتر
واختلفوا
وغير القياس
وغير القياس
وغير القياس

بنت و منعنت مینا در صد که آن من مینا مینا و فلان المینا
از حد من یک مینا از حد من مینا مینا و من مینا مینا و من مینا مینا
و مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا
مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا
مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا
مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا
مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا
مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا
مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا
مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا
مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا مینا

كان اذا استجر وضعها واذا اطلق حملها ان بغير ذال على كلامهم بله فد لنا حمد
 على منزل اسر ان تصيد لها والشعر مع شرة الحب ابلخ من الشعر بله حب ابر كمان
 منزل كذا في مفعول ابقاه ولا شك ان الصبر على التمدد مخلصه وسلم كذا في كذا هـ
 كذا تدبر يحب وينغض ويرض ويغضب ويشتهي ويعاد ويلز ويلام وغير ذال الى
 لوزايم الصبر يتبعه كسوف في تومع ان حاله في منزلة الا شيا على غير حال غيره اوان
 حال غيره مثل حاله فغير ان يركب انرا في غير عدا وانتم غير مغتفر لشيعا وان جعل
 لما اعلم ان الله تعالى بين العلم والتمتع فته الذك بغير مفعول له فيح ان هو فدايته
 ان فعله يات ونهاية الصبر يات انرا في افعال الله يجعله وانحواله التي يتحص
 بها فدا انرا ينال الصبر على التمدد مخلصه وسلم في الكلام تساءل بله فيمبار في ذلك قد
 وحكمنا بله من حال التمدد انرا ينال غيره تساءل بله فيمبار فيمبار فيمبار
 ان تعلم على قلنا ان حال الصبر ان يكون حال الصبر انرا ينال غيره تساءل
 باله سلوا فدا الصبر فدا الصبر انرا ينال غيره تساءل بله فيمبار فيمبار فيمبار
 يتفق حاله وفداه كيقب وفذ فان كل التمدد مخلصه وسلم انه كشت كميته وتم وهذا
 الكلام وان كان ذكره في فسلية الفو فان هو تعلم في جميع الاحوال بله فيمبار فيمبار
 فينوفد بمخلصه في حاله وحال غيره وان لم يعلم فيمبار فيمبار فيمبار فيمبار
 من ذال الصبر وان الله تعالى اعلم ان يستتم لنا مشغول الاله فتراه بعد ان نوصيه جرو ما
 يتم لنا ذال الصبر والتوهمنا نحو الامم تومع ذال الصبر انرا ينال الصبر فدا الصبر فدا الصبر
 رسول الصبر على التمدد مخلصه وسلم الله يعلم ان صبره ما شاء حتى شوذ الى التمدد مخلصه
 على التمدد مخلصه وسلم في غضبه وفاقه بالافرام ينشئ حق عن شيا انا افعلنا والقيد
 انه لا سرهم لنا خشية او كماله فان كل التمدد مخلصه وسلم وهو من جملة الرحمة التي
 بعثنا بها لعلنا ونموت ان يرحل الى الله فتراه بعد كل من عمل وسبعا ان هو في بعثنا الى
 الاله فمروا لا سواد لغير كغيره من اول رسول انا ابدا انرا ينال الصبر فدا الصبر فدا الصبر
 لا تيب والاله فتمتله ويصرون بما اذا اكلنا اقلما او من يمينه او يساره (ميد خلد بنه)
 اي فعله في الاله والجنون انا لا كذا ان التمدد مخلصه وسلم فيمبار فيمبار فيمبار فيمبار
 وفيه واخ كتابه ان يغير (حيدال) انه يبين كذا في العلم به ان التمدد مخلصه وسلم فيمبار فيمبار

ان الله فخر بنصر حجة الصلاة ولزكاته انما يحجب الفضا ورسو
العلم بتأثيره لا كون الفدا بغير تبيينه ويزال الفيلة لانه قد عرفه حقا
لا بغير العلم الكتاب كل يعنى مفسود التي حجة تبيان حجة
الصلاة ولزكاته بانها عضو من المصلحة اذ حثت لم يفهم
الذلة ولا وجوبها (بسرنا) ما تبيين بنفسه ليعلم على يسر والخصوص
مفسر اذ عمل لم اذ تفويتكم اذ اذ لم اذ الكتاب المسألة
تعميم كذا فالابن يطول منزه التي حجة فربما من التبراهم قبلها
وذا الخاتمة المنزاة اذ اتقنا ولت ما على المصلحة فانه قد قصد
الشر اذ لم يزل حجة امكننا قتل ولد فان لم يكن منزلا المعنى
اشرب من موز وما يفر فيه فليس هو ويدا المسألة ما خود من اديا
ومواضعه في الملاءمة و المعنى المعنى المعنى
القول في معنى المعنى المعنى المعنى المعنى
جمع ميفلتا وعوم ميفلتا من الوقت ومواضع المعنى المعنى
الزمان او المكان المعنى المعنى المعنى المعنى
وقتها فله توهم عند المعنى المعنى المعنى المعنى
والاستشكال اني اتيت تشديد الغاي موفته وقال المعنى المعنى
التعميم المعنى المعنى المعنى المعنى
انما اراد بقوله موفته موفته فزيد موفته وعرفها من مغلته موفته
وعرفه المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى
وقتها المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى
باللوفة ولما تنجى فيهم لا نكلا من جملة الاعمال اذ يجوز المعنى
المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى
زاة المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى
اي مؤتمرا بغير المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى
فصلت معناه المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى

رواية
مواضع الصلاة

أيضا

عليه

عَلِيٍّ وَسَلَّمْ وَكُلُّ النَّبِيِّ بِالنَّبِيِّ (مَنْزِلًا) أَي بَدَأَ إِذْ الْعَلَمَاتُ فِي مَنْزِلِ الْإِلَهِ وَفَاتَتْ
 (أَمْرًا) بِالْمَنْجَلِ عَلَى الْمَشْهُورِ وَرَوَى بِالتَّكْلِيفِ أَي أَمْرًا أَنْ أِبْلَغَهُ لَكَ وَيَلِيهِ يُفْعَلُ
 لِيَسْرَةَ الْغُرْبِ يَبْدَأُ لَكَ وَفَاتٍ لَمْ تَدِ إِحَالَةً عَلَى مَا يَفْعَلُ فِيهَا الْبِنَاكِبَةُ (أَوْ) بِفَتْحٍ
 مَمْزَلَةً إِلَّا سَتَمْتَلِمْ الْمَغْرِبَةَ عَمَلٌ وَرَوَى الْعَرَفِيُّ (أَنْ) بِاللَّسَمِ عَلَى الْإِسْمِ وَيَلْفَعُ
 عَلَى تَغْرِيبِ أَوْ عَلِمَتْ بَأَن (وَقَدْ) الْعَلَاةُ (أَي) جَسْرٌ وَفَتْحًا وَالْمُسْتَمَلُّ وَفَتْحًا وَفَتْحًا
 إِلَّا نَكَارَ عَلِيٍّ أَنْ لَمْ يَكُنْ عَمَلٌ عَلِيمٌ بِزِيَارَةِ (يَعْرِى) عَنْ زِيَارَةِ (عَنْ) لَمْ يَكُنْ
 النَّبِيُّ فَعَلًا عَمْرًا سَمِعَتْ بِشَيْءٍ مِنْهُ مَسْعُونٌ يَقُولُ سَمِعْتُ أَي يَفْعَلُ سَمِعْتُ وَرَسُولٌ
 الْعَدُوُّ عَلَى الْعَدُوِّ عَلِيٍّ وَسَلَّمْ يَقُولُ فَرْكُهُ (فَالْغَرْوَةُ) فَالْبَدَلُ الْبَرُّ شَمَلًا بِأَسْرٍ
 (أَشْبَاهُ) (نَعْلَمُ) أَي تَعَلَّمُوا كَقَوْلِهِ تَعَلَّمُوا فَمَا اسْتَعْلَمُوا أَنْ يَنْهَى عَنْهُ وَقَدْ كَانَتْ يَدُ
 مُكَلِّفًا بِتَبْلِيغِ فَلَمَّا الْعَلَاةُ جَمْعٌ وَأَسْمَةٌ عَلِيٍّ فَلَمْ تَلِيْهِ بِجَوَازِ عِلَّةِ الْمُجْتَمِعِ
 خَلَهُ الْمُسْتَعْلَى النَّدَى عَمَلٌ (قَابُ) مُنْبِئٌ أَي زَلْجٌ جَزِيْرٌ أَوْ مُنْفَعٌ جَزِيْرٌ وَالْمَغْرِبُ
 تَفْعَلُ فِي بَدَلِ إِذْ الْخَمْرُ مِنَ الْإِيْمَارِ (قَابُ) أَسْبَعَةٌ أَحَدُهَا مُنْبِئَةٌ جَمْعٌ يَرِ
 بِالْأَسْبَعَةِ لَا تَدَكُّهُ سَيْرٌ بِعَيْلَةٍ وَفَاطِمَةُ فَلَمْ يَسِرْ أَيْ السَّيْرُ بِأَسْبَعَةٍ لَا رَحًا جَسْرًا
 أَيْ بِأَسْبَعَةٍ عَمَلٌ وَرَوَى الْغَيْسَرِيُّ لَمْ يَكُنْ إِذْ الْخَمْرُ لِكُرْمِ أَسْبَلِ الْخَمْرُ فَتَمَّعَ فَسَوَى
 يَلِيْمٌ مِنْ كِبَارِ رَضِيٍّ فَزَكَّ لِكُلِّ فَرْقٍ الْأَمَمِ مَا يَحْتَلِجُونَ الْيَدِ وَيَعْبَأُ عَلَيْهِمْ مِنْ هَجَاتِهِ
 (قَابُ) الْعَلَاةُ كِبَارَةٌ أَي لَعْنَةٌ (الْعَبْتَةُ) الْخَصْرُ وَتَمَّعَ وَمِنْهُ الْفَتْحُ
 إِلَّا حَيْثُ بَارًا (أَفْ) لَمْ فَالْمُ) أَي إِذَا أَخْبَعُ فَوَلَدٌ لَمْ فَالْمُ (عَلِيٍّ أَوْ عَلِيْمًا) أَيْ مِنَ
 (أَي) أَوْ وَهَمِيَّ عَلِيٍّ لَمْ كَلَى الْعَدُوِّ عَلِيٍّ وَسَلَّمْ وَعَلِيْمًا لِمَقَالَةِ (الْحَيْدِ) جَسْرٌ
 مَفْرُومٌ فَالْمُ عَلَى هَجَاتِهِ إِلَّا نَكَارَ (بِ) الْعَلَاةِ بَدَأَ يَأْتِي مِنَ الْجَلْمِ مَا لَا يَمَلُّ مِنَ الْقَوْلِ
 وَالْبَعْلُ (وَمَلَدَ) بَدَأَ يَأْخُذُ مِنْ فَيْحٍ مَا خَزَعُ وَرَوَى جَدٌ فِي عَيْنِهِ هَجْرًا (وَالْوَلَدُ) بَعِيْرٌ
 الْحَيْدَةُ وَالشَّغْلُ بَعِيْرٌ كَيْفِيٌّ عَنِ الْخَيْلِ أَوْ أَوْ تَوَغَّلَ فِي الْإِلَهِ كَيْسَلًا مِنْ الْجَلْمِ مِنْ عَيْنِ اتِّقَاءِ
 الشَّغْلِ (وَبَارًا) بَدَأَ يَتَمَسَّسُ مِنْ خَلْدِ أَرْكَانٍ مُسْتَعْدَمٍ (أَي) وَالْقَوْلُ (كَيْسَلٌ) أَي
 تَكَلَّمَ الْعَمَلُ مِنْهَا فَفَعَلَ بِحَرْفٍ أَوْ الْعَلَاةُ أَيْ الْعَلَاةُ كِبَارَةٌ لَمْ يَنْهَى مَا اجْتَبَتْ
 الْكِبَارَةُ (الْعَبْتَةُ) أَي أَرَادَ الْعَبْتَةُ الْكَبِيْرُ الْكَلَامِلَةُ (لَمْ) يُوْجِزُ أَي كَذَا ضَعِيَ أَوْ قَسَلُ
 مَضْرُوبَةٌ (يَكْسُ) أَي يَفْتَلُوْا وَلَا يَمْرُوتُ بِعَيْنٍ فَتَلُوْا يَفْعَلُوْا بِالنَّصْبِ وَلَكِنْ شَيْئًا مِنْهُ بِالرَّيْعِ

ف

و ينفذ به فعل التلا في وما مفعول ينفذت للصدقات والتعديرات وتغذ لك الاغتسال
 مبعثا (ذالك) ايه الاغتسال (ينفذ) بانباء الموحدة بمنزلة الجهور وهي مبعثا عن
 بعض شيوخه ينفذ بالنون (ذالك) وسنجد ومن منا ينادي عن الاغتسال (ينفذ) في
 بدو الهكولات وفي رواية ينفذ ايه بالهكولات قال الزكري عن بعضه منزل
 الحديث ان الصغار ممن اتت تدعى من الهكولات على الصلوات لا تسمى الصغار
 بالزبون ومن لا يبلغ مبلغ الجوارم ونحوه (باب في توضيح اية تاهير
 ذالك فلان) اخبر ان شغره العفقات عن كابت قال كذا مع افسر فاحي العجاج الفلك
 جفاح افسر يزان بكلمته فمنعه اخوافه سبعة علمه مند يخرج في كذباته
 فعدل في تفسيره ذالك والتمه لا اعرف سببا مما كنا نعلمه على غير تفسير ذالك
 علمه وسلم الا شذذة اربعة العفقات بقا زحل فالهكولات قال جعلت
 العلم عن المخرج اوتلد كذباته كذباته رسول الله صلى الله عليه وسلم (الصلوة
 ايه هي مما كان على غيره صلى الله عليه وسلم وهو باقية فكيف يصح تنزيل
 التثنية الغلام باجانب بانهم غير منا (السر) ايه السنان (صنعتهم) بانهم
 القاد والنون والنبع فيعلم بالبلاد والافياء مشددة والتمزاد بتثنية
 اخراجنا عز وفتنا قال اخبرني عن خلف بن عمر خلفنا اظعوا الصلاة قال
 الشياؤ وتركونه واخره من غير وقتها ولا صلاة في موقول ان مشغور رضي الله عنه
 (اخو) باج فبح بانهم مؤقلا في نزل من نماز (عز) افسر به مشو) كان فرما سلكه
 من العجاج لتوليد غير علمه من زوار (السر) ايه في سبب الترمذ ما هنالك
 من اقرء السلام والبعثه خاصة (وقاريلكم) وصلته ايه فيما عليه (باب
 التمهيد فيناج) ايه يناجيه ويه يخبر ارضناجات ايه ازوج ذوات العبد وهي
 المنعونه من ان ذكر واتلا في قال الشيخ زرقو مناجات العبد في بيتك وفي
 واجزك وادعاه والاشية بار ومند جاة ايه العبد وما يتبعه من الهكولات
 ومغاره وانها وفزير لاد بانها جاة ما في حديث مسلم وغيره فسببت الصلاة في
 وغيره ينفذ العرب وفي العلم ليكن منها اقامة الصلاة لا وجودها فما كان
 محل ينفذ ومنها ايضا الصلاة كمنه ليغفروا واستفاد لبداء الغيوب الصلاة

على المناجاة ومغزى المصداقات تسع ومباينها من الأسماء وقتها ومنها سوارى
 الية نور علم وجود الصغرى منك بفعل الميزان ما وعلم اختيارها التي فضل
 فكنتم امراة مثلا اذ جعل الخمر الخمس كماء الحريث فسال النفس هل في واعلم انذ
 لا تتغول المنجاة الا اذ اكلت البسطة مغزى العماة القلب فذا اكلت القلب
 عجزت بالجناب ان تعقلته عدا فلك عن جلا الله عز وجل وكين يابيه وكلام اللسان يتبع
 بحكم العادة فلما ابعثوا اليهم الغيول وعرضت لهم الجنة وهم انذ بمنذ من ثم
 ينشع فسرت ملكة تد وعسر الخسر حمد الله كل صلاة لا يحصى بيت القلب
 فيموا الى الصغرى لاشع سلمت ان الالفمناة صحو من ملكة يد غير باله ختيا
 لينزول لزم المنجاة وقرع عن عيدا فرول برجز الخشوع من فرايض الصلاة
 وقال ان ترشرو فرغ من ثم وموا الخوى باستسعدا الرغوى نيزى الخاى
 وقال ان ترشرو فليس في تقسيم فزيد تعلمي فزا فجم المؤمنون الذين من هلكا تبع ما يتبعون
 اختلقوا انفسهم الخشوع من ثم فرايض الصلاة اوزر كما ان تملوا والصحيح
 الية ول وعلم القلب وموا اول عملين فرع وفي التميمية عن بعضهم الية جماع على
 ان حضور القلب في الصلاة واجب والية جماع على ان ذلك يجب وكلت بل في من منها
 وينبغي ان يكون بمنزلة كيمه الية فزاد والحريث تقدم في ابواب المساجد المعتدول
 بوضع الكعب على الية رز ورجع الهم بغير عنها وعن الجنين والبغرى عن الفعناة هو اشبه
 بالاشواض وانعز من هيئة الكسالى (ولا يسهل) فذا ربي اشعرا بل تملون
 بالصلاة وفلة الية عتاه عند والية فبال عمليت (باب الية) الية
 نزيه للنجامة والبعز كما في صحيح عن ابي بصير وموت خيم العظم التي ان يهد اترفت ولا
 تخرج عزوفتمل يقال البرد اذ اذ خلق الله في كل بعد اذ اذ خلق غيرا (بالصلاة) الية
 العظم كما في رواية ابي بصير والمعلوم يجل على المنعير ويفهم منه ان الجمعة لا يهد بيت
 وموت كزال كما في ابان الحاجة وان عبرت اشك عن ابن حبيب وموا الية فتح بمنزلها بعبية
 (من فتح جهنم) بفتح الباء وسكون اليماء اذ عرستة انشأ ربا وتبسيما ومنذ
 مكدان افتح الية تسع وموت كندية عن شرا اشعرا والجمعة ومثل الية مشار شرا
 الخ في الية رضى فيمنه خفيفة كما هو في ابان الحريث وتوير في قوله استكتت الية

فالانزوة وهو الصواب لأنه لا مانع منه وفيه اند على التشبيه (بلان و) بمنزق
 فطع بخلافه حريف الخمين في فتح جهم قائم ذو عقاب الماء قائم بضم الجاء من قوله الشلالة
 (الغهم) بالتحريك على الهمزة لانه في الغم وكلمة الحريف ان (بذا) ان الصلابة
 وفيه ان في اللوفيت وان ان في معن افلام ويؤيد رواية انه من قاراد بلال ان يفيم
 وهو اوضح (الشلول) جمع تار وبتوكل ما اجتمع على الارض من خراب او قفل وغور فدا
 وهو في الغالب مسجحة غميه بشا خدمته يعغم لينا كل الامه اذ ذهب غاب وقت
 الغم (واشتكت) اي حقيفة بلسان الغمال على ما هو الحق والصواب (الكل بعض
 بعضا) بجاز عن ارد حلال الخراب (بنفسين) شبه الخلاج من حرازنا ودمه على اني
 لدرنيا بالنعس الخراج من جوار الحيوان (اشد) بالفتح مبتدأ والخبر مفرغ به من خراب
 حكمة او حية مبتدأ مفرغ به هو او مذكور بالخبر على انبول وان من يرسد ان يرسد
 (باب) بالتنوين (وقت الغم) اي لبقرا و (ان وان) ميل الصمير الى حجب حية
 الخروب (وقال جام) بياة موهوبه باب وقت الغم (يصلح) اي الغم (بالهاج) اي
 من وقت اشقراد الخراب وقت البهار (زلفت) ماتك ولتم من زلت قال ابوهمان
 وان والثلثة زوال الغم (الاند) زوال تعلمه لملابكة الغم ثوب وزوال الغم من
 اناس فالو حيا في الخروب ان كل من علمه وسلم سال جنم ياله ان لا الشمس
 فالانجم فالانجم من انجم فالانجم من انجم والشمس من انجم من انجم
 مسية خمسة لانه علم (فقد علم على المنه) لما بلغه ان فوفا من انما غير قوله ان
 يشلولي و (الخبير) علم بالماضي اشارة الى ان ذلك انما وقع لتوفيقه
 (الثلثة) غورا من زوال الغم (العلم) المتخوفا (الشمس) انما انما بعد عنده من علمي
 لبيتاهم بسبب تغيبهم على الهمزة ثلثه وسلم (ق) وكان يزرعوا غم (ق) (ق)
 (البعير) اذا استاخ واستعمل في قوله من ممتاز وانما قال عمر بن الخطاب (الكلار
 يودن بلان) (الخبير) يسع على عروض شك (عزير) بضم فسكون اي جانب (رجع)
 اي حال كونه راجعا من البعير الى منزله بليل ورواية اخرى (الشمس) من جمع اخرنا
 ان رجليه في انما المريندة والشمس حية (حيت) اي يهايم في غم لونها و (ق) هذا
 (وتست) هو سؤال بالتمثال (ق) ان في انما التمثال (ق) ليعتق اي ابا القاسم

ووقع بمنزلة من كل يوم واحد فوسيلة عزاء وسلمة الحج بغيره الى ذلك انفس
 (بدا الغنم) اجمع كمنية وسبوا النجاة وجمعت باعتبار الاء ياء (سجرتا) على كل من
 مغزواي في مثل القديان وابد ذروا الاصيل سبورا (بدا) — تلخيص الغنم
 التي العظم اية اخرى وقت العظم بحيث اذا فرغ منها فدخل وقت قاصمها ان الله يجمع
 بينهما في وقت واحد (الغنم) اية (التلخيص) اية (بدا) — تلخيص الغنم (فكان) اية جاني
 ابرو ذروا سورا في الشغلة ووزوا بعد على فلاتي جماعة جملة بعد من ائلا ثم بيعة وتغيب
 من غير ذلك في التوكلا والسابع والجملة في النجاة للمعلم به يكون الا بالانغمس
 فكيف تغسل الغنم بعد والى في حضور العسلة ثم على الغنم في منة مما ايك
 وفيل النجاة صورة كماله واستمسند الغنم كتب في جملة فبلد افاغ النجاة منية
 وازالما جشون والصلوات ووزوا ان سيرا التلخيص بل انما الشغلاء فزواك بعد
 وذالك فيما امر به الشغلاء من كل يوم ان يمسكته ثم على وبرد ينار فزواك هذا
 الحديث وزاد قلت يدا ابل الشغلاء الكندي اخ الغنم ويجعل العظم والنجاة
 ويجعل العسلة فالوانا الكندي وزاوه الحديث اذ في بالمراد نعم جوزا فيكون
 النجاة للمعلم كماله في بغيره لجمع الصوري اذ كفي الحديث كذا ليس فيما
 صفة النجاة فتعمل على صفة مخصوصة يجمع بها من مية في الاء عدايت والجمع
 الصوري اذ في جملة بعضهم على النجاة للمعلم ووزوا الصوري وتعقيب بل في
 تخصيصه بالانغمس وجوز جملة عدا اخرا يخلص الحديث النجاة في النجاة
 معلقا لا كمنية اذ لا يتخذ ذلك عادة وسبوا فالان سبورا وبيعة والشغلة
 وانما المنزلة والقبول الكسبي وجملة من الشغلاء الحديث واستدل ثم بما في مسلم في
 منزل الحديث عن سعيد بن جبير فقلت به في سبورا جعلوا في الاء فالان ان الاء
 يجمع على اخر من امته والنداء العلم (بدا) — وقت العظم والابوا سامية
 كذا وقع في منزل التلخيص وقرنا الاء في ذروا الاصيل وكيفية والنظر في تلخيصه عن الاستاد
 المتوصل (والشمس) اية فوزيت وشغلة عمدا (من حوزة) اية بيت عدا بيعة وبيعة
 تجوز والاء بل لغيره من حوزة (ان يجمع) اية في الموضوع ان كذا في الشمس في (القول)
 اية العدا (كذا) اية كماله (ان تلخيص) اية تلخيص (الشمس) اية كذا في انهم

التعجب ومنه يخبر المذاهب ومنه الخمر (الاولى) لا تبدأ اول صلاة صلاها
 حتى يذبح الصلوة على التمام عليه السلام (تدريجاً) اي في اول عز وسبح الاستمداء والاسي
 الخ (زخلة) بفتح فسكون من لم يجعل المذاهب (فيها) نعت لسابده (حيت)
 فالخيمة التتابع حيت تذا الخمر من اخ جده لورد (وتسيت) من مفعول
 سياتر كما يتند الخمر في مسند (وكلة) لا نواو وليست يمتنر فكذا (والخمر من)
 اي الذي يروي (ينبتل) اي ينصب (الاولى) فربما العلم انه بالجملة (بني عمرو)
 يغباه ومنه على نحو ميلير المانية وانما كل نواير في روع من اول الوقت لا يستغاثم
 في زعمه وحوالهم فتتدخ هذه التوسعة الوقت ومنه المحدث من روع
 حكمته اي في الصحابي اورد في فله اياه في تبادج وتويره رواية النساء من روعها
 بل في كل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتحل العضم (مع ثم زعمه العجم)
 كان انما الخمر يتد على المانية فلا يتد (حشر) خلفنا على (قبر) به اربو يغب
 استبد الصيرة وافت الخمر الخمر اثره الخ وقتها انما يتد على يسلمه قبل
 ان يتلوه استند في التعجيل واقا يعز عن ليد (باب) وقت العظم
 ثبت انتمتم وخز في الابداح ومنه على انه قد تلى اربوا فابرة (العولية)

فاحول المانية من الفهم من جهة خبر (ويحضر العولية) هو مفعول
 اي في كل عند غير المذاهب عن مغم عند والينف كل في بسى
 لا اعتصم تغليفاً وبعده العولية بنتم الموحدة وللدرا فطنت على
 ستة اميا (وغير الزاوعلى ميلير ويجمع بلان افى) من على ميلير
 وانعربها على ستة وقال عمار ابعدها فمانية وديج في الخمر من
 وقد جب المانية وفي المحدث ان كل الله عليه وسلم كل ينادر
 بقلة العضم في اوز وقتها لا يكر ما في الا اذ اطل حيرة كل ذلك
 شيء مثله (كذا نصلي) اي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كما بمن
 اترافطن في على ابيد (الاولى) اي يراضر بعد (الاولى) ومنه
 من العولية (باب) اي من جاتت العظم) اي حتى خرج وقتها
 كلف على اراجم وتويره حريث ابن عمر عن ابن ابي شيبه
 في مذهب قريش على من ترك العظم حتى يغيب الشمس فكذا ما

منه على ميلير
 وقال عمار
 ابعدها فمانية
 وديج في الخمر
 من
 وقد جب المانية
 وفي المحدث
 ان كل الله
 عليه وسلم
 كل ينادر
 بقلة العضم
 في اوز وقتها
 لا يكر ما في
 الا اذ اطل
 حيرة كل ذلك
 شيء مثله
 (كذا نصلي)
 اي مع رسول
 الله صلى الله
 عليه وسلم
 كما بمن
 اترافطن في
 على ابيد
 (الاولى)
 اي يراضر
 بعد (الاولى)
 ومنه
 من العولية
 (باب)
 اي من جاتت
 العظم)
 اي حتى
 خرج وقتها
 كلف على
 اراجم
 وتويره
 حريث ابن
 عمر عن
 ابن ابي
 شيبه
 في مذهب
 قريش
 على من
 ترك
 العظم
 حتى
 يغيب
 الشمس
 فكذا
 ما

في قوله تعالى
 ويجوز ان يكون
 في قوله تعالى
 ويجوز ان يكون
 في قوله تعالى
 ويجوز ان يكون
 في قوله تعالى
 ويجوز ان يكون
 في قوله تعالى
 ويجوز ان يكون
 في قوله تعالى
 ويجوز ان يكون

وفيه بختار منه وفيه في لغة الجماعة ومنه في لغة قوم او اخلاء
 ومنه في لغة حديث ابي هريرة في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 مكتوبة حتى يقولوا انهم من الله في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 وايضا في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 بالبناء للمعول في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 (العلمة) في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 اسما له في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 وفي قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 عليهما من قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 وانما قوله في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 التثنية بوزن الجاهل في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 اي في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 ونعم اطلب بالبناء وروي اهلد بالرفع على ان وتر بمعنى اخذ
 وانما في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 الصحيح المشهور اي عليهما في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 هو ان في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 اي انه (بله) والتميم يعلو لكل من بلاد رباي في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 كداء واخذ المباد له بلا شبهة في اول التمسك (في قوله تعالى) ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 كما زاد في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 وفي قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 ومن يكف بالاية في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 اي على غير هذا من الهلوك لكن هذا في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى
 زادة في رواية هذا يعني التبر وهو كذا في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى

في قوله تعالى

في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى ويجوز ان يكون في قوله تعالى

في قوله تعالى

اي بلاهة عليه عن ائمة مكة واختلاف في سوال الزبير بك قولوا وان الذين كفروا بقولنا انهم
 الالكتبة بذكر اغرب المثلثين عن الاخ وفيه غير ذلك كما في ابن حجر فتح قد اراوا بعضا من قول
 الزبير بن ترقا على اعم من انسبت بل ذليل وابنة فذمته بدت عند ان لكل احد بعد ان لا
 صحت بسنته عدايته لانه اشتغل بغيره بما في افلاع بخارو ويكون قولنا فيسئلهم
 اي كمال من الاعلان في غير وقت شعورهم وقيل علم منزل الجمل رواية ثوسر بن عفيف
 عن ابي ابن بلان عن ابن انس انه بلغه ثم يخرج الزبير لما نوا جعل منزلهم يفتح في الشمس
 اختصاره في الفتحة ومزلا في الابنة جوبته فاراد وفرح له منزلهم يفتح في الشمس
 كما يراهم ويبيد السمعي في سوال كل من الاعلان في قوله وفيه زوجه ابن حجر في
 في جميعه وراهم ابن عمر ابن عمير عن ابي طلح عن ابي سلمة قال قال الزبير ان سيدك صلى الله
 عليه وسلم يجمع مكة بكة ايثاره بكة المنذر في مكة العبيد والمكة العاصي
 فيجتمعون في مكة العبيد فيجتمعون مكة بكة ايثاره بكة المنذر ويجمعون
 في مكة العاصي فيجتمعون مكة بكة المنذر وتثبت مكة بكة ايثاره فيسئلهم ثم كيف
 تركتم عبيدي اخريين ومزلا في رواية تزويد الاشكال وتغن عن اسمهم من الاعلان في
 المنذر من اسم المنذر وبجمل ما نذر منها على تفصيل من بعد الزوراة (عليه السلام)
 اي المنذر من في قولنا ان عبيدك ليس لهما عليهم صلواتك ووقع لسوال الخزاعي
 انه نما ان الذين كفروا فما انعم الله عليهم في الدنيا والآخرة قال عباد ومنزل السوال ان تجلس
 لئلا بكة كما امر واذا يكتبوا الحمد في الله والثناء والتسبيح وسبحه
 بالجميع وقال غيره الحكمة فيما استزعمه سمعتم من الله وارضوا بالجميع والتمسوا بما
 ما يفتخرون به عليهم وفي ذلك لانه كمنار الحكمة في خلق نوع الله فسوان في
 مفاد بكة في قولنا ان الله بكة ان جعل فيها من يسر فيها الاية في قوله عز وجل
 من يسبهم ويعدسهم مثلكم بسنتهم وكنتم تركتكم ولستم تعلمون ان الله يلزم من ذلك
 مقارنتهم فبالنظر في الصلاة فيهم يشهدون بها معتمدين وانما نواكوا بالتمسح من
 لانه محرم على انهم مشروا الصلاة مع قولنا في اول وقتها وسامروا من حواشيها
 في عز ذلك من مشروهم في انساب ذلك فالذي لا يرضى قوله انهم يفتخرون بالذات
 خزينة بلا غير لهم فخرجوا من الذين اجابوا الحمد بكة بل كنهم ملسا و

عنه لعلمهم انه سؤال اليفتح المتعلم في ادوايه موجهة اليه وقد اوجبه ان الاول
 اعملا ابعثه ان لا يتعلمه ارفع السؤال والجواب والاشارة التي على هذا تسمى
 اصلا تيزه بجملة الخ لا يتيز بمبدأ وفي غير هذا بعدة واجزله وان شئ
 التوقيت المتركز في وقت واحد من الازمنة فيفسر بغير صلة الصبح وانما العمل التربيع
 في الخ المتكدر في كل واحد في كل عتد زيد بورك له في رزق وعمله واعلم من ذلك ان اول
 شئ في الجواهر المحبب على الصلة تيز المتركز في فضل التعاهايا كماله في باب
 من ان لا يتعلمه انما شئ هامة جوايبنا مفرز ايه فليتم صلة ته خلك بالافول
 ايه فينبغية تبطل الصبح بعلوم التسمير لثخول وقت التسمير وكذا التمسير
 (سبعة) ايه في كفة كذا اسئل في انتم جهة من اهلها في التبغيز وازادة التعل
 وفي رزاقية ايه سماء عيسى وكفة بايه ختلاف من تسمى في انما واه فانه الخ لا يظن
 (فليتم صلة ته) ومثل اذاه الخ فضاء التسمير عنده وعننا الشا بجملة الاول
 تغليبها الي كفة التي جعلت في الوقت وفيل فضاء وفيل ما جعل في الوقت
 اذاه وما جعل يعرف فضاءه وتبينه علينا لو افترق شئ من به في كفة التي تبعد
 الوقت فلك يقع على المشهور وتوخلت في ان كفة انما فيتم سفحت على المشهور
 (بمما سئل) ايه بالنسبة التي قد سئل (اوقى) فيدان لما تقدم من تغير
 مدة ان ما تيز (فجملوا) زادة اوقى في هذا ايه دامول وعملوا بمشكلا هذا (مجزوا)
 ايه ما تروا في فخر اعراض التيفاء عمل التمدد كلة والغير زاه نصه في ان في
 والتمزاد به التقيب وكذا ليدل على التفسير على العمل ايه انتم اذ ان
 ازادات تفسير الشئ على متعين كم قد (انتم) عملا كدام بالنسبة
 للثمنه وفيه يظن بالنسبة للثمنه ايه على قول ايه فينبغية ان وقت التسمير
 بعين وقت الخ مثلثيه ويمر ان يجاب بان مجموع عمل الخ بعين انما اول
 ايه يلزم من كون عملهم انهم ان يكون زمانه انهم لا حتمال لكونه انهم في ان من اول
 وفر كل جوا ايه عمل الشا فة كلاله في الامواخرة بالتحل والاشياء والاول
 مرة هذين ايه ممة انهم مررة اهل الان يميل بل تعلم اذ انهم ما فيل في كل
 ستمائة سنه وقد اقول حال التعل على ان مدة الثمنه ان بعين التسمير كل التمدد

عليه وسلم كذا في الخبر من النبي سنة (كلمتكم) اية نغصتكم (بمعنى) اية كثر ما
 اعطيتكم من الصواب في اول وجهه ايراد منزا الخبرين منبدا البرية لانه على ايد
 فز يستعمل بعمل الصغرى اجر الكل مثل الذي اعطى من النسخ الى اقبل اجر
 التمدار كذا. فهو نعيم ابي يعلى اجماله كالملة ولزوم يترك الا وكعت زادة النجاة
 ونسبة الركعة التي بلعمية التي بح كمان سنة ما يراى في النسخ والتميز في النسخ ارفع
 وفيد انما بعد به قوله انما غروى الشهر فانه يترك على ان وقت النسخ يترك في
 النسخ وبالنسبة اعلم قنيد في قوله (التوسيع عن ايام الحج في ان الا حكاية
 في قوله من الا حادي في الا ثمة اية في قوله (مثل المسلمين) اية مع ثبوتهم صلى
 الله عليهم وسلم (واليتود والتميز) اية مع انبياءهم عليهم السلام (التميز)
 بهمة فخرج وللكشميين اتموا (هيس) بالنسبة اذ كذا ان كان زمان حيرة او ايام مع
 على ان كذا قدامه مثل اليتود والتميز والتميز في قوله وكفى ويا النبي صلى الله
 عليه وسلم والتميز في الخبر ما ترا في خبره عليه السلام كذا (جواب
 وقت النسخ في الجمع المرغوب في ازالة الجمع الصوري بناء على امتداد اختيارى النسخ
 جواز على مزهنا وكذا جمع المقدم بناء على الامتناء والتميز في التيسر وانه
 ازان غير ذلك فليست بمنزلة (موافق قلبه) بعينه انون اية في مواضع التي تصل
 اليها يسامد اذ لم يبق بينه وبينه ولا على تعجيلها وعدم تعجيلها وانما
 الا حادي في ازالة على التلاخير في سنغور السعوى فليسا في الجواز كذا
 التفتل في (الحجاج) هو ابن يوسف النخعي الخادم المشهور وهو يفتح الفاء
 وقول النكاح في فهمه قريبا وكذا فروم للمريضة واينما عليتها من قبل غير
 الملك بن مروزان سنة اربع وسبعين وكذا يؤرخ الصلاة حسنا حاجا اية في وقت
 الصلاة (بالتحاج) اذ انما يحتاج الى الا في ان سنة الفخ (تغيت) بالنسبة
 اية صافية ما الصفة بل تعيم (اذا وجدت) اذ سغلتا المشهور في ايراد في جميع
 في صفة عمى في رؤوس اقبال والتميز في ذلك انما هو على اقبال كالملة ايتان من جهة
 المشهور في قوله عليه السلام اذ اقبل ايتان من ها هنا وانما في النسخ في ها هنا
 وفعل في افعالهم ولا معنى بل فيهم وهو الجملة في ان ذلك يتبين في (او كذا) سلك

والتميز في النسخ
 في قوله عليه السلام
 اذ اقبل ايتان من ها هنا
 والنسخ في ها هنا

به الرواية والغسل فلهذا اخ ائيل (تورات بل الحجاب) اي غيبت الشمس شيئا
 غروبها بتواريه الجبلية بحجابها وحدث ابو عمار تغزيم (قَابَاب من كرم؟)
 الا بواب سكارا فلهذا يد اية به تتعبرون في تسميتهم به والشيء تغلى سقلا من
 غيبتا وكذا تسمية العشاء بمممة فيع مسلم وحدث ابو عمير به تغلبتكم انتم
 على اسم صلاتكم العشاء قبل نداء في كتاب الله العشاء وانما تغتم بحجاب
 اية بل اية توخره لسرلة الغلام زادة السابيع وكان ابو عمر زادة اسمهم
 يقولون بمممة صلاخ وبعثت وروى ابو ابراهيم شيبه عن عيسى بن ميثاق قال
 قلت لابي بن عمير من اول من سمى صلاته العشاء بمممة قال الشيبه وروى
 ابن زياد به عن ابن عمر بن الخطاب انهم تسميتهم بمممة بارف الهلبيسيان
 الجوزان والشمس للشمس يد به للشمس ايم اول نداء صلاخ بعد نوبة يعزف
 العشاء ليغتم انتم اي ويعتم ان يكون التعيم بالغممة فيما ورد في
 تعي و الرواية من لم يعزف والشمس وكانت الغممة مذبذبة على سدا نهم وهزل
 افوي واخس (قَابَاب) في العشاء والغممة فتمت اوب اية فاة نوبة بعز
 نوبة (بل غتمت بنا) اية اخ من هتوا شيرت كلمة ائيل و عمر الخليل الغممة
 اسم لئيل ائيل اية مول بعز غروب الشمس (وهي التي يزعمون ان سار الغممة)
 بيد اشعار بغلبة عزف التسمية بمنزل نداء من لم يملغم الشمس والحدث
 تغزيم في باب الشمس بل يعلم وقاية في باب الشمس في البغية (قَابَاب)
 وقت العشاء) ورد به تغلبتكم اية عم اب على اسم صلاتكم العشاء كما مر و لسو
 يعلمون قبا به الغممة وكلامهم في التغلغز في جمع الهلبي ان الشمس بيد اخيه منند
 به لاه تغلبتكم اية عم اب على اسم صلاتكم العشاء في فاد في منزل الكراهة وفي الاول
 الجلاء والحق ورد بما سئل قول من جمع يد ان الشمس انما هو اذ افرمت في اول ن
 وقتها فلهذا اخت سميت بالغممة اخذ من التبغ في قوله باننا فر سميت بالعشاء
 في حديث ائيل في ايجان (قَابَاب) بقول العشاء) اية بطل التغلغز اذ شو
 المزكور في حديث ائيل او اشار الى فاه بعز كرمي الحديث مران صلات العشاء
 لم تكن اية منزهة اية متد (قبيل ان يغشوا) اية في غني امرضت به في الا سلام لم يفسر

هذا الذي ما تم
 الفعس من
 انشور في
 باب وقت العشاء
 وهو من ما فسره
 في حذرك

في غير هذا الاية بغير فتح مكنته (الانبياء واليهود) اية اخرى في التفسير وخبرهم
 في فم مكنته غلبت النوع (ملا يتعلمها) اية ايقاعها في جماعة (والجملة) اية
 جعتم وفي كان معد من مما جرة العجسة وكان فزومهم بمنزلة فتح خبير ولز فان
 كل التمدد عليهما وسلم اية اخرى بايتنا اننا اشرفنا ابعث خبير اية بغير فتح جعتم
 وابو موسى لم يتناج بل اسلم فرملا بمكة ورجع ابي بلرة ثم ركب في سبعين مع
 فرميد في مائة الى سج ابي ازهر العجسة فوا بغير لكون جعتم وفي معد فسد
 هو في سبعين ومثله في اخرى عليهما كل التمدد عليهما وسلم وقرن ابي
 استمدوا اذ من مما جرة العجسة في ين ينزل اية غميد فالتد ابعث في ربيع بلحان
 واد خارج المريند (بعض الشغل) اية تزيم انرا فيسرها في العلم اية (الانبار)
 اتمها كما جاء في رواية حتى اذا لكان في يدا من فوا ايتنا او اشترى كالمتم
 (اشترى) من ابي الى بلعي وفي بشرا التلا في (غيره) با اية مع على الصفة والفتب
 على اية شلتند (في حصى) جمع فخران على غيم فيل سير في رواية في ما بصيخت
 (انصر) باب ما يكره يكره النوم قبل العشاء اية في مرفوع في التنازل
 عنك فيضحي اذ ويبدأ بكون عليهما افضل من حمل ولا يتغنا والحرث بغيرها
 في نذ في ذلك الوقت خدا تمت العمل والحرث في ثوبون في بغمنا اية بغير وايضا
 مرفوع في التنازل في التعليل للصبغ (باب النوم) اية جزاء في قوله في التهمة
 فيل ما يكره من النوم اية اخيرا (العلقة) بل انتخب اغراء قال اية الرواية
 في موشا بست (ولا يقبل نومين) اية جملة اذ التمدد فيكون بمكة فيل
 برادى والتنازل اذ كل التمدد عليهما وسلم لم ينه ذلك عليهما (وقرنا
 في فريتمنا) اية اذ انما افرد ابي فوفخذ (قلت لعلها) اية في مرفوع في اية
 وقرن ابي جرح هو بل في سنان الشاين (والصغار) اية لينس في لاسد في اية
 (مكرا) اية فوفخذ (بغير) اية فوي وقرن ابي اسر حافيد (في حمة) في مسلم
 صبت وهو بعيل في اية المراد بيان العجم ورواية ايتنا في حمة في العلم
 للاد باع صنعة العلم في رواية ايتنا في حمة (في) اية في على ايقاعلية
 ولا كتب التلا في مرفوع (على التمدد) متعلق بيمين (في يعجم) كذا

للشخصية

(قته) بن اسره وشه كفي فتعلم غير المتضارع على التثنية ويقال اشرفت اشرفت اشرفت
 وقويده الخبر اب سعيير الامة حتى تزيع ويقال اشرفت كلعت وقويده الخبر
 اب سعيير الامة حتى تطلع ويجمع بينهما بان المزا بالعلوم كالموع مخرها
 اب سعيير تطلع من ترفع ولز اجزم في التي جمده بقوله حتى تزيع ويزاد في رجم
 سزا للزريعة وينزج في مضموم الخبر النوايد ذات الاله سبحانه كتحية المسجد
 وتغشى الكواي والاله عزرا من الاله كيت غلا قال للشجاعية فالوا الاله صلى
 العبد عليه وسلم كل تغش الغشى سنة اللهم مرق وان الاله سبحانه والحيي
 بل قد جعلنا فضلا فاجعت باواجب ولم نفل بفضلنا انبغي تغش الصبح الحمد
 لنا سبحانه حتى التفضله ان يكون في جنس ما قلنا جيد المنص من ليل او نهار
 ولم يبق من الضمائر تغش الاله ما بيننا وبين الاله من ذلك وما تغش الصبح
 ويستثنى عننا زكعتا الاله في قوله الحمد وفتمنا والورد مثلا لم يمتد ليكون متعده
 بما قلنا من الاله والحمد لله انك لا تزل تغش الاله غير ان
 تغش الغشى والشمى عننا وعن الغنبي والحمد لله في انبغي ما توفنا به بعد
 صلاة الصبح خلا قال للشجاعية خبرنا اننا نرفعنا بالهالة تغش كل موع
 انبغي الاله سعيير وان في الغشى بالانكسار بالانكسار الاله الاله (لا تغشوا) الاله
 تغشوا ومن الاله يغش يراد على ان الغشى عن فضل الاله لا كراي ايا الاله غش
 تغش على ان الغشى عن الترفع ايها وقال الشجاعية الخبر سليمان للفقير من الغش
 عنهم يد فعلت او غرت وشوييد يمتحننا كملق واذا الاله عن العلوم او
 الغش لم تغشوا جوايب الاله منغشوا عننا من ان تغشوا او نسيتم
 فوفتمنا مني ماذا في صلاة تغشها في فضل تحميم الوقت وما تغش من قوليه
 قليتم صلاة تغش قوله مراد في ركعة من صلاة الغشى قبل غروب الشمس
 ومراد في ركعة من صلاة الصبح قبل طلوع الشمس (حاجب الشمس) كما في التاميم
 الاله اول ما يتراد يكون على هيئة حاجب الاله فتان (قاجع) اي تلبح في غشى
 الغش على رواية من الخبر عن مشاع (عبره) بر سليمان (فيصل) بالثقب
 في جواب الغشى والجمع بالعلم في جيبه في الاله الغشوا بالقاء ولا يتسلط

انتمى على كل منهما وان لم يوج على الا سبيها (انتم لتكلمون) فان اذرك
 بحسب علمه بل انه لم يعلم ان ذلك الله عليه وسلم وانما علمه فانه فريث
 وانما يعلمه فانه غير كغير نعر العظمى وانما نعر العظمى عن يمينه فباب
 ما يستمر من العزوة (بدايب) من لم يكن له العظمى اضافة والية بينس من عند
 الية فامة وعمر خليفة اجمحة بما لم يخفى من لم يكن له الية نعر العظمى واليه
 لا يمتز اية استواء اى استواء الشمس في يومها والشمس فبالان تعيب وفسو
 مزجبت ماله وفرورد الشمس عزه لك في مسلم وغيره وابعاب ماله بل ان
 انتم لم يستمر علمه كما فان ابن عبيد الله (بدايب) ما يملك نعر العظمى
 من العزوات اية المنى وحلات (وغيره) كروايت الشوايف وجد ترخان اقبسة
 العظمى ويقيم ان الية كغير نعر العظمى ففلا اعنت له من سبقت بالعزوات
 وبمعن ما ويلة اية الية سبقت سلة على الله عليه وسلم عراي كغير نعر
 العظمى ففلات سمعتك تنس عن هذا ثير كغير اوقات تقليدك ففلات اتاني
 ناس من غير النيس بل الية سلك بسعولة عن اية كغير اللين نعر العظمى بمسك
 ما تان اية ففلا اعنتك ثم اثبتت ما ففلات على سبقت به انه كان اذ اهل صلاة
 اثبتت ومزجبت ماله انتم من حنكنا بجد وبه المناديه اية كعتاب نعر
 العظمى من حنكنا بجد ففلاته قبله ففلا ماله نعره وداومها وبه الية
 والشوايف ان الية ماله ابن عوفه على رجليه المشهوره المزجبت كان يتقبل
 نعر العظمى بغير الله في ذلك ففلا انها افعلة يوم يعوتك معتك فيرخز
 منذ ان اية من الحنكنا بصر مؤمرا ومتمها ونور مخفى قول غا شتت ثم اثبتت
 واقفا ففلا وماله في اثناء يوم العزوات بليس من الحنكنا بصر وحزلا ارجح
 من قول خ ولاة يفضي غير الية هي (ملاقي كما) لا يرجع ماله في اية مزجبت
 ففلا ماله بعر العظمى ثم لم يعز الية به ففلا بحسب علم اية اوله والمنتب
 مفرد على الية ولم يكن تقليدك الية في قيتتكم ثم خفي على العظمى (عامة)
 ان ينفذ ففلات ذلك بحسب ماله ففلات (بسر اوله على قيتتكم) ففلات في قيتتكم
 ويقيم حكم العزوات المنى وحلات من فضيلة العزوات بل الية مروية (بدايب)

التبليغ

التبكي بالصلاة في يوم غير يوم عيد اذ يغفر دخول الوقت لا فدا
لما يؤخر من الاعمال من صلح او مستاملا وقد ثبت ان هذا لكيت
ان ثلثه انتم كثير يكتب في دخول الوقت بغلبه الغرر عينا
للقول بل انما تشارك ما قبله في جميع وقتها بغرض ما يسعد
انظر الى هذا عند قول في وان سلك في دخول الوقت بل في كل
المراد بالتبكي تعجيل العزم وجمعها مع العزم وهو قول عمر
وذكر قولهم بيرة دون حريت بكر وابل الصلاة في يوم الغيم فانه
من ترك الصلاة العزم عليه فانه لا يفسد على من يكبره (باب
الايه ذان) اي سنن وعيتمه بغير خروج الوقت للقبلة وتسمى
الحريث في قلب الصحير العيب (فلاذ في التماس) اي بهم (علمنا
انزعت) مثلا انما خير قيل علم ان التوافق اذ ان ية اوله فنة
وكان في الصلاة نتظار انما يرد نعم كل اول يتوضون وقال
بل ية ذان لا يقبلتة احمد والسيد يعنى في الغنم وقوله الخبر
به يؤذونك ومنه قولنا ابل واختار القسوي الله ذان لا فنة
انزل قول علي بن ابي طالب (باب من صلى) وبفسله بينان
ان الجماعة كما قسم في الوقت قسم بغيره لا بغيره الا يقبل
في الاية ذان والنفاء (حتى كذات) فالابن حيم قال انما حيره
معناه ان دخل العزم مع خروج الشمس في نفس الصلاة يقف
اقبلتة وانما في الخروج يقف فيعيد فيدخل من ذلك الخبر
في خروج الصلاة ولم يتصل في خروج الخبر في حال ابن حيم واختار
عني بالصلوة قبل الخروج بل علمت وقع السجود بل من في فرب
الخروج وكذا في مؤخره فبادر وقا وقع الصلاة ثم اعلم ان النبي

انما يؤخر من الاعمال من صلح او مستاملا وقد ثبت ان هذا لكيت
ان ثلثه انتم كثير يكتب في دخول الوقت بغلبه الغرر عينا
للقول بل انما تشارك ما قبله في جميع وقتها بغرض ما يسعد
انظر الى هذا عند قول في وان سلك في دخول الوقت بل في كل
المراد بالتبكي تعجيل العزم وجمعها مع العزم وهو قول عمر
وذكر قولهم بيرة دون حريت بكر وابل الصلاة في يوم الغيم فانه
من ترك الصلاة العزم عليه فانه لا يفسد على من يكبره (باب
الايه ذان) اي سنن وعيتمه بغير خروج الوقت للقبلة وتسمى
الحريث في قلب الصحير العيب (فلاذ في التماس) اي بهم (علمنا
انزعت) مثلا انما خير قيل علم ان التوافق اذ ان ية اوله فنة
وكان في الصلاة نتظار انما يرد نعم كل اول يتوضون وقال
بل ية ذان لا يقبلتة احمد والسيد يعنى في الغنم وقوله الخبر
به يؤذونك ومنه قولنا ابل واختار القسوي الله ذان لا فنة
انزل قول علي بن ابي طالب (باب من صلى) وبفسله بينان
ان الجماعة كما قسم في الوقت قسم بغيره لا بغيره الا يقبل
في الاية ذان والنفاء (حتى كذات) فالابن حيم قال انما حيره
معناه ان دخل العزم مع خروج الشمس في نفس الصلاة يقف
اقبلتة وانما في الخروج يقف فيعيد فيدخل من ذلك الخبر
في خروج الصلاة ولم يتصل في خروج الخبر في حال ابن حيم واختار
عني بالصلوة قبل الخروج بل علمت وقع السجود بل من في فرب
الخروج وكذا في مؤخره فبادر وقا وقع الصلاة ثم اعلم ان النبي

فكذلك زيد يفزع اثنتا عشرة اية اخرى فلو قيل اني مثلا انما فبان بغيره لكذا
علمنا اذ لا يكون اقبالا التمسة زفيلتة بل في كذا زيد يفزع اقبالا اخرى بل انما

بلا زجب نعمه لوفيل ان ائبنا كذا دال على نفير مضمون خيمه لكان صميمه
 بلا ان الغريب من البعلا لا يكون الا مع انتقاء حصوله اذ لو حصل لكانت اذخر اعيد
 به في بنامه واذا افلت ما كبرت افرح بقدر نفيت الكثرة ان الغريب باقيل فيل ان
 نفير الغريب ائبنا لترك المضمون لكان غلغلا ايضا اذ نفير الشئ ولا يكون
 ائبنا به وكذا ان فيل ان نفير الغريب من مضمون الخيم ائبنا لترك المضمون لانه
 نفير الغريب من البعلا ابلج به انتقاء ذال البعلا من نفير نفيسه بل ما فربت من
 الغريب اكر ما فربت وكذا قولك تعلى لم يكن فراما ابلج من لم يرب لانه من لم
 يرب من فرب فربا انى وربة نعمه فرب نفير مع قولك ما كذا زير يخرج من ينة تزل على
 نبوت الخروج بغرا انتقاء به وبغرا انتقاء الغريب ينة فتكون تلك الغريب ينة ذالته
 على نبوت مضمون خيمه كذا به وقت بغر وقت انتقاء به وانتقاء الغريب منه لانه لغير
 كذا ولا تنامي فرب انتقاء الشئ به وقت ذوز وقت ولما التقا فرب كذا به وقت
 واحدا جلا يكون نفير كذا مبيد لنبوت مضمون خيمه بل النفير لنبوت تلك الغريب ينة

قوله
 نفير
 كذا
 فرب
 نفير
 كذا

وهو يشهد الصلابة واما قوله قد تتم الخيم والنعيم وفي رواية
 الخيم والنعيم والنعيم وجمع بلا الخيم كذا وفتحها ايا ما
 وكان ذالها في اوقات مختلفة وكان منزل قبل مشروعيه صلا

الغزير

في قول اشار الى ما سبقي تعنتهم وكنت سؤاليهم اذ ذاك اذ ابا نقرا يفعلوا يفار
 البعلا ايضا وان لم يحصل فرب ينة كما زير وفا كذا يستلم فلنا نفير مضمون خيمه كذا
 على انتقاء به وانتقاء الغريب منه كقولك تعلى لم يكن فربا اذ تيسر من ذلك ما قيل على
 حصوله بغرا انتقاء به ومثل هذه الغريب ينة هي التي سميت لربها ان نفير كذا ائبنا
 منزلها صا فرب ينة ارب وواجب المعنى بقولك في الغريب ما كبرت ايضا اعطى
 حق كذا في السهم فرب كذا لروفي منعيه ونهيه اهلل الغضب والشدانية مثبته
 ونهيه نفير المعنى انك لم ما فربت من كذا في الغضب حتى فربت السهم من الغريب
 بل الجملة التي دلت على نفير مغاربه الصلابة المستلزمة لنفير البعلا لانه

رواية فليصلنا والمغنى عليه واشتملنا افتقاراً على الله مر
 ينه والنجوان انه لم يفار فله ورواية فليصلنا بيت اسارة النبي ان
 الماثور به تحتها تارة وقارة وعمد امر الله كل المغرب يوم
 الا في ان قال هل علم رجل منكم اية ملكيت الغنى فلا توالى فصلى
 الغنى وصل المغرب ولا يعارضوا به الصبي يميز من فولد لهم الله
 فلا ملكيتنا به فكلوا الجمع بينهما والكدارة فرتكون على الخذل
 كما تكون غير الغنى (غز) اية بغز زمان نبت على اذ وقت سمع
 تلاوة اية كذا بغز سماع المحدث بزمان (ان المصلاة بزكري)
 ان يخلوا مؤسس ونبتة فيسئل على الله عليه وسلم اذ لا شيء لنا
 ايضاً ويبدأ اشارة النبي ان المغنى تنزيح ايقانها وفيه اجل
 ان تزكم في حينها ونبت بلاتح جملة على وقت المنسية (باب
 فضل الصلاة الالهة ولو باية وفي) العبادرة كمالها في ترتيب
 العوايت اذ الفضاة فرع العوايت باية كبر الوافح في فضية المحدث
 ترتيب العبادرة مع الفضاة الا ان يرعى الله فيتميل ايضاً للمغرب
 اية بغز خروج وقتها بنده على عدم امتدادها ونزل اشترك به
 بعضهم على عدم اية ايا للعبادة ومن يفرايد يرعى ان المغرب
 كانت خلاصة ولم يترك الا دارها للعلم يدرك على ان الذي اوى
 ترك ذكره (متر غزوت) الرواية المتفرقة اصح من منزلة (باب
 من يلهي) اهل السم ضره الفرق لما كذا نوايتهم ثوبه في منزلة الوقت
 سمي بغيره ويبدأ سم اهل سم نوايتهم ليك (هاهنا) اية في
 اية سبابه المبروق (باب اسم) منزلة اسم جهة تخصيص
 لغزوم الالهة ولي والنجيم من على الالهة (المنى) من اذيع (وراء)
 انها (من وقت فياصد) اية الحسراية من مجلس تعليمه (وقال) اية
 معتزلة من ان يلهي به (نظمنا) انتم لنا (سهم) بلاني فوج وانتم به لاني
 كان لتوفت سهم (اي بلخدا) استيناد (فان الحسرا) قانيسا لا يخافه

رواية فليصلنا
 المغنى عليه
 واشتملنا
 افتقاراً
 على الله
 مر
 ينه
 والنجوان
 انه لم
 يفار
 فله
 ورواية
 فليصلنا
 بيت
 اسارة
 النبي
 ان
 الماثور
 به
 تحتها
 تارة
 وقارة
 وعمد
 امر
 الله
 كل
 المغرب
 يوم
 الا
 في
 ان
 قال
 هل
 علم
 رجل
 منكم
 اية
 ملكيت
 الغنى
 فلا
 توالى
 فصلى
 الغنى
 وصل
 المغرب
 ولا
 يعارضوا
 به
 الصبي
 يميز
 من
 فولد
 لهم
 الله
 فلا
 ملكيتنا
 به
 فكلوا
 الجمع
 بينهما
 والكدارة
 فرتكون
 على
 الخذل
 كما
 تكون
 غير
 الغنى
 (غز)
 اية
 بغز
 زمان
 نبت
 على
 اذ
 وقت
 سمع
 تلاوة
 اية
 كذا
 بغز
 سماع
 المحدث
 بزمان
 (ان
 المصلاة
 بزكري)
 ان
 يخلوا
 مؤسس
 ونبتة
 فيسئل
 على
 الله
 عليه
 وسلم
 اذ
 لا
 شيء
 لنا
 ايضاً
 ويبدأ
 اشارة
 النبي
 ان
 المغنى
 تنزيح
 ايقانها
 وفيه
 اجل
 ان
 تزكم
 في
 حينها
 ونبت
 بلاتح
 جملة
 على
 وقت
 المنسية
 (باب
 فضل
 الصلاة
 الالهة
 ولو
 باية
 وفي)
 العبادرة
 كمالها
 في
 ترتيب
 العوايت
 اذ
 الفضاة
 فرع
 العوايت
 باية
 كبر
 الوافح
 في
 فضية
 المحدث
 ترتيب
 العبادرة
 مع
 الفضاة
 الا
 ان
 يرعى
 الله
 فيتميل
 ايضاً
 للمغرب
 اية
 بغز
 خروج
 وقتها
 بنده
 على
 عدم
 امتدادها
 ونزل
 اشترك
 به
 بعضهم
 على
 عدم
 اية
 ايا
 للعبادة
 ومن
 يفرايد
 يرعى
 ان
 المغرب
 كانت
 خلاصة
 ولم
 يترك
 الا
 دارها
 للعلم
 يدرك
 على
 ان
 الذي
 اوى
 ترك
 ذكره
 (متر
 غزوت)
 الرواية
 المتفرقة
 اصح
 من
 منزلة
 (باب
 من
 يلهي)
 اهل
 السم
 ضره
 الفرق
 لما
 كذا
 نوايتهم
 ثوبه
 في
 منزلة
 الوقت
 سمي
 بغيره
 ويبدأ
 سم
 اهل
 سم
 نوايتهم
 ليك
 (هاهنا)
 اية
 في
 اية
 سبابه
 المبروق
 (باب
 اسم)
 منزلة
 اسم
 جهة
 تخصيص
 لغزوم
 الالهة
 ولي
 والنجيم
 من
 على
 الالهة
 (المنى)
 من
 اذيع
 (وراء)
 انها
 (من
 وقت
 فياصد)
 اية
 الحسراية
 من
 مجلس
 تعليمه
 (وقال)
 اية
 معتزلة
 من
 ان
 يلهي
 به
 (نظمنا)
 انتم
 لنا
 (سهم)
 بلاني
 فوج
 وانتم
 به
 لاني
 كان
 لتوفت
 سهم
 (اي
 بلخدا)
 استيناد
 (فان
 الحسرا)
 قانيسا
 لا
 يخافه

وغيره

اولا في صفة (يد الاخت) اي يان هو من حيث هو اسرو قد اختلف
 في نسبة الاختلاف بالتميز (الآلة) زايون او المعنى لا شيء والآلة ما
 احمرتها (وقوله يمينه) يعني النبي صلى الله عليه وسلم اي وخالي
 فرة يمينه او ذلك عامته للتمييز (ثم جعلنا) اي كما هي من غير
 استثناء في عيد اشراق النبي اذ اثبتت الآلة لغة مستغلت
 الكلفة (فوم) من الكبار (يعني) اي مثلا قد انفجر اجلسا
 وتجد يمينه (بعم فمنا) بلا نسبة اليه لمفعول كزال لك ثم والنسب
 وجه بنا فالانفاضة ونواصيبي اي جعلنا عم جاء وانحرى
 المتغير على الفوم الفوم بانورهم والمعنى ان المعاصر يرفو
 على النبي عيسى رجلا وجعلوا قبلها لهم وفي رواية بلا نسبة
 ليقابل (بسم الله الرحمن الرحيم) بقره الآية وان وقوله وان
 فلا فيم (الصلوة) هي دة ليل علم ان الآية ذان انما شرع للصلوة
 (انخر وملك) اي الصلاة او الصلاة والاية يتدان مدنيته فيعيد
 اسلوا ان اقران مشروعه الا ذالك انت بل منيته وسومهم في قول
 يتعينون في الحديث الكلي وما ورد في الآية من ان الله تعالى ان
 كان بمكة جميعا وشرع في السنة الاولى في مناجزة واللام في النهاية
 النهائية بمعنى اي اولي في الآية وفي معنى اللام وان تعديت باي
 لمعنى اخر بعد وبه اللام في كمال القران والعلم والثناء لعلم
 انه عم في عين الجملة بلا في لان الغاية تم اخر عن المعيار في الجملة
 بل ان التخليل بين زايون لا تكون الا متحملة او في حكم المنفصل
 وكذا الجملة تجب بانزاه وهو ما حقيقا لا ترخي الآية عن الغلبة
 (ذكرنا الاندلس) في الرواية اختصارا وفي رواية زوج من علماء لسو
 اخذنا نافرنا فقال من اول القدي كل الله عليه وسلم ذلك للنسازي
 فقلوا ان اخذنا ثوبا فقل ذلك ليمسونه فقلوا انور معنا نارا
 فقلوا ذلك ليمسونا فقلوا انور معنا نارا

هذا هو المعنى
 من قولنا النبي صلى الله عليه وسلم
 اي وخالي فرة يمينه
 اي كما هي من غير
 استثناء في عيد اشراق النبي
 اي مثلا قد انفجر اجلسا
 بلا نسبة اليه لمفعول كزال لك
 ثم والنسب وجه بنا فالانفاضة
 ونواصيبي اي جعلنا عم جاء
 وانحرى المتغير على الفوم
 الفوم بانورهم والمعنى ان
 المعاصر يرفو على النبي عيسى
 رجلا وجعلوا قبلها لهم
 وفي رواية بلا نسبة ليقابل
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 بقره الآية وان وقوله وان
 فلا فيم (الصلوة) هي دة ليل
 علم ان الآية ذان انما شرع
 للصلوة (انخر وملك) اي الصلاة
 او الصلاة والاية يتدان مدنيته
 فيعيد اسلوا ان اقران مشروعه
 الا ذالك انت بل منيته وسومهم
 في قول يتعينون في الحديث الكلي
 وما ورد في الآية من ان الله
 تعالى ان كان بمكة جميعا وشرع
 في السنة الاولى في مناجزة واللام
 في النهاية النهائية بمعنى اي اولي
 في الآية وفي معنى اللام وان
 تعديت باي لمعنى اخر بعد وبه
 اللام في كمال القران والعلم
 والثناء لعلم انه عم في عين
 الجملة بلا في لان الغاية تم
 اخر عن المعيار في الجملة بل ان
 التخليل بين زايون لا تكون الا
 متحملة او في حكم المنفصل وكذا
 الجملة تجب بانزاه وهو ما
 حقيقا لا ترخي الآية عن الغلبة
 (ذكرنا الاندلس) في الرواية
 اختصارا وفي رواية زوج من
 علماء لسو اخذنا نافرنا فقال
 من اول القدي كل الله عليه وسلم
 ذلك للنسازي فقلوا ان اخذنا
 ثوبا فقل ذلك ليمسونه فقلوا
 انور معنا نارا فقلوا ذلك
 ليمسونا فقلوا انور معنا نارا

هذا هو المعنى
 من قولنا النبي صلى الله عليه وسلم
 اي وخالي فرة يمينه
 اي كما هي من غير
 استثناء في عيد اشراق النبي
 اي مثلا قد انفجر اجلسا
 بلا نسبة اليه لمفعول كزال لك
 ثم والنسب وجه بنا فالانفاضة
 ونواصيبي اي جعلنا عم جاء
 وانحرى المتغير على الفوم
 الفوم بانورهم والمعنى ان
 المعاصر يرفو على النبي عيسى
 رجلا وجعلوا قبلها لهم
 وفي رواية بلا نسبة ليقابل
 (بسم الله الرحمن الرحيم)
 بقره الآية وان وقوله وان
 فلا فيم (الصلوة) هي دة ليل
 علم ان الآية ذان انما شرع
 للصلوة (انخر وملك) اي الصلاة
 او الصلاة والاية يتدان مدنيته
 فيعيد اسلوا ان اقران مشروعه
 الا ذالك انت بل منيته وسومهم
 في قول يتعينون في الحديث الكلي
 وما ورد في الآية من ان الله
 تعالى ان كان بمكة جميعا وشرع
 في السنة الاولى في مناجزة واللام
 في النهاية النهائية بمعنى اي اولي
 في الآية وفي معنى اللام وان
 تعديت باي لمعنى اخر بعد وبه
 اللام في كمال القران والعلم
 والثناء لعلم انه عم في عين
 الجملة بلا في لان الغاية تم
 اخر عن المعيار في الجملة بل ان
 التخليل بين زايون لا تكون الا
 متحملة او في حكم المنفصل وكذا
 الجملة تجب بانزاه وهو ما
 حقيقا لا ترخي الآية عن الغلبة
 (ذكرنا الاندلس) في الرواية
 اختصارا وفي رواية زوج من
 علماء لسو اخذنا نافرنا فقال
 من اول القدي كل الله عليه وسلم
 ذلك للنسازي فقلوا ان اخذنا
 ثوبا فقل ذلك ليمسونه فقلوا
 انور معنا نارا فقلوا ذلك
 ليمسونا فقلوا انور معنا نارا

بذكره والنجوس والانتقاز والاشمرد (فلا مر) ايه قامه اشهر صلى
 الله عليه وسلم كما عندنا اشهدك وغيره وابا من لغويين
 لا نده واجبه اليه (يتبينون) يفرده احيانا في قوله وعاديه
 (ليس من) ايه الشان (يقادى) منبسط للمفعول (فقداد بالهلافة)
 كما الدعوى (التي) ينك به بلا (الهلافة) جملة كما به كمنفذان
 اجر سخر حتره اعبر الله بوزن نر و قايه فالانفعا على ذلك
 قيوذى (ب) فسمع عمر الصوت بخرج باقر اشهر كل الله عليه
 وسلم فعلا لغز زاتي مثل الخبز والوعنزة داوود وغيره ان ذلك
 بوعن وان عمي لم يدر اية ان جلاء يعنجه على الله عليه وسلم
 بوجها توهم فزور به الجاهل بما زعمه اية ان بلال فقال
 على الله عليه وسلم سبغا بز الجاهل الفوحى (باب)

الا دار مشى) اتع حمد لغو خربت ثم جده ابو داود وغيره
 (از يشبع الا دان) ايه مع محمد (وتور الا فامة) ايه مع محمد
 (ايه فامة) ايه فامة التخلية فان يشبع ولم ياخذ
 به ماله وبه الرواية الا تبتعد فاديل على الا استثناء مزوج
 من ذلك ايوب ولا كرا الصواب انه تزوج كما عندنا من زان الا
 انه لا حجة بيد على ماله لانه عمل امر الله عليه عليه خلكه و
 اعلم بما اشرف عليه الله في (باب) فضل الله في العلة
 اختلفت على ما يتناول الله فامة وخر اختلف على افضل
 الله فامة والصحیح الثلج (اذا نردى) ايه بقره الا دان وان
 لم يوجر شي ايلد من كوفه في التوفيق وغيره الجاهل ان عمي (اذهم)
 ليلا يشهد المؤمنون لا فذ لا يسمع من عورت المؤمنون شي الا شهد
 له كما يات به فيقال له فاسو لا تقبل شيئا قد لا اله الا الله
 انها مزينة المؤمن على لسان اعدى الله عز وجل والحق ما شهدت
 به اية عز وجل ولا نده يتيقن على سماعه من هلكة السامعيين

فان كان في قوله تعالى
 ان الذين كفروا
 في دينهم
 يقولون
 لو اننا
 نعلمون
 ما نزلنا
 هذه السورة
 الا نزلنا
 بها آيات
 كبريا
 واما قوله
 لو اننا
 نعلمون
 ما نزلنا
 هذه السورة
 الا نزلنا
 بها آيات
 كبريا
 واما قوله
 لو اننا
 نعلمون
 ما نزلنا
 هذه السورة
 الا نزلنا
 بها آيات
 كبريا

فإيغيبه مما لا يفرق له على انجلده فلا يعنى سماعه (الشيخلان)
 الخلام انه انليس ويعتقد ان المراد جنس فردا البحر (لده في اه)
 مؤن على كلامه بلا فاعلم متغير بهم منذ خروج الى سج ويعتقد
 انه عبارة عن شرق بغداد وفي مسلم له حصار من هملتين وهم الان وال
 وموشك العروم ويعتقد انه في ذلك يعتقد ويشغل نفسه بذلك
 عن سماع المؤثر واستغناء ولا يعجز الشبهة وانته مضطرب لشرق
 رعيه عن ذلك ومؤثر الخلام (فصلى) بالبناء للمفعول والفاعل
 (ثوب) مراد بالاذ رجع اليه ايمت بلا واين فلامنة رجوع الى الخلام
 بالهلافة (فصلى) بلا فاعلم ان فيسلا الهلافة الخلام فزوا فلنا
 للذ ابا مولدة من جهة انه اطلع للكفاية والجمهورية وفراة تين
 الكهم هم بل ذكروا الفعلاء انو الهلافة ولزلا صلب ان يكون صبيته
 فلا يمد من فاعله فلا تنتج فيه وشوثة الشيخلان والتمية به
 تفتتح الاله فضلية (يعجز) بفتح التاء وكسرة الخاء كماله رواية
 المتغير كماله فاعله مؤثر ومؤثر الرواة مع ذلك التلميح يرتبته
 وتبر قلبه ليشغله (يرحل) بفتح الخاء المشا انه يصح فاعله
 وفي رواية بكسره الخلام المعجمة ينسر (فدبا) رجع الصوت
 هو من الصلوات المستحبة وصيد قبله لفرق وهو تكلمه سحر اليه
 يوم الغنامة وللداسر عيسى استماع التبجير منهم وكما يغلب
 رفعة يغلب حسنة وان يؤثر على سميت وكسرت من غنم تلي ب
 ولز الجفال عزمه فلان (واحدة) بفتح الجيم بقول زككس ابتداءية
 وان ما ورد من تبرى بعد انما مؤثر بل يشبهه لم يهده الشريعة
 (بلذنت) بفتح الهمزة وهو مشتق من ان يهلق اي كذات بقلة من
 الاله (مضى) انه فاعله مؤثر بل يشبهه للمساوية التي يسمع منها
 وهو اضعاف من اوليه وان اشهد له من سمع لضعيفه شيرك من سمع افواها
 (سمعت) اي قوله ان يسمع مرارا فاقول اذ اذنت بمؤثر على القول

قد شكك ان الغيب
 وقد ان ان الغيب
 من ان الغيب
 وان ان الغيب

لا تنفي مؤذروا احد اية في سائر الصلوات ولو اصبغ وكان ابن عمر
 يذكر اية فان ساء السبع كذا تحض (وصلوا) في اية رواية الا تيسر
 في اية حجة بغير منزل اذ اختلفوا في حجة اية فاذ ذل (التي) لم يفسر
 افعلمتم يستأويهم فيما تعلمون منه على التقيد عليه وسلم في مشقة
 اذ فتمتم (فانتم اية دار التمام) اية مشق وعيسه ومزجينا
 سئبتهم جماعة مستأوية تغلب غني منا ونريد للتي به تغلب غني
 ولغيره فاذ ان يكون المعنى بل سئبتهم وقوله اذ انما قول الجماعة
 اية تغلب غني ما ولا يفتضح انه اية به تغلب وان قوله يؤذون ذلك
 واحاديث النبوة لا تتأيد واذ ان يكون اسناد قول ابن عمر فذا
 استاذ من يحس او ركب علمهم امي فينادي بالصلوة ليعتمروا
 فلما نفيهم وانما هي اية فذمت وروي مثله عن علي (والا فامنت)
 اخبرنا عن ابن عمر بغير تفسيره (وقول المؤذون) من جملة اية بهم
 لعدو والمعلمين بمعنى فذمتهم وحسن سداوي الغل يسدل بان وصل
 نبتة اذ اسدوا وانما وكان يسدل في خروفت الغصم فالغله
 ان الخرافة سدا واليه في الغمور لا في المغزل وبعينه قوله في جدي
 ان ينادي بالعلم يحسن رائدك في التلوث على انه به يلزم من مساول
 في المغزل في خروفت الغصم لبعلاء فذرا الغل اية في ذات غنمنا
 (رجالان) فذلت في الخوف في اية اية في جميعه ابن حجر فيم افعلمتم
 (فاذ ذل) اية فليؤذ اخر منها من غير تعبير في بيته ما سبق في رواية
 فليؤذون لكم اخر كمن وسببنا جيل على يريد من مدته (تمني اية) تقدم
 ملية تعلمون (في الليلة) كذا هي الاختصاص بها وهو كذا في
 اية مع انعامها في مع جماعة فليؤذون والغير وانهم في ما تقدم
 (في السبع) كذا هي الاختصاص به وانه كذا في الاية به الغصم
 مع المسقة وعلية فذرا رواية ما ليد عرفنا مع المتخلفة اية تيسر
 في اية صلافة الجماعة واليه في موضع خارج مكة مع وج

افعال في التلوث
 في غنمنا اية بغير ان
 لا يحسن في غنمنا اية
 قوله في اية في اية
 وقالوا ليد اسنان
 في اية في غنمنا اية

باب

(عشر وعشرون) ان ينادى فلا يردون من اركان قبل الصلاة بل يفتل سبوح وعشرون
 (تضعه) بل ينادى بالقبول فشره ان غير ان تراه (في نيتك وفي سؤرك) اي قبل
 حمد على العباد من ان يغادبا اي يذبح الصلاة فيمهدا بجزا او اقله او فعت
 فيمهدا جماعة فسر كغيره من ذلك وان كانت في فسبح غير الشرح افضل لا يري
 فلك ان فضلية لا تقتضيه اية عمارة وفيها تروفت فيمهدا جماعة ومن
 رأى النحر والصحيح ان قول (در حجة) منزل انزحة غني انزحة الشايفته
 بل منزل مرتبة على الخلق ودر من ذلك على زبير الصلاة ومعنى
 التعليل انها تاهلت بزائد لزيادة (تحل على غيره) استدل به على افضل
 الصلاة على غيره من اية عمارة على تفضيل صلح بينه وادع على اهل مكة
 في نهم يكونون منسحقين بتعمير زينة لهم والملك بكنة يستخفون لهم
 ويزعون لهم (في محله) بجملة من خصوص موضع الصلاة وبهتة
 معلوم مكانها (قوله) في صلوة البعير في جماعة بخمس في رواية
 بخبر الجار على خراسان كليب وجزا انتلاء من خمس كجزا في حديث الضعف
 المتفرع مع تركم المخرود لتدوير الجزء والضعف بل در حجة او الصلاة و
 قوله (وتجتمع) انبات في يد الصلاة البعير على غنمها فتكون احمى بل يعاينها
 في الجماعة من غنمها وانما هو ان التي جمعة لا غفوة من اجتماع اهل مكة
 من لا نهم يسرون ثم صلاة في جماعة بان صلاة في جماعة لا كرتهم
 ان الغنم تساركن في ذلك وكرانهم اسنان منزل ويا فخرين ان غنم في انبات
 اجتمع فيها انراي اجتماع اهل مكة وانبات تاخير الصلاة في وقت يسوق
 ذلكهم بالتحضير في سائر كمنها الغنم في اخرها ولا يجساء في الاخرى ووجد ذلك
 انذ اثبت بل لا خير ارقا مسغفد التي اجها انهم لا شد ان صلاة الكعبين في
 الجماعة اعلم مسغفد بن غنمها واقا المخرج ان تلك بموضع التي جمعة
 الشايفته على منزله لا في قوله انهم يذبلون جميعا ان يقولوا ان
 بجمعين ان على خط الجماعة وانما من اسنان المخرى في غنمها على انتم غنم
 وسلم وام الرزاة مخرى واسمها سمعة وكثيري واسمها غنم وانما من

الصغرى يتر الكبرى ملات في حيداه ايه الرزده اه و لذلک تزوج الصغرى و سلمت
 ثم تزود ابلا الرزده اه جداخى ام الرزده اه الكبرى و قال ابو الرزده اه منزل
 و اخ عمره و كلت و قد تصد به و اخ حله بقره عثمان جدا اذا اكل منزل به ذالك
 الى من اهل الصالح و كيف مما بعث ابي ابي و قوله يه ابنه عيم (عرا ان يخلع ثم يخلع
 ايه و خزل به اول الفوت) **باب** فضل التميمي في روايه (ابن اعظم) د
 و علمنا فلا نتعي على خفيته و به اخرى (ابن الصلاه) و علمنا فلا نتعي
 بعشر التميمي و كان فتيته سمع ابنه حاه يك اشد انه من مال الجاه و فتى و اهير
 محرب بمن له سمعنا و لانه فلا مناسب لعنه حقه فلا سمنا و ابنا و نيل سب
 ابو فاه و الثالث الجنداه (بسم الله الرحمن الرحيم) و انتم علمنا (الشمراء)
 ثلاثة سنين ابنه ثم فغله و هم من قبل ابنه عيم و شمير ابنه فيله و الاخيه و مشو
 ابنه عيم و ثم يزكر بعكسه بعزم اعتبار و مشو و يغلا تلحح بنفسه (لا نستقبل)
 ايه بكره و اول الفوت فلا ينل به انهم با تون يستكينه **باب** احتساب
 في فضل انك (يا ابن سلمه) بكسى اللع بزكتم من ان فلان و هم قوم جلبي
 ابن عيم القعد كلوا بصلح او من و زايد و نيل و نيل المشجر مغزل رميل الا تستقبل
 بعز اصون للتعبيه ايه ابنا تعرفون ما جانا ثم بكلك خلعوه و رحه و نلقم خلعيه
 (ان يبع و) مسمه منذ افه لم يلي في بهم من المشجر و ثم ينك ارا ذاه ذالك
 علمنا و لانا ارا ان تبغى جهات المزينه بما مرقه بسلك فلان فقه و
 المشجر مغزول ابنا لغار و مختلف و عمن فريت ذاه و ان المشجر و فلان
 خلعاه بحيث ساوا من ارا بعينك مل يساوي به ابنا عي و اني المساواة جح
 العيم و روي ابنا به شيبه من كمي يواشر فلان مشيت مع زيد بن ثابت ان المشجر
 بقلان يرا بخلا و فلان ارا ان تكتم بخلا ان المشجر و فلان تلزم من
 المساواة و ان ذلك على القليله لان نواي ان بخلا انما قد لا يشر كلوا اسملا
 (فالبحا هرا) في تقسي و نلقب مل قدر بوا و اننا نهم . اشار به انه علموا اني ان
 فحتمه بين سلمه كلنا سبب نزول ابنا عيه و فزوز و معي ما بيد بمن لوما حقه
 بل سنا و فوي و نزل بمن لوما حقه و ان مشجر فلان المشورة كلنا مكته به كين

تكملة

يتم بحرفه استلهامه واجباته التي انزل الله سبحانه على النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يبلغ من الاله نوره ومنازه كانت في كل جملة او موعظة في سر استلخام ان تكتب
 في اثاره في كل جملة القيد فليفعلا **باب** فظ (العنقاء) انبعثا وبه
 زبحاو الكفر ونبعاو المعصية كما سبق فاقوا القول بان في الله تعالى الجاسع
 انعار من غير وجهه من ادر بر قلبه صفة المومنين كما في منزل **(باب اشلاه)**
 استشكر الله مستنزلين ليل قمارك بل غور في كان مع الهذاب جماعة بل عدل
 الا فظهار على التلنية من قهره والوجوب بل نعمافضيا مشغاهيا
(باب من جلس في منزله فاحل في الله فليعد) ان في الله فليعد
 بانجلوس زجر اهل مكة ليدرك في غنوه وفيلما في تنهارنا (ما لم يجر) اي
 بلا في الله كما امر وامن منه العزب بل فيمرو اللسان في ذلك اشارة اية
(بقران) في رواه ان اهدك الله فليكن له نور ان له نور **المصلحة** (شبهت)
 في مفهومه له فظن جارات احواله في اغر في تحليل المل فظال اخرى وملت في غور
 التبعير والنف ابرحبر تدقيقا استملاء مع في الخصال الموصلة في الخلال
 وتبعه تلييزه استخاوم (في كماله) اي في كل عرشه كما جاء في رواية وذلك
 يستلزم انهم في تبعه وكرامته ومنوا فزاد في الله فليستمر وسائر القول في تحت
 الفع من ليس فوفد في يستعمل منه (الاسم) من التلنية في ملتوي
 شيل من امور المسلمين فعدل والي تجر الزجاء في اهله في فسح من ذلك وكسر
 انزله ذات الفيدان والي فيرو فييد العزاه من غير العمل قبله كمال القيد في ارشد
 يلا في اليد في الخلو في بيته وانشاء فيهم في فريد في افواهم في ذلك في غور
 من جعيد (وسا) الكون في وقت غلبة الشهوة وقوة الفاعل على من يعبد
 الهوى ومع ذلك في زعم العبادات فليست فيهم في الفخر في يعجب فيك من شابه
 ليست لك حيرة والظاهر ان المراد اشارة الخفية وتحت من في موضع
 فيسلم في تاسخ فوفد على الة في غير في الساب من دون الله في رعد ودر قبل فليعد
 اي وان كان في ملك زعم كما في ذلك يستلزم قوة في بيته في العبادات
 وفلة تعالى قلبه بل في غير وانه مشغول ويستعد منه ان في كل ان يتكلم

الصلوة بغلبته لفة فزينة علكيمة وان لم يقبض له ثواب المنتطح في المشير (تقارنا
 في القبة) اذ في جليلة (اجتماعها) اذ اقل علم المحبة البرينية ونم يفكر حملا
 غير حره نيري حتى برو الموتين تما سوا اجتمعا حقيقتا ان لا وليست من
 سزوه المحبة في القبة الا يجب في العجل هذا التبتة بمن اخطب تخمنا ليتوصل
 بي لصلاح دينه وتغفر قيبه ما من تسي رزي وقد فوج كماله واهلاله مبعيشت
 وغرودة الذمم من قسم المحبة في الابد كماله كماله (بالخلاصة) اذ من التلبر والحقى به
 اذ لتبعاتنا كماله سوي القيد واركان مع التلبر (وقبلتها بمتى تاء) اذ في نوعها
 لتز في جلا (فيك اؤ) خشية او جهلا (فيك اؤ) شور (ذات من حبة) اذ في سر
 (وقماله) هذه اذ في الجمل عدل محمد اسو (قعدال) اذ يلبس اذ زجرها بسا
 ولينقيسه او يغلبه زجر النفسيد (اخفا هذا) في رواية (فاخفا هذا) واهلته
 علميه بالعداهه مغررب منزل (حشرية تعلم) في رفع المتدارع وجوبا
 في نه خاطرة مسلبة عما قبله فتور من فيه شروق وجوب الحق اذ يملك
 تقدر ان لو كانت الشيمال من يعلم لم تعلم لمتنا نغية في اذ اخفاء جز من يس
 بماز والتقليد او انم تحشر حشرية يعلم من على شيمالي من من يخار اخرف
 او المراد اذ في اذ به حشرية فلا يكتبها كل قب الشيمال ونقح

بعضهم السبعة وفلان *

* في سبيلها فتبخر المدايب في هذا فلا خبير في مزاوي حيا *
 ومن جزو يذات الصرفة المحبة ان يبيع في خيرا او يمشي في عداه وفي مشر
 اجير من خربت اشر واسند حشر من فوعا ان الملاك يكتة فلات يذرا هل من خلفه
 شت و اشر من الجبال ان في اشر في اشر فلات في اشر من الجرد فالانع انما افانت
 في اشر من اشر فالانع انما فانت في اشر من انما فالانع ان يرح فلات
 في اشر من اشر في اشر فالانع ان يمتدق في يمينه في يمينه من شيماليه
 (صل الاطراس) اذ في علم الجمل كسر من في اذ اذ او مشير في يمينه (قائمه)
 فضل من يخرج اشر المشير في مزارح) كذلة اشر بل في مزارح اني اذ ليس
 المراد من الخرب من العروا في المضا في كذا التلبر وخصوه من الوراخ

اي اني جوع بغير ذنوبك كذا في كتابه ورجوع توسعدا اني المشجر يريد
 للعبادة (اعني) هيلا (ذوق) كعنى المذلل اني سيبا للنهر وصيد وستر
 انزاي ما تقدم للذوق من الصيافة بمر في قوله من الجنة على اول المتعبد
 وعلى الصلح بمنعني (باب) اذا اقيمت الصلاة (اي شمع) اقامتنا
 كما ترى على يد رواية اذا اخذ اقامة الصلاة (فلا صلاة) اما نبعي
 على بلية فتغفر الصلوة اي جازية وكونه صلى الله عليه وسلم لم يرفع
 على ان جل صلاة تدبى ير على ان المنعى النماز على القول بازالته
 يفتتح العباد او بمنعني انتم اي فلا ترفعوا صلاة (اي) المكثر
 يحرم بل ايقا بتة بكر المزداد خصوصاً خاصة بريد رواية فلا صلاة
 لانه انتم اقيمت فتصلي بعد بتة مع اقامة الجماعة في غير المسجد ان لم
 املا و انتم حمة لرفع خرب خرب منكم و غيرهم واختلف في رعيه ووفيه
 وذلك لم يبيح جده الفيلق و لا بكر لما كذا الحكمة جميعها جعله في حمة و يؤخر
 منذ انذبه يجوز وعلتكم الصلاة في جماعة اخرى بل ماع و اخرى في ذلك المشجر
 (ابن عيينة) نعت بغير نعت بغير نعت في عينه ام بغير نعت و هو بيت الجاهل
 ابن ابي طالب بغير نعت (ابن جيل) هو بغير نعت (ابن اول) (فان) اي البشاري
 (ابن الازد) في رواية بل سير من لغة ملك (ابن عيينة) حكم الحقاكة بوجه
 شعبة هنذا في قوله غير احرم ان بغير ان بغير ان ماله ثانيا
 ان الصعبة وان رواية بغير نعت بل لما لم ولم يترك اخرها كتاب الصعبة
 انه بغير من التيسر عن مر تعلقه من هذا الا سنه (لان) ذاروا و اعادوا
 في ضمنه (ابن) للنسر و رواية ابن ابراهيم بن سحر تفتحه انه للمي جيل و لغده من رجل
 ايقام و في اقيمت صلاة الصبح و كلمه بيش و لا تزود ما هو فقلت اني فشا
 اعلمنا به فلنا له ما ذ قال له و به يعلم ان رواية ابن ابراهيم تفتحه انه
 كلمه في ملكه و رواية شعبة تفتحه انه كلمه في كتابه او اختصار
 البطل يفتحه انما سوا بعتان وليس كذا و يجوز رفع الصبح و عقبه
 و حكمه ان تذكر ما في ذلك من استاغل عن اني يفتحه و ذل ان تذكر على ان جيل

اقترا انك بجلت بخراية خزي الية فامة (قد بعدت) اية بهي زي لسد
 (به ماله) اية بهي وايت عن ماله (باب) عذرا مني اية
 حرقة اية هم على شهر الحمة فعمل مفرقة مع ان او الجوا في
 انقرا ان اذ لا بعة شهنيا وانها وزه قلا ايه فرا في سبة
 ان شهنيا في مفرقة في ان لم فلا يسه و شها عدك من اجرين
 خروجه متوكل فبعيد اشارة التي ازين بلغ تلك الحال ان يشتهب
 لعدتك اية في و ج الية اذ او حر من متوكل عليك وفي رواية حر من
 انهم (تمام) اية اذا ان يشتهب انك اية (فقد انوا) و
 والصلوة جني العشاء اية في بيتا وفي رواية واذي بلقوا
 وهي الوجه اية الية ذاه المعوي ويحيته كازم حنا انك
 وتوييد رواية جاذ بلا ابو ذنبا لكة (مزولا) سيد ازانم من
 امر وانك اية لزال انك اية انك اية هلك صيغة اول لم يلج اية
 فتمت وان ازانك اية يشتهب منه ممنوع في الية انك اية
 بلا في اية انك اية في النبي كل اية عليل وسلم ان قلا في عني
 (اسيعا) زفيون الية في اية (فلا علمك) و بلغ في الجمع
 لواجته اية (فقدان) جدي حذق اية فقلت لعدك عقتة بلا في
 علمك ان اية انك اية (صوالح) اية من اية اية وخال في ماري
 انك اية (عني) سيد عزو اية جاتا فدا علمك فقل انك اية يا
 كل با انك اية انك اية اية بزل في عني فل انك اية انك اية
 علمك بنا وفع مرال حجة لذكر المنكر وروا ان عمي فوي على
 ذاك (جوه) يات في ذلك اية وفي عني في كوي رواية
 موسى في علمك فكل اية انك اية يلم في انك اية
 كل اية وسلم وحر من نفسه فقتة وعمل من اية يتخير اية
 الية العشاء (عني) من ساهل في حمة وانك اية
 انما اية انك اية (ينر خيلين) علمي وانك اية انك اية

انك اية
 انك اية
 انك اية
 انك اية
 انك اية
 انك اية
 انك اية
 انك اية
 انك اية
 انك اية

وانه حرم يصر على الجماعة (مكتننا) نصب على الهمزة وارتكان
 فخر وذا القوم عله في الامة فمدام يساعد به المنزل (باب
 على يعقل الامة فاعلم من حضر) اي عند تخليد البعض ليعز ويزيد الهم
 بالصلوة في حال ذلك بل عتبه في الشرب ولو تكلف قوم الحضر
 بطل به الامة فاعلم فيكم ويزل منزل احاديث ليلها (ومثل يعجب)
 اي من حضر ولا يخرى في الاول بسبب الامة فان (اي حجة) اي او فعلكم
 في الحج وفي رواية اخرى بل عتبه (او تكم) اي بلا فتحة و (اي
 يعجبون) اي بدلتهم ويزل الحضر فادعاه اسماء ان حمله على ما
 اختتمت لغته (سكنت ابا سعيد) اي عن ليلته الفخر في
 الامة عتباي والصلوة صلاة الصبح والاشارة العادة في
 نوع المص ان يخلف بعض الناس رجل من الامة نظارا فيل عتبان
 ابن مالك وفي رواية ابن ماجه انه بلغ عمره اثنان وتسعين
 ليل عتبان عمه اضر بها اذا عتبا من فيلته واحرقه اي انخرج
 وان كان كل منهما من غير (من الاجازة) مؤمنين الحميد بن
 المنزلة اجازة الابع والاشارة صلاة تدعى الامة عتبان وسلم
 مع خلفه الى جبل الصخر وقرن من الامة عتبان والاشارة
 الامة خصته في التعلق بالجماعة (باب احصى) لم يختم
 بالجمعة لغوة الخلاء اي بيد فزمت ماله الى الامة صلاة في
 الامة تعلق نفسه بالامة او تعلق ولا كند لا يجعله في
 صلاة فان كان يجعله بربا بالعلم والامة استتمت له
 الامة عتبان وقال الشافعي واما بربا بالعلم فانما يرضى
 الوقت والبر بالالهة وتسميت له العادة منها ولا يقول في عمر

فخر وذا القوم عله
 في الامة فمدام
 يساعد به المنزل
 على يعقل الامة
 فاعلم من حضر
 اي عند تخليد
 البعض ليعز ويزيد
 الهم بالصلوة
 في حال ذلك
 بل عتبه في الشرب
 ولو تكلف قوم
 الحضر بطل به
 الامة فاعلم فيكم
 ويزل منزل احاديث
 ليلها (ومثل يعجب)
 اي من حضر ولا يخرى
 في الاول بسبب الامة
 فان (اي حجة) اي او
 فعلكم في الحج وفي
 رواية اخرى بل عتبه
 (او تكم) اي بلا فتحة
 و (اي يعجبون) اي بدلتهم
 ويزل الحضر فادعاه
 اسماء ان حمله على ما
 اختتمت لغته (سكنت
 ابا سعيد) اي عن ليلته
 الفخر في الامة عتباي
 والصلوة صلاة الصبح
 والاشارة العادة في
 نوع المص ان يخلف
 بعض الناس رجل من
 الامة نظارا فيل
 عتبان ابن مالك
 وفي رواية ابن ماجه
 انه بلغ عمره اثنان
 وتسعين ليل عتبان
 عمه اضر بها اذا
 عتبا من فيلته واحرقه
 اي انخرج وان كان
 كل منهما من غير (من
 الاجازة) مؤمنين الحميد
 بن المنزلة اجازة الابع
 والاشارة صلاة تدعى
 الامة عتبان وسلم
 مع خلفه الى جبل
 الصخر وقرن من الامة
 عتبان والاشارة الامة
 خصته في التعلق
 بالجماعة (باب احصى)
 لم يختم بالجمعة لغوة
 الخلاء اي بيد فزمت
 ماله الى الامة صلاة
 في الامة تعلق نفسه
 بالامة او تعلق ولا
 كند لا يجعله في صلاة
 فان كان يجعله بربا
 بالعلم والامة استتمت
 له الامة عتبان وقال
 الشافعي واما بربا
 بالعلم فانما يرضى
 الوقت والبر بالالهة
 وتسميت له العادة
 منها ولا يقول في عمر

الامة غير الجماعة فتكون صلاة الامة من حضر فيفد فولد له ارفع لنفسه
 واقيمت الصلاة فله بربا لنفسه ارفع في نفسه في كتاب الهة الامة اذا حضر

والبر

وابتور الزدة او على اية بتره بد الخلع في كونه صلا يرمي بد الخلع
 لتعبيه بالعتشاء بفتح الغير وبالخلع وتفتح ابور الزدة اية بالقلوب
 لتعبيه بالصلة وفي الخلع وتفتح ابور الا شغل او بفتح ابور بنحو
 في الخلع سواء كان يشغل اية وفيه ونحو ابور الزدة اية بالعتداء
 (واقيم الصلاة) جملة ابور فيو الغير على خصوص الخلع باب
 لغزوليه فلا يبرء اية بالعتشاء وفولده فابره واية قبل ان تصلى الخلع
 وفي رواية صحيحة اذا وضع العشاء واحركك فدايع وجملة
 البقاء على الخلع على الخلع والى العلية وهي التستر بشرايع اني
 في الخلع (فلا يبرء) جملة الخلع على التذرية وهذا ان كان
 اية كل خلع على الخلع الخلاء عن اول وقتها وتزاد على ان
 الخلع في شتمين وفي اوجبه فلا يبرء اية الخلع وان خرج
 التوفت هكذا التذرية (اية تجلوا) بفتح التذرية وتفتح مع فتح
 الخلع وفي رواية بفتح التذرية وكس الخلع وتفتح مع فتح
 عن الغير على غيرة التذرية كما نص بعضهم وانما هو صيد فندعي
 الخلع لغيره الخلع عبادة تدينه فارجعه فارجعه (او وهب
 مريئة) وفي رواية مريئة وكل ما نسبت له الجنة حتى فلا التذرية
 زفرة اهلية (باب) اذا دعيت فبته يد على ان اية في
 المتفرد لغيره الا يجاب او على ان فولده فلا يبرء اية في
 يتدبر ذلك من ثم يفتح في اية كل ما مر شرحه ثم اقيمت
 الصلاة فاك يتدبر في كل من غلده صبيح ابور الخلع بالفتوى

اقيمت الصلاة
 من غير ان يركع
 في كل ركعة
 ما يندوب
 وان كان في ركعة
 في كل ركعة
 في كل ركعة
 ان اقيمت الصلاة
 في كل ركعة
 في كل ركعة
 في كل ركعة
 في كل ركعة
 في كل ركعة
 في كل ركعة
 في كل ركعة

ولما خرم العشاء ليلا يستغرب قلبه في الصلاة ولما قيل لهذا الخلع في ثناء
 وقت ابور الحار والغير وقتها ويمثل التذرية اورد الخلع في شرح الرسالة وكذلك
 الحار والركن في الاحتار وفي المغاير الحسنة فالاحتار في شرح التذرية ان كان في كتب
 الحار في التذرية فان فتح مع ما في الحار فانتهى عن التذرية
 ان سانه ثم ما وقع في الكتب انك قد فعله فلو فعله فبفتح (السيك) وكل من يتردد

لغير علمة

عزرا من كلام الله به من اخبرت آية من ربي
 آية من مكة التي امدتني والعهدة بصر العين وتمت (سلام) كان
 في اية من اية نصار فلا تعتقد وكان امامته بم كذات فباعتقده
 ولنا استدل المعاكبه وفيلان مؤني ابد خزيقته لا تكذ له يسوع
 ابد خزيقته بر عبته بر عبته نعان عتق بتمتداه فلما نول عن
 ذالك قيل له مولاه له زاد المعه به الا حكام وة القوم ابو بكر ومخر
 واستشكر كل ابي بكر بلان انا كان فبلا من كل احد علميه
 وسلم ووجهه الشريف بل زمامته سلام بعناه استتمت فيهم
 ذك ابي بكر ولا يخفى فابيد وسلم اخرا لا زبعت ان يكون من كل
 القوم علميه وسلم بل انزل الغي وان عنهم ومعدان واخرين كعب
 ولا من مشغون وكذا عمر بعلمه كين احسن فان كان سلم خيل
 ما جعلت الخلال بقه شوي ابدل امره ومنه عزرا ايد (كلام الله)
 زينب (استشيد به الصغرى وهو مخوف في الجبشة ومؤذ العلى
 ضعه الغلغلة واسلها فاند اذ الامم بعلمه عند حازن الصلحة
 خلقه لان اية فلم به العزاة مؤاخر يوم اونا ببه (باب
 اذ الامم يتم الا فلم) مزهب اشيا جعي ان صلاة الامامع عيسى
 من قبله بسلامة اية فلم ولذك اجاز امامة النبوي وقرهيب
 الخنف اية من قبله من كل وجه فمنهم بولت علميه بولت علم من
 خلقه ومزهبه في تبصيل نارة تبخل عليهم وتارة به فغوت
 اذ الامم يتم فبصل بركه شيا من قرابته من علمي مزهب اشيا
 ويعمل بان تكم شيا من كذاته من جوارحه مزهبه ملاح (وازلغوا)
 اية اذ تكبر الخليفة وتبين ان الخلال المعامل للخرية فذبه انه يبدي
 ومؤيد من مزهب اشيا جعي في جيد جوار الصلحة خلفه الفهم والفاج
 اذ اخيف منه (باب) امامة المعتون اذ ادر الخلق
 انعتن جفر وجد غير الا فلم (والمبتدع) بل اعتقاد ما يخلده

في
 وقت
 ملك
 فلو
 تكم
 زه
 و
 في
 وا
 في

استندوا بالجماعة فدل على تعجز السبع (فأخذ أبو عبد الله) واليد
واليد شتى لا يدرك على الله انما يلاية بمنزلة الصبيغة اذا كان الخردى
من قوتها او كان صبيد ولو ليس على شيء كيد والارواح هذا الاول وفر
وصلد الله سما عيسى (عز عبد الله) تليبع اذ رك زمان الصبوة
ولم تكتب له زوقية (علمة) اية جماعة (املح جتنه) هو عبد الله
ابو عيسى اقبلوى او كندا قد برهن المص يد و قد طر في زمان حد حصار
عمان على واويون الاله فصله وكلمة من عبد الله وسئل من
حينها واويون امة برهنين شيئا ولم يكن ولا حرم منهم املح جتنه
(وقتمج) اية بخان الفروع في الخرج اية الاله (واحسر معجمه) كذا
يقول ولا يفيح على طامهم صيد من العتمة (فاجتنب) اية لا قسا ركم
جنتهم (الجنح) المتشبه باليسل اية ذلك ابتلع (ولو لم يجنب)
وجداد غاليه في التي حمة ازل اذ جابت على من مزه جتته ايجفك
وازل تكبان الفروع ومنزل عصب السلب ايج ومن هندا اية اهد الاقراء
بالفبرع (باب) يفوم عن مير الاله ملع جزاء الكوراب
الفر (سواء) اية لا يتقدم ولا يتأخر ومن سنا انه يشبه تلخه عند
قيلولة (باب) اذا فلع الى جزي) ومنها التشيد على ان
الاله ملع لا يترك اما نوع على هذا العتد مؤفعد وان العمل الخصب
لا ينحلح سيمه ارجل من خلفا بل ضالح الحلالة هذا من حينه
واي اية اية مؤتم (باب) اذ الخينو اية ابتداء (فلمهه)
نوي ذلك اولا لانه اختلف في حضور فضل الجماعة لانه اقبل

بجاء
يفوم عن مير
الاله ملع جزاء
كذا الفبرع
صفره الفبرع
يفسلف الفبرع
ويفوم عن مير
على انه بل الفبرع
مؤفعد اية
يا زايه
في النجاح
في النجاح
ونصد في الفبرع
اليسل
ايه عن با اية
في الفبرع
يفاء
وهو جزاء
وهو جزاء
وهو جزاء

عز عبد الله
مؤفعد

بالسنة من اية يلايد به فله باج بصوة من كلاله ولفتحاه الفهم جاتته اعلم
ووقع في التي سالت بالف ايقا بيا حلاله الشيف وحيج كلك ازلناك انذ بل اسير
وانه بالف في منسرا في ونصه في فيصير في في حضور والجزود * فلم من جزى فان
العبادة جزاء * ممن بالف الفها والسرية جمع جزوة بالسنة او جمع جزية بالسنة

ايضا وسمى الفعلة من الخيم ففعل كثرية ويا مير انزل منزلا خاصا كل ايام
في شهر حيد لثنيب ومن غير ان قول صاحب الغاموس انزل انزلوا بانهم كناه
الاصحاح وكذا قوله في الغاموس ان ينزلوا بالنسب الفعلا وينحن بالنعيم وهو
انزلوا فافعة حيد المفتوحة لغمها ومنه معنى انزلوا غمي مرادة وكذا

الجماعة واختاره في الخيم خلاه الاكثر في باب اذا اقول الامام
وكان لم يخل حاجة بخروج اية من العلة بانك لينة كما في تسليم
لا من الما مومية فعلا (وصلى) اية وخروا في كناية بقية من تفسير
كناه الغضبية (صوم فرقة) عيدا اخر اخرج بيد الساجدي
على الا يتعم بالمتبع ومنعه ماله وريضة والكوفيتون
مخربث اما جعل الامام ليوم بيروك فاختلوا علميه و
اختلا واشتر من الامم ختلا في النية واجازوا غير معتاد
بانه كان في يوم جعله يد الامة في انبلا بلة وانزل يعلم به على
الغد علميه وسلم ومنزل يرد ان في العلم بالامم في الامم بخلافه
صلى معلى العشاء الا في يوم ويرد الا في كل زمان عند انزلوا
والساجدي والطياري والبراري فغنى وغيره من غير له شعور والجمع
في يخته وريما لدرخال العميد كناه في اخرج (فصل العشاء) كذا
في معجم الزافات وفي رواية اخرى فاما ان الغضبية تعدت
او ملة الصميم اصح (فان في التي جعله مؤمنين من رايه في رغب
او عرام من الجاهل ان يسلم بالجاره فاك جنسية في رجل من الجاهل
المنازلة اذا اخرج الامام عن العادة في التحويل وخسر الما موم
تلقا بالما وما هم به اشرف لانه ان يفعل به الامة فمذموم
فعل في جازار اصل من ان يفعل عيسا فواجاز ان يسلم بجسي
لما موم ان يخرج عن امة ملة اما بعد اختياره او تم منقذ الامة
اخبرته وبيد ان العذر هنا ثابت وان التي خرف مع بانك لينة

منها في قوله
انها التي في قوله
وقد عرفت ان
جزوا به بعد
العلم والامانة
وقال الامام
ان اصل الامام
فانما خلق من
فلك من اجاب
مذموم
سنة في
انها في الفقه
محمود في قوله
انها في قوله
انها في قوله
انها في قوله
انها في قوله
انها في قوله

ع
سلم

استبد بخلًا، وسئل النبي صلى الله عليه وسلم من ضلَّه من ضلَّه
 البعير كان ملكه من زكوة وسجود، يفزر عشي تسبيحًا
 (باب تراخفا) لما تكلم على التعقيب نحو انما نوم تكلم على
 التعميق نحو عينة مولا تعلو بله نوم ويقدر ابي ايه هننا (وقال
 موسى) ايه ابن اعمال التبرؤيكي وقيل من سياتف بيتان سماع
 فتاوة من افسر (باب اذ اهلها) تغزم قاييد (باب
 قوا سمع) بفتحها فيدان صحت صلاته المسمع وصحة ايه فينزل ايه
 (قارعت) ايه ابنه اوفوه (باب اهلها) ذهبا مشروبا
 والسعي الشراة الصوري يؤم بعضهم بخلًا ومنعه الجمهور
 والخلل معنوي به ليعجز كما يعم بعضهم بالسنعبي فالوجه
 اصرم قبل ان يروح الصفا ايه يليه زكوة وسهم من ركعة اذ زكوة
 ولو كاه الامام روح قبل ان اهلها بئ بعضهم بغيره يتسول
 ويقيم البخل باختياره فيمتم ان التجمدة الثانية معسرة
 لكان ولو ان قوله في اية اية الثانية وانما من معتزون بهالة
 ايه بله نفس لقوله في الرواية الا ولو وابو بكر يسمع الناس التكليم
 اذ ليس يمتا ما ينسب افتراءهم به ويحتمل العكس ويتركه هو
 كره من حرث ايه شعير الخزرة فالرؤا سئل النبي صلى الله عليه وسلم
 وسئل في اهلها بله تلخ افعال تدفول وايموا به وليد تم بله من تغذي
 اخرجه مسلم والحداب السنن وذكره بنزلة البصيرة به قد
 يكون صاغا ايه حجاج بيد عينك في شير على شهر كعب ايه سؤل على
 شروء البصيرة (باب هل يخلو ايه قاء) قال السنن ابعيد

وقيل من ضلَّه
 البعير كان ملكه
 من زكوة وسجود
 يفزر عشي تسبيحًا
 (باب تراخفا) لما
 تكلم على التعقيب
 نحو انما نوم
 تكلم على التعميق
 نحو عينة مولا
 تعلو بله نوم
 ويقدر ابي ايه
 هننا (وقال موسى)
 ايه ابن اعمال
 التبرؤيكي وقيل
 من سياتف بيتان
 سماع فتاوة من
 افسر (باب اذ
 اهلها) تغزم
 قاييد (باب
 قوا سمع) بفتحها
 فيدان صحت
 صلاته المسمع
 وصحة ايه فينزل
 ايه (قارعت) ايه
 ابنه اوفوه
 (باب اهلها) ذهبا
 مشروبا والسعي
 الشراة الصوري
 يؤم بعضهم
 بخلًا ومنعه
 الجمهور والخلل
 معنوي به ليعجز
 كما يعم بعضهم
 بالسنعبي فالوجه
 اصرم قبل ان
 يروح الصفا ايه
 يليه زكوة وسهم
 من ركعة اذ زكوة
 ولو كاه الامام
 روح قبل ان
 اهلها بئ بعضهم
 بغيره يتسول
 ويقيم البخل
 باختياره فيمتم
 ان التجمدة
 الثانية معسرة
 لكان ولو ان
 قوله في اية
 اية الثانية وانما
 من معتزون
 بهالة ايه بله
 نفس لقوله في
 الرواية الا ولو
 وابو بكر يسمع
 الناس التكليم
 اذ ليس يمتا ما
 ينسب افتراءهم
 به ويحتمل العكس
 ويتركه هو كره
 من حرث ايه شعير
 الخزرة فالرؤا
 سئل النبي صلى
 الله عليه وسلم
 وسئل في اهلها
 بله تلخ افعال
 تدفول وايموا
 به وليد تم بله
 من تغذي اخرجه
 مسلم والحداب
 السنن وذكره
 بنزلة البصيرة
 به قد يكون
 صاغا ايه حجاج
 بيد عينك في
 شير على شهر
 كعب ايه سؤل
 على شروء
 البصيرة (باب
 هل يخلو ايه
 قاء) قال السنن
 ابعيد

وجر مغلوبه وجر او وجر ايا بفتح والضم اذ ركه ووجر عليه وجرل او وجرلنا غيب
 وكذا وجره وجره مصدر اغب والجر من مخر بخل وغيرهما قوله حرثنا الحزب
 من خه ابر سغادة ليس من الحزب بمنزلة ايه ائمة قوله عن ائمة براد بيمه الصغيا

وقال انما الكنية نعم وانكلمه انذ ياذن يغفر لهم مطلقا ايهم وبانفسهم
 او تمام يذ كبر الختم بد التغير بغيره ولا يرضى واخره فذ من باب
 الختم فذ ان يعذر عند معذرة كسركم الصبا فير مع عذرك الصبا
 ولزاد سدا او الختم بد التمدد به يعمل به الا مع التمدد والاعزاز
 لانه قد يحاسب بالتمدد على التغير وان يرجع عذرك ان لا تعذر ليريد
 من باب التمسادة (باب اذا بكثر) التمسح صوت الصخر اجاب
 تسويده فيتمل او يوفيه وهو كمان فولد الا في باب انهم قرع يصور
 وهو قول جماعة الا ان الصلابة لا تبطل بتركه غير من خلة فذ
 لا يترجم ويتمثل في ان يترك او يتقرر به الجمور والصلابة لك من
 غير التوجوه ان اول اليمين عليه واجب في الجماعة فلا تكون جعته من
 واجباتها وهو ما كان يغيبه في الشروع كل التمدد تعليم وعلم وانخله
 والتقلد من غيره (تستوفون) واحزبه من رابع حذيره فان اوله
 فاعل وضمير فله مفعول او انوا وان باب الفاعل وضمير فله بل ان
 اسمها او في بعيد التمسح لتستوفين جزاء انوار الثقل والترميم يتمثل
 انذ على كل اسم فله مراد التمسح والتقدير وان يتمثل انذ يتمل
 اختلا في الفلوي باقتبا يفتقر والتماسد وهو ما خرج مجز الى بحر
 (باب بسبب افهلان) يشي الي التمسح به كل التمدد تعليم وتسلم به
 (قراصوا) تصدوا وذلك صفوا حتى يتصلوا من ينخل (باب الصفا)
 ان فضله انخل باب فضل التمسح التي الختم فولد (الاول) ابريد
 المراد بالتقدم في الفتح وان ليعجز المتقدم يصدر بالثقل بالنسبة
 التي التمدد ويتكرر مع ان الحكم خاتمة بان اول تما امتياز به التمدد من
 سماع فزاة ان الخلع والسوا في المسجع عن التمدد والتعلم من الصانع
 وانظر في منه والفتح تعليمه والتبليغ عند التسليم من التمدد في
 يرضى

يصير التمسح
 وتضمن الخفاء
 والتمسح اقتداء كرا
 ضربه التمام
 تنقل التمسح
 وفي التمسح
 يقع التمسح
 في التمسح
 والتمسح
 في التمسح
 في التمسح
 في التمسح
 في التمسح
 في التمسح
 في التمسح
 في التمسح
 في التمسح
 في التمسح
 في التمسح
 في التمسح

يرضى

وضمن التمام والاشارة لسوا من شرح حذيرت فون الجمع والاول مع ماد حلتا علمت ثوى
 القتمكيد ان قيلت لشرارة الاشارة الى مرقمته ويجعل مفعولهم يرضى التمسح من التمسح والاول

كما يلي وقد اقلده (خلقنا) على ان الزيادة لا تعرف به صيغ اخرى كما في
 خمسة اذ جتان فعليه ستر ازرايع (باب) فيمنه اية فضيلته
 واخرين مثلها في التهمة اقايل املع قبائله بعدة وانما لم يسم
 قبائلهم وتعرفت به ان اوراقه عيب على المأموم اقر احراما اذا
 كثرت اقله دليله على فضيلته التهمة لا يجرى خبره عما يشهد
 في مؤملات الله وذلك بكتفه يضلون على منيا بر اللفظ و (باب)
 اذا كان من الزيادة ملج و غير (المقوم) المقدر بره (طابعه او ستره) ان
 جاز ان يفترا ولم يغزل باقامة التصوي واجل الكلاك يمدخ وعمل
 مذ فوم بنم شعير او كمن يوقل النسا بعيته لا يجوز ان لك الالامع
 الخلاء المشير (ابو عيسى) الا على محمد بن شعير البقره (المثل يجرى
 في جميعه) في رواية في حمى اذ واجبه وهو ترميم ان الامراء ينشد
 الموضع (ابو عيسى) في المشير بل محمد بن اية في النبا بعد منزلهما
 فضيلته او يجوز في قوله هجرته وقوله وجزا لالحج (باب)
 صلاة النبي كذا في رواية المشتمل وعزة واحة وحده ان الموضع
 من التصوي واقامته وحلاة اذ بناية لها كتابه مع د والاشفا
 من جملة ما عيبه انما بل غير الالامع وانما فوم (عبر العلاء) في
 صه صوابه غير الالامع وكذا في نسخ قولك بكتاب له ذر ويجعل
 عسة وكذا في اطر الفاي اذ في بغيره (باب) دليل (الحجاب)
 يجوز واذا في الواجب اذ مزا النجاك به (التكليم) اية لك حرام
 بغيره (واقتراج) انوال المعية اذ بناه وجوب التكليم مع اقتراح
 (العلاء) ورواية شعيب مختصم لاسا يرضيه وانما ذكره
 لتضمنه لغوا في نهي لاسروية ذلك اسارة انوال الخبر و اجد

سورة الزمر
 من قوله
 فقل
 ان
 العباد
 لله
 سجدوا
 وما
 كان
 لهم
 ان
 يعبدوا
 الا
 الله
 وحده
 العباد
 لله
 سجدوا
 وما
 كان
 لهم
 ان
 يعبدوا
 الا
 الله
 وحده

من خذ اذ عمسة كذا في غير الالامع وكذا في نسخ قولك بكتاب اذ في نسخ له
 غير النبي سعادة وكذا في اطر الفاي ان في بغيره غير الالامع (باب) الحجاب التكليم ان
 قال الا شاميل لغيره خبره الا ان تعرفه للتكليم والا افتتاح بيد له خبره من الالامع الحجاب

(ركب) في العجدة سنة خمس من الهجرة خرج الى الغابة (ويعبر) جرح
 والفراد بسفد سافر ولزلك منعذ من القيام (وكبر) حمل المة
 على الثوبين وعلى الزمردا فكسبه (الفراد) في تاحيد به وده كسر
 الى كوع والى فم بغيره ولا يعتم من بقوليد (بقولوا) زنتا ولد الحمد
 له ندمي بدعرا الثوبين اذ لثة احمرى خارجية او ادمه يروى انه ولجب
 تبعه البعير اشيا حيد كذا تحمير والتمحل بنزاهه به (باب
 رفع الاقربى) القبوله سواء اذ به حركه في حيلوا حاز بقوليد مع
 الة فيتلح اقربمغا زنة التكميد وقال الشايعية ومولاه اجس
 عنوننا يقارن اقتتاحت اقتتاحت التكميد ولتمتدا ولة اقتتاحت قترسها
 في داخ تكسبه (باب رفع الاقربى من مزج الشايعي والحمل
 وروى عن قال جعله واخر به اشبه ولزك غير الحركه وتكره ومثو
 المشهور عندنا في ندمه يعجمه عمل مثل القربنة (وحرى) اذ ما لا يج
 القونون واذا قولنا الة للتعطفا على رة البغرا اذ ايد (باب
 اقربى) قولنا (بالصاحبه) اذ حال الكوفه معتمه فيكون منزل القول
 جميعه به ورواية عزواة نبيد وروى الشايعي نينها بان تكون
 رؤوس الة كدابع عزواة نير والى احسان عزوا المنكيز والمنكب
 جمع التعذر والكته (باب رفع الاقربى) قال خ في التوفيم
 الصحيح في منزله المراضع اذ بع لسبوتة في الحديث واشتمار النسب
 كل التذليلية وسلم على ذال (باب وضع) عنرفا بيد اذ بعته
 افوا المشهور من الة التي اهدت في القبر (يمى) على رواية بنايد للباعل
 معقول اعلمه سسر وعلى رواية بنايد للمعقول للافرو والسكان
 (المشوع) من حضور القلب مع التذليلية ويلزم منه غابا حشوع
 الجوارح اذ مشكوتها وعمه تغلبها (والمشوع) اذ يقول رحمة العز
 مؤد ليل مشوع القلب غابا لة منزل مولد في (اليمول) اقله
 افا متسالة تكون غابا الة مع ل المشوع ويه يناسب التهجته

والصاحبه
 في العجدة سنة خمس
 من الهجرة
 خرج الى الغابة
 (ويعبر) جرح
 والفراد بسفد
 سافر ولزلك
 منعذ من القيام
 (وكبر) حمل
 المة على
 الثوبين
 وعلى الزمردا
 فكسبه
 (الفراد) في
 تاحيد به
 وده كسر
 الى كوع
 والى فم
 بغيره
 ولا يعتم
 من بقوليد
 (بقولوا)
 زنتا
 ولد الحمد
 له ندمي
 بدعرا
 الثوبين
 اذ لثة
 احمرى
 خارجية
 او ادمه
 يروى انه
 ولجب
 تبعه
 البعير
 اشيا
 حيد
 كذا
 تحمير
 والتمحل
 بنزاهه
 به
 (باب
 رفع
 الاقربى)
 القبوله
 سواء
 اذ به
 حركه
 في حيلوا
 حاز
 بقوليد
 مع
 الة
 فيتلح
 اقربمغا
 زنة
 التكميد
 وقال
 الشايعية
 ومولاه
 اجس
 عنوننا
 يقارن
 اقتتاحت
 اقتتاحت
 التكميد
 ولتمتدا
 ولة
 اقتتاحت
 قترسها
 في داخ
 تكسبه
 (باب
 رفع
 الاقربى
 من مزج
 الشايعي
 والحمل
 وروى
 عن قال
 جعله
 واخر
 به
 اشبه
 ولزك
 غير
 الحركه
 وتكره
 ومثو
 المشهور
 عندنا
 في
 ندمه
 يعجمه
 عمل
 مثل
 القربنة
 (وحرى)
 اذ ما
 لا يج
 القونون
 واذا
 قولنا
 الة
 للتعطفا
 على
 رة
 البغرا
 اذ ايد
 (باب
 اقربى)
 قولنا
 (بالصاحبه)
 اذ حال
 الكوفه
 معتمه
 فيكون
 منزل
 القول
 جميعه
 به
 ورواية
 عزواة
 نبيد
 وروى
 الشايعي
 نينها
 بان
 تكون
 رؤوس
 الة
 كدابع
 عزواة
 نير
 والى
 احسان
 عزوا
 المنكيز
 والمنكب
 جمع
 التعذر
 والكته
 (باب
 رفع
 الاقربى)
 قال خ
 في
 التوفيم
 الصحيح
 في
 منزله
 المراضع
 اذ بع
 لسبوتة
 في
 الحديث
 واشتمار
 النسب
 كل
 التذليلية
 وسلم
 على
 ذال
 (باب
 وضع)
 عنرفا
 بيد
 اذ بعته
 افوا
 المشهور
 من
 الة
 التي
 اهدت
 في
 القبر
 (يمى)
 على
 رواية
 بنايد
 للباعل
 معقول
 اعلمه
 سسر
 وعلى
 رواية
 بنايد
 للمعقول
 للافرو
 والسكان
 (المشوع)
 من
 حضور
 القلب
 مع
 التذليلية
 ويلزم
 منه
 غابا
 حشوع
 الجوارح
 اذ
 مشكوتها
 وعمه
 تغلبها
 (والمشوع)
 اذ
 يقول
 رحمة
 العز
 مؤد
 ليل
 مشوع
 القلب
 غابا
 لة
 منزل
 مولد
 في
 (اليمول)
 اقله
 افا
 متسالة
 تكون
 غابا
 الة
 مع
 ل
 المشوع
 ويه
 يناسب
 التهجته

(باب ما يقول) ولما يجوز تعدد عينه منسماً فلهما اسمع انما منسماً
 يعني ابلستم القدر انما حمر اني حيم ومنزلة ليل مشهور من قهيند من كراهية
 انتم منسمة ودعاء التوجه لغزلي وابدانكم وعمر فدان استمر به
 الفعل تركه والامسكاته مضر منسدة كذا في التناقد (هذه في) نفعي
 مضره وحزم التزوي بانهم خفا يتعلم ان الراوي صدك فيما عني بيد
 الصفاة من اخر اللبغيز وانهم صدك مملو وها الا سدكاته بنيتة اولاً
 (اسكاته) يجوز رفعه بتقدير ما تقول فبيد وتضهد بتقدير اربا ساك
 وهذا الصفاة الكندر للتعبدية وتعليم لك مة والجملتان
 الابحيم تار توكرتان لك ولترو التلم وانهم في الاخرى نغز لا نغز
 لانها تفرحها من الماء والفطاه بكسي الفتاه موماً يفغوا كالنغز
 اي (ج) منزل وان لم يكره علماء مومثنا حاهاً واسترخاه موم 2
 معنى الصفاة لا كراي شاهد بيده مع ذلك لا نذ نسب ظاهر وليس
 بيده اند فائدة نغز التكمي (وانا مغم) اذ اعتبر نغز وانما مغم
 وفذلت وفزلك النغز وانك اذ لا نغز نهم وانك فهم
 وانحسان مثلك الاول وانحشيس بفتح الغاء لغز بيده بفتحها
 نغز نغز (باب) رفع) انما موم (البحر الى
 ان قلم) اذ جواز او كلبه به فذ من تال الهم فتراه قلاذ الكس
 يغي (التعلق كذا ذلك من اصلاح التلكة) (عير رايموة) هسو
 شاهر باب (بالفعل) بفتح زادة ورواية ويسمى حننا لانه يده احياناً
 ومما يتلوه ستره لعل على مع فدا لغز اوة (مساوت) اذ اردت ان
 انقول (لكنكم) به فذ كالمنا اهن منه شء خلبه ضعبه ونسم
 يتناول له فذ به يعني ولا يتركه اذ ارتفعت به وفي حريه اشرا فتظار
 من حريه ابوقباير المتغرم فبفر صبيراً فذ ان تكلمت (مئلسي)
 من المثل ولا يفز انما اضعفة ومن الزدة كره حرك انما موم واقلا
 الا موم وانقز ينفع اء القى فبلت ما وراثت الاشياء عبيد ينفع النضل

قول
 بالقرآن
 الذي اسكتك
 انتم
 اي استمر
 يقول
 نغز
 على
 اي اسكتك
 مومثنا
 انما موم
 فذ كالمنا
 فذ كالمنا
 فذ كالمنا
 فذ كالمنا
 فذ كالمنا
 فذ كالمنا
 فذ كالمنا
 فذ كالمنا
 فذ كالمنا

لكلمة

وما يعني ومنه (وما ينجاب) بالبناء للمفعول به الجليل من زيدة
 في التثنية ليد القول بانها الما تبت على الما نوم في السهية (الهد
 الكوفة) اذ بعضهم وكان عمرو لا يم في التمام على اذ بعدت
 من التثنية في قبيلتي واليهما التوسنة عسي من افرهزي وعسي يرفح
 الله على نرفيد وشوا في كوفى الكوفة بعى له واشتمل على اذ على
 الصلاة وعبر التثنية من كوفى على تبت اذ ال وعثمان بن حنيفة على
 مساحية اذ رفوفه اجنا (جسكرا) منزل القاء ليست غدا بعدة هلى
 عزله في القول كان مناهم غير الشكوى وانما من تسيب يتلشى
 القول فيمن غدا بعدة على جملة منكن علىه مفضل على يجل (مشرد ارا)
 صرح في ان جملة الشكاية كانت متعردة ورواية ابن عوف
 فقال عمر بن عبد العزيز في كرسى حشر في الصلاة (فقال يا ابا انصاف)
 بيد خرو تغد يرو بجاء انا في سوا بجاء منعد ابي عمي فقال كوفيات
 وانصاف سوا التثنية وليس غير بكنا يولى اذ كرسى في حشر لسه
 وانذله يسيب كندا (امنا انا) فسميت من راي امامه فعد
 ذكره واذا كرو (امنا اخرم) اذ انعم (قلاية العشاء) كرسى
 للجميع غنى الجبابة فانذ فال الحشر وفي البناء اذ في صلاة
 العشى (جلاز كنه) اذ اكل بل ينسب التثنية في ير بال شوق
 وكذا نهم زاوا الشواء اذ كغنا جنلا منهم وهزل فوضع التثنية
 اذ انذ لا ير على التثنية في الصلاة بضميمة قوله صلوا لما يقرؤ
 اهلك وقرى اهلك بهم كذا في رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (رجل) هو مخبر مسلمة اذ نقله وجعل منزل وان لم يتمد ليغنى
 براه تم ملة سبب التثنية ويح ويغرى من جملة وكان اذ مسلمة
 يقول انشر الله ويحل علم من شعر شيدا اذ كرسى (بالسنة)
 اذ مع الفجدة من الحشر ليد بل يجرهم ويحشر نفس عند الجماعة
 (ولم يفسم) يعنى عند العبد (ولا يقول) نفس عند اذ ما نذ

اذ يعني من
 واذ يعني من
 منزل اذ اهلك
 صلاة العشاء
 باذ في اوله
 باذ في اوله
 العشاء يجمع
 اذ اذ هذا ال
 العشاء في
 التثنية في
 رجع اذ في
 في اذ اذ

يقول عمير الفديّ تغلبت على امرئ في ثمن امرئ الفديّ عماداً فينتد
 وفتح لغواً في حشر يوم المنون من المواتم فوضع الكتاب في الخزان
 المتبرقاً بجلاشيمة الغلافة فأتى باب التبرق (باب
 التفريق) في (المغرب) إذ تغرب من مفاعل الغطر هي الامه ابراهيم
 (سمعت) بيد التبعات اذ منعت في السيات سمعت (ذكري) (ق)
 مفعول تغربوا اي شيئاً فسيتد (يغرب) (باب) في قرض الخال (المغرب)
 زادة امه في الوقلة ثم من كل لثنا بعد من حشر فينتد الغد تغبن
 ما كل لثنا في قنيتد كما زواة السنك وبيد يجمع قنيتد وينتد تغرب
 في باب انا جعل اليه فلاح ليوتم بيد من انتم الظمير يا نتمه اذ لا
 المتجر (مالتد تغرب) كان قزوان ج امير اعلى امر يند من قنيتد معاويد
 (بفصار) للكنشيين بفصار المفضل وكرز وواته ابود اروع وغيره
 (وقر سمعت) بيد اسغرا بزيادة في قرض من كل الغد على يد
 فلي زوايو لغال كاي يفتعل بهو (البحراني) من غدا في بحر ربي
 سعادة هو ايد بهو البحريين وكرز في رواية اليه من وجود
 الكمي ملكة ولو بذا انكولو الحضر على الوضوء فتكون اللام
 بهو من غفوفة وجعل في المساري وسما في الخنك واللام من غفوفة
 وقال جهم في افراء ميلكة في الحريك اللاحق بانه في اولها بدق
 وعضت غنير اللاحق في واية نعل وبنوا الجفوة كما في الغت واية
 والهو ليز تنيمة كوني فدايك الكقول وقزادة بل كقول الشؤرتيين
 البحرانيين يفتل بغيره واية لغال بهو الكقول انما ازل
 انه كقول بغيره وبنوا غمرا في ارضي ثم بذا اللاحق في اولها
 النساء الكقول كمنهات من اللاحق في ورايات اللاحق في ايات
 وقال ابن ابي تميم تسمية اللاحق في واية نعل بل هو ليز لما حفر
 لغ في جهم في انما الكقول من غنير بها والتمه اعلم وبنوا البحر
 يدل على امتزاج وقت المغرب (باب) (الجهم) (المغرب)

فرضه زغيرا
 بهو (البحراني)
 يفتل بهو (البحراني)
 في سفدة اعزاز
 بهو (البحراني) في
 وفي افراء ميلين
 يذرا
 بهو (البحراني) في
 في غمرا البحر
 بل في اولها ميلكة
 وفتح غنير في
 واللام من غفوفة
 واللام من غفوفة
 في غنير في
 في غنير في

لاغوا

بانه فناء ان منزل الكتاب فوضعه لبيان الامم خلكم من حيث سمعوا وليس
 من مفسر ولا على الخلق بيانا ويديسغه اعلم ان اول اسمي من في
 التهجئة والاسم بغربا بلان الجهم في المنجوب والعشاء لان خلاف جيمه
 لبا لغوي ومنه من منزل المقطوع فترجم الله على الله تملكتيه وسلم
 في اومنا بله مسلمات ومنه من لوسا كيد وبان غراف ومعنى السبع
 اللغز او منزل الكلدانيين الجواز اول لعلمه بغير المشقة تملكي
 المنا فومير والاقبال فضل تفهم الغراء في المنجوب ومنه من
 اشتمر تملكتيه العمل بالمرينه وبغيرها ومنه من حينها كل المعنوية
 والاحتجابية وتوذيلا خريف ابن ماجه عمر ابن عمر كان صل الله
 عليه وسلم يغيب المنجوب فلما ثبنا الكلابون وفل هو العمد
 احقر وعمر النساء جعية يجوز التطوير وايضا بله كرا حدة اقباب
 الجهم في العشاء فقلت له انه في شار الحجرة (سجدة) زاد غمبي
 اذ ريتا اذ فيها يغيب السورة (خلق اذ الغلام) اذ في العلاء
 لما قل تملكتيه رواية ابن خزيمة وغيره بلغه حلتيت فله اذ
 الغلام فسيجوز من اذ يتم استنقاع النمة والتمسك غير ما اذ
 اذ في سجدة ومنها ان سلمة قال لا يسميهم بما سجد لغد
 سجد في سورة ما زلت اذ لم يسميهم فيها قول منزل على ان
 اذ لم تتركه وعلى اني لم اتم المدينية فاكنته فتعبي
 عمل الخريف على التسخن وانما اعلمه (في اخرى اذ كغنية) برواية
 التسلية في اذ كغنية الا ورواها في اذ التسخن يجلت في
 التتقيها وخريف اذ في قوله مجبول على الختم (باب
 يجرى في الا ولين اذ من كغنية العشاء والاعراف بله شارة

من مفسر ولا على الخلق بيانا
 ويديسغه اعلم ان اول اسمي من في
 التهجئة والاسم بغربا بلان الجهم
 في المنجوب والعشاء لان خلاف جيمه
 لبا لغوي ومنه من منزل المقطوع
 فترجم الله على الله تملكتيه وسلم
 في اومنا بله مسلمات ومنه من لوسا
 كيد وبان غراف ومعنى السبع اللغز
 او منزل الكلدانيين الجواز اول
 لعلمه بغير المشقة تملكي المنا
 فومير والاقبال فضل تفهم الغراء
 في المنجوب ومنه من اشتمر تملكتيه
 العمل بالمرينه وبغيرها ومنه من
 حينها كل المعنوية والاحتجابية
 وتوذيلا خريف ابن ماجه عمر ابن
 عمر كان صل الله عليه وسلم يغيب
 المنجوب فلما ثبنا الكلابون وفل هو
 العمد احقر وعمر النساء جعية
 يجوز التطوير وايضا بله كرا حدة
 اقباب الجهم في العشاء فقلت له
 انه في شار الحجرة (سجدة) زاد غمبي
 اذ ريتا اذ فيها يغيب السورة
 (خلق اذ الغلام) اذ في العلاء
 لما قل تملكتيه رواية ابن خزيمة
 وغيره بلغه حلتيت فله اذ الغلام
 فسيجوز من اذ يتم استنقاع النمة
 والتمسك غير ما اذ اذ في سجدة
 ومنها ان سلمة قال لا يسميهم
 بما سجد لغد سجد في سورة ما
 زلت اذ لم يسميهم فيها قول منزل
 على ان اذ لم تتركه وعلى اني لم
 اتم المدينية فاكنته فتعبي عمل
 الخريف على التسخن وانما اعلمه
 (في اخرى اذ كغنية) برواية
 التسلية في اذ كغنية الا ورواها
 في اذ التسخن يجلت في التتقيها
 وخريف اذ في قوله مجبول على
 الختم (باب يجرى في الا ولين اذ
 من كغنية العشاء والاعراف بله
 شارة

وايات وارقات النساء اتم كلمات وهي و فلت و عبيد وغيره ان
 انما و فح بملو العرا من غير اعتبار اذ و حينئذ فانساء الكول فولد فلان
 خذنا

برواية صلاة العشاء اولى بحاف العشاء بذلك تنى العشر لكون
 كل منهما زكاة عينة (عشر الصلاة) عشر عمدا كقصة بجاو (قلمه)
 بضم الفيم الكول (ة اقوا) اية اترجا او اضم (قالب) العشاء
 في العتي اية الصبح (وقالت ام سلمة) واصلت الصلاة في باب
 كواي النساء من كتاب الفجر والسرير بيد ان الصلاة كانت
 الصبح لا يمكن في ذلك رواية اورد من هناك بغير ستة ابواب
 وتقدم حديث ابرو في (او اخر ايملا) الشك وشبهة
 فعلى ان ذلك جميعا فهو من مجموع على حديث ابرو عتار في فراء قد
 في صبح الجمعة ثم تنى في السجدة ومثلت في على انه في كل ركعة
 فهو من مجموع على حديث جابي في سجدة في فراء قد في الصبح بفلاف
 اخبرني مسلم في رواية له بالصلوات وفي اخرى عن ابي الخاتم
 بالوافعة (ملا في السيرة) اية وقا قرئنا وبعده تتخ اثنيتية
 ولو قال في يوم السيرة لا عتار وكان الله اسما في حديثي ل
 سلمة واية في ذاتي حاشي العتي والشمق ثم تلك حديث ابرو في
 اخر ال على عدم اشتهار فيز معتر واثنه اعلم (يعا) مبني لفي جعل
 وفي جميع مسلم عن ابرو في فروع الصلاة الصلاة الا في اوتان
 في (ن) في رواية مسلم بهذا الذي كان لم اذن على ام العترة وان
 وحديث ابرو عتار في سيرة في التعيسم والخر من عند مناد اولد
 (علمنا سمعوا العترة ابي) فانه كلامي في الجني (فرا) اية بعهم وكان
 من حيث ابرو عتار في العترة في ابي يتبع اية اورد عند فان
 فاق اكدان رسول النبي صلى الله عليه وسلم في اية الفهم والعتي

عن ابرو عتار في
 فروع ابرو عتار في
 سيرة ابرو عتار في
 فروع ابرو عتار في
 الفهم والعتي
 فروع ابرو عتار في
 سيرة ابرو عتار في
 فروع ابرو عتار في
 الفهم والعتي
 فروع ابرو عتار في
 سيرة ابرو عتار في
 فروع ابرو عتار في
 الفهم والعتي

وة الكوا في فروع ابرو عتار في
 فروع ابرو عتار في
 سيرة ابرو عتار في
 فروع ابرو عتار في
 الفهم والعتي

(باب من خاجت) اي اسمي (باب) اذا سمع الا قلع الاية
 لم يضر خلافا لموافقا لغيره كان مثلا حينما او مطلقا (باب)
 جهم الا قلع اي به الصلابة الجهنمية واما مير بالمره المتعدي به جميع
 الروايات وعن جميع الفراء وحكي بيد الفهم والشر يدوع المير والفق
 ومير اسم وجعل قيس على الفتح بعد مقلد ومعتادا بمنزلة الجمهور والتمسح
 استقيم فهو من ماء ويشتمل على جميع ماله من ماله في القلعة بعد مقلد
 بتكاد في عمر من قير وفيل من اسم من اسماء القدي تعانق وتيسنت
 كلمة لامي من الفراء اراقتها فابر ليل الله في تبتت به المصاحف ولم
 تكرر قبله الا لموسى وهذا من علمين السلك الذي التي مزه الحكيم
 في نوادر الله قول عز اشرفي ما لحي في قوله ان الله اعلم من ذلك انما
 لم تعه احرا قبلهم السلك وموتوية اهل الجنة وبعثوا الملك بكنت
 واما مير الا ما كان من موسى وملائكون قال ابو يعقوب التميمي معتادا ان موسى
 في علم على من عيون والقرحان (امر ابن ابي) هو من مغول غلغا وكزل
 قوله كان ابو من في تلك كمد رواه عن ابن زوان قوله وان الجنة
 به الفتح العوت التي تبع (لا يرمي) اي انشامير وكما هم ولو امانا
 وبه يناسب التي جملة (خيم) اي نوربا وفصله ولخيم الكشميين
 خيم اي حريمك من قوله (اذ لا من الا ملة) كذا هي في ان الله ما في موسى
 وبه قال ابن الجوزي في رواية المرفي والسليبي والشمسوري وجملة الجاهلية
 ابن جهمي فانها في وقال مالك في رواية ابن ثنابيم وهي المسسرة لا يرمي
 الا قلع به الجهنمية اي يملكه ليدخ وقامير من مطلقا وقلع بني او جهم
 ان سمعت على ابنه كتمه ولسه ارمي به اي لا في مقلد ولا في مقلد
 ارمي في الا جبانة ولذا قال تعالى اذ مولانا لم نكن تعلمنا وخفيصة
 وفسال اذ نلاد من كمد نزل خفيصة قال السيبك ومن ثم استعجب

الشمس
 كمر في كمره فان
 ابو زرارة قال
 ابن مسعود في
 علي بن زيد قال
 مصعب بن عمير
 دون مصعب بن عمير
 في قول ابن مسعود
 عن ابي بصير
 من عيون غيسر
 وبنو الصميم
 في سائر الروايات
 في مشروا في الروايات
 وسما ملة في قول
 لتقل ملة في قول
 واليقين في قول
 المير في قول
 وانها في قول
 قوله في قول
 اذا سمع الا قلع
 الذي يسمع الا قلع
 في قول ابن مسعود
 في قول ابن مسعود

من ذلك لاه عمارة في مقلد لم يفر بالواستحان عربيت عن يوستعا والحرث ابن يليلي
 التي جهمي (باب جهم الامام) بالانصاف وقال اعطاه امر دعاه في انصاره وقمر المزة ونفخ والنون
 مقترحة ابن اسلمة ولعل يعنى الا في الروايات ان النبي في حجة مقلد في حجة التي جملة

وفي رواية فالتدوير اسارة الصخر في الموصول في الخ اقبه اني نخره (قيد)
 قاله ايد بير خراب اجاب خربت مالك وفراورد له نخره بلب الملك بن الصخريني
 ذكره في بشرير الكاين وفتح الراء وجيد اسارة النيران التكمي الخ ذكره كان قد
 ترحل وفرد ذكر الهمج او ان بين امية كانت تكلم في الروع دون الخضر ثم استغفر اني
 علميه خفيصا ورفعا قال ابن النسير والحكمة في شعر وعينه فيما ان الملك امر
 بالنية اول الصلوة مفردة بالتكمي وكذا من جفد ان يستحب النية الخ الخ
 الصلوة قام ان يرد الختم في اشد هذا بالتكمي الخ مؤشعلا والنية ومثو
 سنة الاله الامام وعز احمد وعرض اهل الجاه واجب كاه وعل كل تكبير
 سنة اذ خعبه ومو كاه المرفقة وفيه صر زا بعرفة وفتح الخ في جافه
 المشتر او الجميع سنة وعزاء به ام لك كثر في الاربع خصر منه الريع
 من الخ كوج بلبه جماع بلبه المشروع بيبه التعمير بلبه شينك ايد في تكلم ان الاله يتفان
 والاله تيناه (بكان اذ اسير كثر) جيد اشعار بان المواجه التلا في المزلو
 هذا حتى اني كان ترك التكمي فيما حشر تزك في عم ان بصلوة على (زات زحلا)
 عوا نره مية (اول نسر) مؤشعلا انك لا تكرا في المزلو وضرب الاله قبله
 لان نعر النسي (بلا لك) حتى كلمة في تعرفت الخ في بمنز الخ في ذمه حيث جعل
 منزله السنة كذا قوله الاله تكلت امة بكد نذو عا علميه ان يعفر لمد او يعفر
 امة الاله كنه الاله برون خفيغته (هليت) زاذ الاله شام اعلى الختم (شيخ) لا في
 انذ ابونهم (سنة) اخم بخرو ايد تلك في يجوز ان تصب بتفهم جعلا (وقال موسى)
 مزابن اشما عيل مبر عند متصل عن متماع ولباه (مير يفرم) جيد الفيلع لتكمية الامام
 وهو متبع علميه في غير انفراد رخ وفيه ان الاله مشهور بتاويله في علمه اذ ان
 اجتر التكمي فله ما وختمه في الاله في الجاه واقا في كثير نخران الخ بكد نذو يعند
 بتلا الخ كعت اصلا بالصر في الاله (في روح صلبه) في يد ان التسميح ذكر في انهم
 والتعمير في الاله غير ان والجمع بينهما بمول في المشهور عن ناكله لنعبة علم العز
 (قال عمير الله صا) هو مشهور الخ يعني ان ابن طرخ زاد في رواية غير اللب
 انوار واما باب الحري فبا تبعا جيد قال الخ جاعا قال الخ لعماء والرواية بنيت

انما المشهور القدر
 عندنا في الحديث
 الا في بعض الاماكن
 فان قيل في الاماكن
 فان قيل في الاماكن
 فان قيل في الاماكن
 فان قيل في الاماكن
 فان قيل في الاماكن
 فان قيل في الاماكن
 فان قيل في الاماكن
 فان قيل في الاماكن
 فان قيل في الاماكن
 فان قيل في الاماكن

لرواه ابي جهم وسمى ازجج ورواية ايضا منها ما حقه على مقرر اية
 يارينا اشتبه لنا ولد الحمر قد نكحنا حج جملته والى كتابه مقام
 انواعه معلوم وانما اعلمه (باب) نسخ التفسير واستصحاب
 (وضع الاية) قلن سرهما لم تنفعا لانه وفيه وضعه على ابي ابي
 واجب وسرهما في نقله وشمه ايضا ذهب الى كثير في كثير الكيفي
 منها (وقال ابو عمير) سياتة فوضوا ما هو في باب سنة الجلس في
 الاستمارة (في شعر) تراد وفام (فمنه عند) وقد عم على سنة ان
 التحسين كان من صنع الفخره وان السنه كل السنه بتقليد وسلم في
 عند الترك ابي يحيى وكذا كل السنه بتقليد وسلم يعيد مرافعة اهل
 الكتاب فيما بينهم بتقليد ثم ابي جهم اخذ بتقليد فوالله لمرى في
 التحسين مشهور بين اهل العلم لا اختلاف بين العلماء في ذلك الا ما
 روى عن ابن مسعود وتغير ما عداه انهم كانوا يقولون «وقرؤوا في
 ذلك عن ابن مسعود متصلا به صحيح مسلم وغيره وحمل على ان ابي
 مسعود لم يبلغه النسخ (ابن رينا) اية الكفيل من اهل الكتاب الكلي على
 الحج (باب) اذ لم يبع الى نوع اية لعاد كما ياية يلمس
 في بيتنا (لا يتم) ورواية غير التي ترى في جعل غير واية (على غير)
 العلم (فبيد دليل على وجوب المجامعة وان الاطلاق بها متبطل
 وعلى تكفي تارك الهلاك ويعدى الا فلاح امره ابراهيم وارضضه
 بناء على ان المراد بالبيعة العز وقر اهل البيت على من لم يحد
 كما رواه مسلم في غير على هيفتيد وفيه على البناء اخذ او عمل الاستمارة
 ويعتد ان المراد بالبيعة السنة كما جاء في الخبر من البيعة الحردية
 ويعرفه انه تعرف واية في باب اذ لم يتم بخود بل في لزوم تمت
 على غير سنة غير او وقع قد فهو غير من موع وهو من جهة المانع
 ورواية اعلمه (باب) استواء العلم اية من غير ميل الى ابي ابي
 البرن وانه عكسه (هم) بل كشيئهم حتى ومنه ما معني اية اهل الحج

الحج

استواء

اشتهان عيسى الله كلفه به منزلة الله سبحانه فانهم لم يقولوا عن ابيد وبهيس عابده فدان
 فيشبهه ان يكون عيسى الله حركه يد على الترخيف فدان انهم اذ لم يتابع بعيسى عليه
 ورجع الترخيف رواية فلت لكل من ادركوا بيته وجد فرجع افسار وايد تخيف فلدن ياد
 من الخدوع واما البروايه الاخرى فللكتف ولا تسمع من البروايه بل تلتبس وقد
 ثبت سماعتها من ابيد عيسى وحيث اخرج الاستندان العلم يغير فانهم لا يتعلم كل من

فيل ان عده به يندبه التعليم فيلهم العلم من الله الامم بغزل
 سندان زير التعليم ويخبره فلفه وحدثنا ابن ابي عمير عن علي بن ابي
 النجراز اوانه ان عده بيده تبع وانته العلم (باب) ما يقولون
 الا ملاحه احمد كل التمهيد وسلم يترسمه الله لمرحبه وزينا
 ولد احمد بن حريث ابن ابي حماد ماله والبروايه عده على صلاته
 منبه لاجل الله وبيد حريث اذا قال الله ملاح سمع الله لمرحبه
 فقولوا زينا ولد احمد فانه ملاح يعتم على سمع الله لمرحبه
 حصلا على التمهيد كما يعتم انما نوع على الا جابته بقوله زينا ولد
 احمد ويقول حريث مسلم وغيره وان قال سمع الله لمرحبه
 فقولوا زينا ولد احمد سمع الله لكم وذهب السابيع ان المانوع
 يجمع بينهما ايضا اللهم ثبت فيكم العلم وثبتوا فيهم كتبوت
 الروايه ولا تلهوا تفرغ (واذا اخرج) اي من الصحبه (من الصحبه)
 اي اني كعتره يوم ليل الروايه المتفرغه بلعده ويكلم حريث يوم
 التمهيد تغزل جلوسهم **هذا اللهم من قنا ولك الحمد**
 ثبت الروايه في رواية الكشميه وسفحت للائمه كما ثبت له في
 فضل عن من عزاله في روايه حليل وان اجمع عزه به انه تكلنا
 بعز من له الفضل من ائمه قبله وقد تعلم انما سبته
 الا حاد يكلمه تفرغه بلعده (بل الله من واهي) فيد اشعار

وهو بان
 الاله
 كرادله
 بانه
 ان شمس
 طبعي
 بن علي بن
 بن حريث
 في الدين
 وانشور
 ابي اسامه
 عن عيسى
 فيد عن
 وان حريث
 في روايه
 قوله
 وقال
 في
 في
 في
 في
 في

على تقدير ليغتموا به فعل المتعولين نحو ولتتعلما ايئنا اشتد عذابنا ليغتموا لولا اني تبين
 اعطى وعلى تقدير لينتم وادب متعول مفيد باليد والادب فتقول فلغتمت عدوكم كقوله
 علمونا بل انما يستعمل غير الفصول في اللفظ الذي المتعول وهو من حيث المتعنى
 كما انه قد على معنوه ذلك المعنى ولا تتعلمون من الجملة يستتررون انتم ايضاً من الافعال
 التي تتعلق بالمتعولين خاص بكل واحد غير انما في اللفظ وتسمى افعال غير
 انما المتعلقة خاص بآباء علمهم ونحوه فيجب ان يكون يعلمون فتعلمت عندهما ويحتمل
 ان تكون قوه لولت وليست من جملة وانما مفعولها منصرفاً بذكر الفعل المتعول
 ويتم العلم انتصب للكونية مبنية فتعلمت عنكم ايضاً كقوله ايضاً في قوله
 على كونها قوه لولت ان تكون يترجمون فعله يستتررون ومثل هذا انما كتب فوالعلم
 جبان الفلاس يرون ايضاً يعلمون هذا والخطي على من عبت يسبون اذ اذ كانت

مفاعلة متعولة
 جملتها منصرف
 ايضاً في قوله
 جملتها منصرف
 ايضاً في قوله
 ايضاً في قوله
 ايضاً في قوله
 ايضاً في قوله
 ايضاً في قوله
 ايضاً في قوله
 ايضاً في قوله

وقد انصرف على الحال (باب) الا كما بينت في فتح الاية من
 الى كرم (جاءت) كقوله في رواية كرمية فجمع غير المشكون بالجلوس من باب
 في المنزوم والزيادة لا زعمه وفي رواية غنمها فابنما والافعال السباب
 من زان العلم وهو مفعولها والواحدة مفعولها (تسمى) ايضاً
 وجوب الفروي الى الجوز او نسي انما به الهاء او كقوله وقت الغنم
 (فلم) كقوله اللكسمينين وبعينها كان وهو يسع بتكرار ذلك منه (بانها)
 كقوله اللكسمينين ايضاً تكلم بكم فيك للمعنى في الحال اوله وجد انما غنم
 غير مشكون الا غنمها بالان نقلا وبعينها بانها مفعولها وخط في قوله
 موحدة مسودة كقوله كسني غير جوع الا غنمها مفعولها والى الفيل
 بالان فبها في وفتح عنان انما غنمها مفعولها فاعلم وهو اوقع (هنيئاً)
 اية فليلا (استوى فاعلم) لم يلا خريد ما لا كما في باب من صلتى

واعرب ايضاً مع فليقت فوي كرم احتمل ذلك واول انما مبنية على الرفع لا انه ضم
 متعول عن صفة كقوله وبعينها اول او فلات كقوله كقوله واولا مع في بانها

بارك

بالانذار من قوله ان يعلمتم (فيا ب... بعونه) فلان
 ابرا لير تزونم لاله بالعباد وبتبطلد بتغضبه بالانتم (وفلان فابو) فكان
 فنا سببه اند لما ذكر صبغة الهوى ليعتبروا العولمة ارون مبداه بقيد
 الانعم عليه واستعلم ان مخرج اند من قطع الهوى حنة ومزله اليعقبة فلان
 مدالك والانه زراعي لا نمدل احس في خسوع العلاءة وفارمسا
 وبيت حريك غراب متهمة رواية الصناديق استنوع وعنرا الحنعية
 والسابعية والحناء بلعة الاله بطلان يضع كيتيد تم يرنه ويعد
 حريك في الشرا اطلد ومي تم قال التنور في يعلم من يبيع اخر الامرين
 من حيث السنه لا يرفل ان العادحة ابرح في بلوغ المزاج من اخاديد
 الاله فكلح حريتا ابد من يرفا اذا امجد اعدكم فله يتيها كمدام في البجعي
 وليضع يرنيد فيل كيتيد افوي من حريتا وابل من عي زكيت
 رسوا الاله كل اتمه عليده وسلم اذا امجد وضع كيتيد قبل
 يرنيد لا حريتا ابد من تم سلا هذا من حريتا ابد عمر صعدا ابني
 في تمه وذكركه لفتح مغلقا ورفوقا ه (جبرير كرج) فمهنا الخنى
 منور راج وان لم يحصل مند كما الالعولوب في اني كوع وانه يقال امجد
 الاله اذ الاله في الاله رخص برجيه فليز لينا فلان جبرير يهود بنا جبر
 وايضا فام اذا اندى للفتيل بلخ فخر يستوي منصور انعاما
 في حزمي قوله جبرير يرمون من هينا (فالله) ايه ابوكي وابتدسمسة
 بلاه سناد المزرور ابيك واللكم على التريانة في تقسيم شره
 لرحمان وانما ذكره هذا استعمل اذا (حزرا) الغيم ايه ذر واليه هبيل
 قال سفيان ايه يلعل بشر غير التمد مستعمين كدمه مزه مغرقة قبل
 كذا (فلت نعج) فلا يله على وكدان مستند في يد رواية غير ان كان
 على معني وانه وعلى لم يزر ك معني او فلا بل (كزل فلان اني معي) مشو

يعلو
 زناك انما يعلو
 منسوخا ولا يعلو
 انسي في غيب
 فقولكم واهلها
 على من رتب يوسف
 لاشفاقه از ضعف
 ذلك كما اقتد على
 ان تغد انما انتبه
 من في غيبي
 انما رتب الاله
 على انتم كيتيد
 من سلك في
 من فاقه فترت
 من فاقه فترت
 على على كيتيدي
 في غيبه اهلها
 يوسف على كيتيدي
 يوسف على كيتيدي
 * دعواتي من غيبه
 * كيتيدي * رقيب
 يتا كيتيدي

ويعلمنا مره # وبتنوعه عن غيبي اهل العجاز وراقا اهل العجاز فاما يستعملونه

عن الجهم وانه اذا اذوع شعرة في موضع شمسها الا ان راسها
المتكبر ككعبة لم اوسم لصلاته (الجمعة) زاد في التبع يلبس
والمسكين على انبعا كذا في شعر اسفله وعنه امر في الخبر
بغلقه في النبي وعنه السند في ذلك الخبر فذا في الخبر ما
يقرب على جننته وامرنا على انبعا وقالنا من انبعا في
منازل على ان الجنة ابوابها السجود والا فانه تابع
ابن المنزاج مع انبعا على انه لا يجزئ في السجود على انبعا
وعنه في نهج الجهور انبعا في على الجنة وخبرنا في اعداد
لها انبعا يوفى (والبيدين) اية الكعبة في رواته عن مسلم
وقرورد الشمس عن ابن السبع والكل كناية (ولان جليل)
في الرواية البقية وانما هي انبعا وهو صينته للمراد وفرد
خبرنا انبعا في باب من شجر فاعلم انه ملك قال النبي صلى الله
عليه وسلم من شجر انبعا في الجنة لما هو في الجنة انبعا
انبا على الستة على انبعا وفي قوله انبعا ان انبعا
بالجنة بلوغ ونعيمها لسند ولما افصح على ذلك في كمال
انبا في باب السجود على الله تعالى والسجود على النبي
كرا في السند وللانبا السجود على الله تعالى في الخبر وهو انبعا
لذلك يلزم التمسك اذ كانه في السجود على الله تعالى فان انبا
يمتد مع وجود الخبر انبعا في السجود على الله تعالى
غير انبعا كذا في خبر انبا في انبعا لصلاته في قوله
غيره انبا في قوله انبا في قوله انبا في قوله انبا
من جهة ان انبا في السجود تسلم مع ضم انبعا وفيه ما
كرا في الخبر والمستمل فصح على انبا انبا في قوله انبا
علا في قوله انبا في قوله انبا في قوله انبا في قوله انبا
في قوله انبا في قوله انبا في قوله انبا في قوله انبا

فقرضا انبعا في
الانبا في قوله
في قوله انبا في
السجود على الله تعالى
الانبا في قوله
في قوله انبا في
السجود على الله تعالى
الانبا في قوله
في قوله انبا في
السجود على الله تعالى
الانبا في قوله
في قوله انبا في
السجود على الله تعالى

على

المشهور والعمامة متواجزون فلم يثنى عليه احرر واختار الساجد
 تشهدوا بغيره من المزوي بمسلم وغيره (قَالَ) الاحقر
 قبل المشرك ايد بغير التشهد الا فيه كما يشهد ثم تبعد العقلة
 ايد تشهد من الا فيه بعد ارفع منه كما به رواية ابن خنيمة وغيره
 بمسلم من خري ايد ثم (بمنتهى الجهد) هو ما يعثر له في فساد
 مدة حياته من الا فنتاه بدارنيا ولا شهوانا واجمالا
والعقبة والعمامة بائنه امر الخاتمة عند الموت (واذا لو عمده
 اخلف) كذا العمري وللا كتم تو غير فالحله (فالبحر في شرحه) مسو
 النعمان في حكاية عمر انه قال سمعت خلفه في عام 7 وميز الانسا
 زادة ابو ذر عن المشرك (وعمر ارفع) ابو جهم الغامدي انه تعطى
 على ابن شذاد المذكور وكان انما في حرب بيه مغرورة ومختصرا
 ودعا وما حل القيد عليه وسلم مع عيصميه تعليمه لا متبدا في
 مؤد عمده لا متبدا في سلبه العلم بوالشواضع والحصار العبودية
 وانتم ارفع في القيد وان عماد والاه ففقد اليه وامثال الهوى
 الى عتبة ابيد (فلا فله) ابنه فيوا العبد انه وفي ان يكون به
 احر فوكثير العبود والتشهر (فكانت تقسم) بيد ان الا فساده
 لا يخلو امر تقصبي ولو كان حردفا (باب) من لم يشهد
 قال ابو عبد الله ايد الله فالا لما فيه ذنبا المشرك ولا ليله
 ووكلا الله من يبيد لتعني المختصر بواي الحين او بعد لما يتعلم
 البر او ليل من الا حقا لايات اذ يحتمل انه مسوع جنته ونفوسه
 والذات كالمسح ناسية او عامرا التحسين زوياء او لم يسع بسيد
 (قالب) من لم يزد في المشرك ابنه بخله الكفنة

انه فوا المشركي
 والذين لا يشهدوا
 او من المشركين
 ثم فوا المشركين
 فقال ابراهيم
 وباللغة والاشرك
 والاشرك المشركين
 في جميع كبرى
 ونفس في
 المشركي المشركين
 في جميع المشركين
 مشرك القيد في
 واما المشرك في
 لفظ المشرك في
 والاشرك في المشركين
 في المشركين في
 المشركين في المشركين
 المشركين في المشركين
 المشركين في المشركين

مشهور من سمع ذلك غير ابي عبد الله ميمد وتشهد بر سینه قد تبعد ويزعمين وانك
 ذلك العمري وغيره واربروا التبغية والبعثية ومسلده في مشرفه من يحيى فاشته

فص

قال في الرواة يقولون مثل قول وتعد من لفظ الغنة يقولون بكسر الهمزة
 وتفتح الراء ويشير منهم من يقولون بالفتح: المنجدة مع التشديد وهو حينئذ يقولون
 ابن عمك ليس بينهما فرق يعنيه: اللقب وإنما معاً بالتعريف في القول من يروق
 بينهما: اللقب لأن كما يقتضيه شرح بعض المشهورين من الحمل ونحوه قال في
 ابن تيمية إذا لم يفرق بين اللفظين سمعت خلقاً من علماء زمانه يقولون ليس
 بين الهمزة والفتحة والسين واليسم بكسر الهمزة وتشديد الراء ليس بينهما فرق
 وأحره الخليل الحارثي أن غيرهما إلى غير اللقبين عيسى عليه السلام والآن في القول
 اختصاراً في غيرهما بل غير اللقبين لأن إذا لم يفرق بين اللفظين كما في قوله
 المشهورين: الهمزة عيسى أيضاً، كما ينبغي أن يكون قول طيب القلوب على ما ذكره
 في التكميل سياحة الصلاة ويعيسى والمشهور بذلك أن المختصين قولهم على وزن
 سيكرانها وتعلمت كما يفهم من لغة الأمازيغية وتكون في الحقيقة للفتحة
 الهمزة في المشرك والمبتدأ من قولهم ليس بينهما فرق بل في الحقيقة تعشوا والله

فحذف الهمزة على ما يوجب التسليمه اطلاقاً (من ذراير ترو وتروفت
 (من أحد) بالفتحة على اللفظ (جاسراً) أي عساراً وصيد
 الفتحة وانظر باب المساجير في الفتوح (باب) الذي هو

في اللغة
 في اللغة
 في اللغة

الدرعاء بدفرا في الفلحة خلة لا لتباين اللفظين بل بالفتحة فيكون
 مما هيأته لكما في الفلحة فتعلم ذلك تدويراً يشعرون أن الفتحة يلتبس عليهما
 بالفتحة في قولهم علم غايين يعنيه في قوله جازعاً علياً كذا تدويراً
 المشهور في الجارية من الهمزة في تفسير جازعاً في قوله الله على نبت من
 الجوزان قلت وقادراً من التفسير لا كذا في الجوزان بل في شجرة ما ورد في الخبر
 أن الهمزة ليس في اللفظين منها وقد يتغير اللفظ في قوله فتارة في
 الحجابية والدرعاء على اللفظين إنما كذا في قوله فتارة في
 واللفظ في تفصيل بعضه في اللفظين والفتحة لا يوافقها في اللفظين

انزعاه علي يد الاموية وبالكفر ومثله في ما تقدم به من النبي في فضيلة سعد
 ونصد عن قوليه وغيره بل بعض بيده جواز الرفع والعلو على الرفع بالفتنة في
 الدين وكان في التفسير من نزه الفاعلة اشكال في ذلك ان الرفع والعلو يستلزم
 وفتح الرفع بالفتح لم تغني من حيث كونها معطوية ولا كونها من حيث اذابت اني تكايد
 الرفع لم يغفرتم ومنزل كما قيل في تيسر السناد ان الله مسح وع وارثا وما حملته
 فقال انكم لم تغفرتم ومنزل اموية في الدين وهو من يديه ولا كبر الرفع من السناد
 نوابه لا يغفرتم ووجوه في دعوى الرفع في تيسر الرفع فالانتهى تعالي
 جملته عن موسى عليه السلام رضى الله عنه على امر ابيهم الاية التي هي في ذلك
 في قوله **علي اذ كان ازل النبي** بمنزل الرفع في خصوص الرفع في قوله
منزل ابيهم في موسى من جهة ابيهم في منزل الرفع في قوله **من موسى** ولكن
 الرفع في قوله **وختان** في معك الرفع في الرفع في قوله **من موسى** ولكن
 الرفع في قوله **من موسى** في قوله **من موسى** في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**

ان الرفع والعلو
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**

الرفع والعلو
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**
 في قوله **من موسى**

(الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**
 (الرفع والعلو) اور في يده او اخبرين ابو عبد الله في قوله **من موسى** في قوله **من موسى**

ويشمل قوله في حديث ابن عمر عن النبي ارادتم مثل فعله
 (تشمير) كذا وفتح في اسم الاله عا د يث بتفريع التسميه على
 التشمير وتلخيم التسميه وفي رواية عن مسلم تقدم التسميه ثم التسميه
 ثم الخمس وفي اخرى تقدم التسميه ثم الخمس ثم الخمس وفي رواية
 يلهم ويخمر ويسبح قال الجاهلي ومنزل الغلافه العلم ان لا تنسب
 ويمدح كمن ذكر ان يقال الله وفي رواية الاله كمن لا انتمسبه
 مقدمه على التلميه وانه يلزم منها انه لا يكون عندك ذكركم واخر
 فيوتى بالتسميه ثم يثبت بالتلميه ان الاله اعاد في تعاقب جميع
 ذلك (مخلفا) في رواية اخرى وفي اخرى في ايضاح المعنى وورد
 بعد الفلكه ايضا كآية الله في كتابه وورد ان كانا سينا او فلان فقله
 بحيث لا يعرف هذا (كذلك) اي معروفا كما علمه علمه الاله
 لقوله في حديث كعب بن عجرة عن مسلم مكتوبه في علمه الاله
 علمنا ذلك ولم نعلمه غير الله تعالى الاله فقال الاله اننا
 قبله (ولا نعلمنا) كذا في الاله مغرور الاله ثم في الاله وانه رجع الى
 التسميه على الله علمه وسلم وان الخلق وفتح في التسميه
 لا كمن يرسله في رواية ابن ماجه عن سمير بن ابي حفص بن غوثه
 سمير وانه رجع الى الاله في قوله الاله خالفه بعض اهل البيت
 فهو من رجع وقرئ في ابن حبان الخبر من يحيى بن المعتمر بن سليمان
 بدلالة شدة التورق لم يزل قوله باختلافه (الاربعه) وذلك يسوع
 نحو مسلم في حديث كعب بن عجرة والانشاء من حديث الاله ان
 وان لم يزل كمن ينادى قوله في حديث الاله هو كذا ونسبها وختمها
 بك الاله الاله ونسبها لا سيما يدرك الاله الاله والاله والاله
 مثل كل شيء في يوم القيامة ان يسمع ان يسمع ان يسمع
 بل ان يسمع ان يسمع ان يسمع ان يسمع ان يسمع ان يسمع ان يسمع
 وذلك قوله في حديث كعب بن عجرة في رواية بالتحجب على ان اسم كسان

جمع الاله
 الاله
 الاله
 الاله
 الاله

مخرجا اذ مشى فكون الغزاة كل ذلك نكلا وكلا نورا واختيارا به صلاح
 الجمع فالشيخ زروق مراد الغنم كشم من الائمة وفلان
 الخبايا التي وانما انما بنته عن غنم اية صلاح الائمة فان الخبايا
 ومواوئع والعدا اعلم زاد مسلم في رواية ابن عجلان عن سمعي
 قال ابو صالح في جمع فغراء الائمة في قول النبي صلى الله عليه وسلم
 عليكم وسلم فقالوا سمعوا اخواننا اهل الائمة فقالوا ما فعلنا
 فبعلوا امثلة فقالوا في قول النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك
 بقول النبي صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في ذلك
 فما اذا اشتوت اعمال الغنم والبعير فيما افترق الائمة عليهم
 وسلم الغنم في قول النبي صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 الائمة في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 النسخ اذا تساوت وانهم كل منهم بمصلحة فامور جيدة
 افضل بقاء في العظ من بقاء السواج بل انما في بعض الائمة
 المصالح المتعدية افضل من الفاضلة فيتم جمع الغنم والبعير
 بالجمع في الاستنباط في بعض الائمة في بعض الائمة في بعض الائمة
 بسبب البغى التي في جمع البغى في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 الصورية التي في جمع البغى في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 الخلال اذا قابلت في يد البغى بنوا البغى على من يمشي
 سلخ البغى ورحمة بن الجاهلية الغنم بنوا البغى في الائمة
 ايها النبي صلى الله عليه وسلم قال الخبايا في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 يعلم كل الائمة عليهم وسلم ان الائمة الغنم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 الائمة في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 فان رواية النبي صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 طرد في الائمة في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 فمن الائمة في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم

بزا جره شمس، بله انقبضه في منز القصة كذا في القصة في تعلم اية غيبه
 اذ كرر ذكره فلعل انك تعلم ان القصر في هذا ما وتغني انما استند في قيسر
 الغيب في الغيب (المعينة) كل من ان ذاك امير المؤمنين الكوفة من قبله وقد
 ونسبته في القصة ان معاوية كتب اليه ان كتب ان يغير بين سمعته من العدل
 كل الغيب عليه وسلم وفي القصة ان ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول خلف اهل مكة (ايضا) بفتح الغيب من الغيبا وفيه قوله ابو
 ايه لا يبيع اخر القصة (منذ) ايه عندك ومنه متعلق ببيع (وقال سمعته)
 وصلته الغيب ايه في قوله جازي في يوم معاذ من معاذ بن سمعته من غير المبدأ
 ابراهيم انه سمع وراثة اجداله وفي ان يفرل بغيره تنو من علم الجدلية فقد
 اخبر ان ايه حاتم من كمي يولد زجاء وعين زعيم من كمي يوسف ايتها كذا
 عن الحسن في قوله تعلم وانك تعلم من هذا فالعلم زينا (وعن ابي حنيفة) مكرل
 وقع في رواية ايه في مقدم انما الحشر على منزل التعلوية في رواية ايه
 بالتحسين ومثاله قوله في قوله وعرفنا علمه مغفون على قوله عن غير المبدأ
 فهو في رواية سمعته عن العلم ايضا لما اخبره ان جده ان جبار (واب
 يستعمله) ايه في غيبه استين بدار لفيلته كما فالله سمعته بن جهمي وحريه
 سمرة يلية معلولة في واخي الجندلي وحريه ان من هذا في الاله شتغله
 وحريه ان شتغره في التوافيق في جطر انتظار الهلاك في اول الجملة في
 استغفله لما مؤمن ان يعلمه ما يمتد جوق ائمه بن ائمه في قوله تعالى
 ان ائمه ان الهلاك انقضت وقال ابن المني استن بدار الاله ما الامور
 انما مؤمن الاله ملامه فاذا انقضت زان السبب فدا شتغله لهم في بيع
 الجليله ولما في بيع على انما مؤمن في الله اعلم (بدا في) ملك الا علم
 في مصلحه ايه بعد استغفله الغم وموضوعه يمكنه الهلاك في قوله في قوله
 (وقال الله ان) ان الغاب على الله ان يستعمل منزل اللطيف في المنزل
 ومن اخره رتبة وقال ابو جهم عن برك ليغلبه في قوله في قوله كاي جتمه
 بالاسم ايه من غيبه (ولم يبع) مؤمن على الله لا يس زوي ابراهيم شتغله

لا سواد

بلاشناد حسن عن علي قال من الشئنة ان لا يتكلم في الامام عن قول عمر مالا فيه
 ولا في افعاله الخرونية يستقبل الامام في نزهة جدي ولا يرفع عنده خ وتبليده بجمع ابي ابي مؤ
 ملكوم (هو اجتماعه) جمع صلاحية ومن له خذ ولا مستور صور احب وخيل من جمعه
 (كلام) ايه الشئ كل الله علميه وسلم (وقال النبي وبعث) وصلد الله (وقال
 عثمان) يات الله فز صولا (وقال النبي) وصلد الله (وقال اسعيب) وقال
 ابو عبيد) وصلد الله في ابي يات وفزاد الله بيار الا فتك في في نسب هند
 في نسبه امير بطر من كنفاته فعلى القول بان كنفاته جماع في غير ذلك اختلف
 وعلى القول بان جماع في غير ذلك في كنفاته جماع التفسير في اخرها
 بلا صلته والاشخى بالجمالية والسيارات له برواية القيث للامير في النبي
 الذي وعلى من زعم ان افغ سبيته تصحيفه من الراجسية وقوله في غير النبي
 صلى الله عليه وسلم غير موضوع في تاج بعيته ومقتضى التخلي
 المذكور ان لها مؤمير ان كان قول رعا لا فله يستحب من الملك وعليته
 حمل النبي من امته خير من على سنة عن من كلام صلى الله عليه وسلم اذ اسلم
 في يده ان لا يغزلوا في قول الله في انت اشكك ومنك اشكك تباركت يا ذا
 الجلال والاكرام (باب في قول) ان في من منزه التي جمعة تبارك ان الملك
 المذكور بصلته اذ لم يعرض لما يعتاد معناه الى القيلام (بيع مع الناس) اذ خافوا
 وكانت تلك عمادتهم اذ ازلوا منه غني ما يعجزون خشية ان ينزلهم سنة
 يسروهم (قيل) بالكس هو ان يمتدحهم ولم يرفع بزيادة في رواية وسن
 الصحفة (يعسبن) ايه يستغلن النبي في عدا التوجه والاقبال على النبي
 (باب في قول) ان في قول) جمع ثمنها (ساروا الى الله بلا في
 في الاماك في محله اذ لا يستقبل النبي مستقبال النام مؤمير فيس التوجه لحاجته
 اذ انصرف اليها فالذ ان النبي (وكذا في قوله) وصلد الله مسترد في مسترد وجمع
 بسند وير ما في مسلم عن النبي قال اني نازيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ينظر في غير يمينه بانها عاب على في يمينه فتم ذلك في خبره واقواله
 استوى الامان في غير افضل الا ان تكون له حاجة مستحب له (انظر في)

ع
مريب

اتي جنتها (باب) من اجزاء الصوم، الا ان نسب بمنزلة التي حمتها وما
 يغيرها فانفق من اجواب المساجد ووجاب بان ذلك لانه اجماعه وبقية
 الصلاة فلاست ان يعقده بذكر فقام به ما فرغ من حضور الجماعة كذا في الصوم
 ومن لا يحب ذلك عليه كذا الحديث في الصوم، له في حالته دون حالته كذا في الصوم
 والصوم بغير الفسقة والفسق بكنه الصوم فخرجه تقييده سلكته مما فرغ
 وتغييره به حمل منه لك خاديت المخلقة عليه وفي خريفه له في اورد عن
 علي قال ان من اكل الصوم الا ما يغيره وفي خريفه ان كتمه ولا بد ان ياتيها
 فلامتورهما كمنه (والله اعلم) اشار به ان من رفع في تغيره في خريفه كما
 في مسلم (وفل) بل في (مولود) او غيره) مثلا ليس من اخرجت نعم مؤخره من
 كلام الصلاة في تغيره في خريفه في غيره في غير مسلم من جاني من الصوم
 كل التمد عليه وسلم غير اكل الصلاة والذوات فغلبنا الحاجة فلا كلفنا منها
 فغدا من اكل من منزلة الصيام المستند فلا يغيب من شعورنا فان المذاق ذكوة
 مما يتلوه منه في سنة ٧٧٧ في رواية ايضا عن ابي سعيد الخدري لم نعرف ان جنتا حسي
 في وقتها في منزلة الفسقة والفساد جلع ثم رخصنا في الصوم في جوارحه صلى
 الله عليه وسلم الى يوم فغدا من اكل من منزلة الصيام المستند شيئا فلا يغيبنا
 المصبر فذا انما حرمت حمة قبل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فغدا
 ايتنا انما من افد ليس في غيرنا المصلح والتمسك في الاحكام الشرعية (الشعير) بما
 في ذلك في الهمج وفي اللغثة ان السبع اذ كان له سائر الاحكام فيمنع من اجسامه
 فولد تحلوا في الصيام يسجداه وعن امير المؤمنين فغدا فاننت له اوردت
 له احوال يعلوها ما فرغ منه من الصيام في اوله وفي ايامه الصوم وخصومه في كل
 يوم صبيح وانما في الصلاة كذا في بعض النسخ المراد به النسخ او على لغة
 من يجره في غير الصيام الصحيح (في مسيرنا) لا في الوقت في مسيرنا فقلت كذا
 مكنه غير الزوا من سكر في انما كذا في النسخ في جوارحه في الصوم وخصومه
 الزوا في انما كذا في النسخ في جوارحه في الصوم وخصومه في الصوم وخصومه
 اليهودية فهو اذ التي لم تخرج وفي النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ

الرجل

محمد

البجلاء حرية جاءوا بعضهم بزره فربيعه زل بجده بنى اورا بجده واصلها
 الكفاية التي يمتد كلاهما وانعامات كلاهما فزوم ويزوف النصارى بالسيادة
 (منجربا) متخس القسليم بن ليل واية تسلم قبله ياقير المساجر ونحوه في عمر وحكم
 ربيعة الشجر وما في منبها حمدا ولزال ذلك في كل التمدت عليه وسلم اذ اوجه
 ربيعة في الشجر اذ بلغ ارج فزوم منبها في ابي ابيغيب كما في تسلم عن عمي (لازم)
 للاصيل عن وتسلم حرقة عله (او يليغتم) الشكر من ابي (وليعدر) كزل
 يغني اذ ذر ولد اذ ليعدر بل تشك ايضا (وان النبي) منزل حرقة اخي وهو
 مغرور وعلى الاشارة المذكور في التقدير وحرقة ناسعير في غيبه بالاشارة ان
 الشكر في التمدت عليه وسلم اتيه في فزوم المصبيد من فزوم اوف من سلتها
 يلة (بغير) بالكس في يلعج بيد وتايشه اسم من تذكير في قاله في من فزوم بيد
 لدخلت في الفزرا اذ اتي بغير من فلعج بيد (خصي) في بضم جيم في رواية
 اذ ذر في غيبه بفتح وكس وتزوم خصي (ما يمتد) اذ الفزور كز في بون (الذي
 بغرر صلايد) اذ تسلي التي بغرر صلايد والشراد بيد ابولين الا فقله كتابه
 مسلم (جاءه انا) في علم منبها عليه في التمدت عليه وسلم وتزوم صلاخ
 والكلد ككوم اذ من كماله زاجته في بمتد اذ في بضم (ببزر) اهلوا على الكسبي
 بلا شيت اذ قد تشبها بل في عنز كماله (فحة الفزور) اذ بلا فتم اعلى الحريك
 الا وال (فلا اذ) في مزم على المم (فلا في بندا) بفتح الم اذ والموحدة وتسرير
 النون اذ في المنجرب كما فزوم في حريك اذ سعير وعمل المنح في الحريك بتك
 الملا بنة وتك القسليم بل جعل كل منهما في علة اختصار التمدت في المساجر
 وقا به مغننا وان جعل كل منهما علة تامد التمدت بالمساجر كل مجمع كماله
 التوسمة والاسواق واستعلم ابا وج الا في اول التمدت اقله في الالتمحلي تومع
 بعضهم ان اكل النون عز في التمدت عن النجم علة وانما هو مغرور في كليل يمتد
 بعلمه اذ في بضمه في الجماعة (ابا) وضوء الصيار في الصهور
 في تلمح الا في (و حضور عن) بل في كزل في صومع اذ في فومهم مع تفسير مع
 في ابي وان في حريك ابر عن ابر حلاله معتمه ونم يكر اذ في كليل

وسياحة في الجناح (تتسلم) يوزن منه ان الاختلاف في رويجوا الغسل في غير تعيين
 وقت وجره وخرت ابن عباس الثلج تقدم في الحمد (وا لثيم) يستل في اذ
 صغير اذ لا يتم تغز الصلوح وخرت ابن عباس الثلج تقدم في الجواب استم المقل
 وخرت عابسة تقدم في الخرافة وخرت ابن عباس اربع ياية في كتاب العبد
 (باب خروج النساء) اورد في مستاحادك تقدمت كلمتها الا الطلغ
 والاني وبعثت معلو في ان كان وبعثت مفيد بالليل والاعلى عجم (التمج)
 المعلوم على المغير ان النيل مني ولا خفاة ان غل انك اذا امنت المفسر منه
 وعلين (اذا اشتاد فكم) جيد اشار في قوله باذ نور العيزم في رويجوا
 والام يس معنى للا شتيان زاد مسلم في رواية فقال بلا ابن عباس انه وانته
 لمنع من فاجل علي بن عبد الله فستد سببا سببا ما سمعت سبه مثله ف
 وقال اخي لا عن قول النبي صلى الله عليه وسلم وتقولوا لله لمنع من ورواية
 اخرى عن مسلم فقال ابن عباس النبي صلى الله عليه وسلم في منع من فقال
 في رويجوا ابرع قال الفول لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولوا لله
 ورواية اخرى عن ابن عباس فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم
 ضرب وقال امرتك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقولوا لله فيمنع من ان
 كلامه بل اورد اخر صدر منه ذلك في رواية اخرى في رواية اخرى في ذلك
 اوفت وانما انك علي بن ابي القاسم بعد العبد العبد ولا فلو قال ملك ان
 ان ما فل تعين وان بعثهم في عملهم منه فصر المسجود اضم غيبه لكان يعلم ان
 ينك علي بن ابي القاسم في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى
 استعمل في الجهاد عده في الجهاد في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى
 ان انا ابن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من سجد في صلاة في يوم
 بالعبية كل مرة في معتداه مما يرك الشئ من جهل وزينة او اختلا في مجال
 (فيمنع ويقيم) جيد ساجد من بيت الكوفة في العطف على المتصل بدون تكبير
 (باب سعة ارض ابي النساء في الصبح) في رواية اخرى في رواية اخرى في رواية اخرى
 جيد يفض اني الا شغل في علك في الحسد فيك في اتمك تغرب (فيمنع في)

ابن ابي عمير وغيره من اهل المدينة في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره
 و من غير الصحاح و ليس كما في اهل المدينة من رواية عن علي بن ابي طالب في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد
 و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد
 على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره

مر بنا في كتاب السير المنج ما يشهد انزع و قيل هو بن منسي مر اهل تغليك
 لسببنا عليهم بالقبض على ختلك منهم و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد
 على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره
 في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى
 فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد
 على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره
 و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى
 فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد
 على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره

في غير اهل
 ابي ابي عمير
 و في قوله تعالى
 فلما انزلنا الحديد
 على موسى فكان في صخره
 و في قوله تعالى
 فلما انزلنا الحديد
 على موسى فكان في صخره
 و في قوله تعالى
 فلما انزلنا الحديد
 على موسى فكان في صخره
 و في قوله تعالى
 فلما انزلنا الحديد
 على موسى فكان في صخره

برض

على من اهل المدينة و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره
 و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى
 فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد
 على موسى فكان في صخره و في قوله تعالى فلما انزلنا الحديد على موسى فكان في صخره

اهل الفريضة قبل ان يفر من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل ان تنزل الجمعة
 فذات الله فذات الله ان لا يفر من رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان تنزل الجمعة
 من انك تعلم فليجعل يوما بجمع بيده فنذكر الله ونهيك ونشكره فيعلمون يوم
 الفريضة واجتمعوا الى اشعري زوارته فحلبت مع يوسف وانزل الله تعالى
 بغزة انك اذا اردت الصلاة الى بيتك ومنزل اولك كذا ثم سلك فله شاهد
 بالسنن حشر اخرجه من اوله واوله واوله واوله واوله واوله واوله واوله
 واوله من غيرك كعب بن مالك قال ارفق طيبت الجمعة قبل مقدم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم المومنة اشعري زوارته الفريضة والجمعة به احتسار
 الفريضة ووقع غلوة ادم بيده واوله فسئل انما خلق ليعبادة فله سب ان يشتغل
 بالعبادة بيده ولا تدعى الى العمل به المومنون والاوله واوله واوله واوله
 يتبع منها فله سب ان يشتغل في انما بالعبادة بيده (عمر) اي يعلمون
 غلوة وكذا قوله بعد غلوة الفريضة كعب وقال ابن ماجة التقوى تحبير المومنون
 غلوة تحبير المومنون بغلوة وغلوة ليعبادة وهو اوجه فابره كان المومنون
 يسمون الله شيوخ كله سبنا ثم حركه في الاله سلك تسميته جمعة اعتقاد باليوم
 الفريضة (باب) فصل الفريضة المومنون علمه ذلك ختلا في بيده
 والفريضة انه انزل (ومر على الصبي) الجوانب اما الصبيان فلم يفرح
 الفريضة الصلوات واما النساء فليفرحن به واوله لا جمعة على امرأة ولا صبي
 لا كنه ليس على غيرها انه فلا سئل انما على عبادة اذا اجازة ايه اذا اراد ان يحس
 كقولك تعلم اذا انما خيمت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسنن
 جميع اذا اراد اخرجه ان ياتى الجمعة فليغتسل ويبيد ليل ما لك علم اني يعني
 ان يكون الغسل مستحبا بالفرصة واوله الفريضة واوله واوله واوله
 يوم يوم يغسل الفريضة ويسئل من غيرك ابن عباس انه سئل عن غسل يوم الجمعة اذ احيى
 هو وقيل لا ولا كنه اكم من اغتسل ومن لم يغتسل فليس هو احيى عليه وسئل عنكم
 عن يوم الغسل كل انما يعرفه بل يشون الصوفى ويعلمون وكان فسيدهم من اغتسل
 فلما اذى بغضهم بخط قال النبي صلى الله عليه وسلم ايها الناس اذكروا

المبادر ايضا للمتفرج بانما يكلفه جمع في عبادته في تداييمه و ترفيقه و مسرعة
 خصوصية للجمعة لم تثبت لغني هذا من الصلوات (غسل الجنابة) بل انما
 نعت لمختر غزوة ايد غسل الجنابة كقولنا تعلمي و من ثم تراستجاب
 و في بعضه غير اني زاول كما يغسل من الجنابة و كما هم بها ان التلبية للكيبيبة
 به لتعلم و من قولنا (كلم) كما في قوله و قيل به اشاروا انرا استجاب الجماع يوم الجمعة
 ليغسل فيه من الجنابة و الحكمة فيه ان تسكر نفسه به ان وراج الوصلية و به
 تشرع في شئ يراه جيد و ايضا من حمل المرأة على الاغتسال ان ذلك انيقوم
 و عملينه حمل فابذل خيرين من غسل و اغسل المخرج به الشرع على رواية غسل
 باليسير في الاغتسال و به يغسل الجنابة الوضوء و من وجبه او يلاهدل
 و الصلوات الا اوله و تعقبه انما و به ان ذلك انرا من غير الاصل اخر و ثبت
 ايضا عن جماعة من المتابعين و قالوا في قوله انما انسابه قولك و جده دعاء
 بطول فده و ان كان الا قول ان صح به قال اليسير و في حديثه ايحج اخر
 ان يجمع اهله في ثلث يوم جمعة فان ذلك اجر ان يراهم يغسل و ام غسل من راقبه
 اخ جده الصنف به فحجب الايمان من حديثه ابيه في (انرا) زاده في الوصايا انما
 الا و في وراج يستعمل في جميع الاوقات بمعنى هذا فانه الا نزع من انرا من
 زعم ان ذلك يكون الا بغز الزوال (فوب) ايد تصديق بها متفق بذلك الى الله اوسته انما
 هو بلا اشي الكعبه (بريد) هي البعير في ان كان او افسق فانه انرا في الثانية
 و كذا في بلا في ما ذكره في زوال النساء في الحاجة و الشبهة انصاف و ولد كسوا من
 فتكون الشاعان خمسة اوسته و اختلف في الزوال في زهاب الجنون و ان خيل اني
 انما من اول النهار فاستحبوا المسح اليه من كل موضع الشمع و قيل من كل موضع الجفن
 و ذهب ماله و الصلابة الا الغليل و اقله الحيز و الفلح في حيز انرا
 لظننا للبيعة اولها زوال الشمع في انما فحده الا ملة على المنى فانه انرا
 على انما قلت و قوله اولها زوال الشمع من زوال اخطار ابن العربي
 و محمد ابن عمرو و ابن عمي و عملينه الا به و المولى و عملينه بمعنى استنهمي المنتم
 عين في انرا للمسجد (الساعة) تعقب انرا و انرا في هبة انرا انما

عنة

وصاحب الاستزكار والبولغس العجب وشيها المبرمج وقد ان التشاء ان
 الصميم واليطلب انذ الاصح انما اخرج اء السدعة السدسة من التشارون
 التي يعقبت الميزان قال المطلب وقد سمعت ابراهيم خلك والاصح لا يرمع
 يعلب ثم وجد في اول السدعة ونحو وجه بعض الملاك بركة وحمله على ازمته
 غاية الصغى يلباء الحورث وانفوا ابراهيم والبريد والاصح لا يزال يكره
 من التجميل والتخلي وتعمل الفلكا من المسفة ما يقتض من التجميل وكسوة
 فذلك التخلي للبرعة بغير مملوع الشمس خوفا على ان يرا خلد احم يله
 ويحى واقوى حج من سبيل حريه مسلم اذ اكان يزوم الجمعة كان على كلبا
 من ابراهيم المشير ملك بركة يكتبون اليه قاله اول فاذا اجلس الا ملام كوروا
 الصمعة وجاءوا ويستمعون اذ لم ومثل المصبي كمثل ان يبل البرقة الحريث
 وفي حدة ايضا ان عمل التماس حيدك بغير حيل لم يجرى اء احرام الصمدية
 كان يات السبير للجمعة من كلوع الصمعة قال ابراهيم بن وفزان الك من اذ
 تسمى له الا حاديق الصمعة فتح ما سمعت من عمل امال الحورقة فان ما لكا
 كاه بما صناعهم وشاهد الوقت ثم وجههم للجمعة بلو تغير حور ايتها من حرام
 الصمعة ما انك مع ح حيد على ابتلا عيهم فسمي روى با صا ليرى احاديث تسمى
 لغول ما لكا واكل الصمعة في ذلك والتمه اعلم (فاذا اخرج الا ملام) مسلم كذا
 لهم في نزل الخلق فاذا اجلس الا ملام كوروا الصمعة وجاءوا ويستمعون اذ لم
 وجرى رواية ثلثة اذ اكان يزوم الجمعة وفيت الملك بركة على بلاء المشير يكتبون
 الا اول بلاء اول وجرى الحلية اذ اكان يزوم الجمعة رعت الله ملك بركة
 بصمعه من نور وانك من نور الحورث ولا يترخمه فيقول بغير الملك بركة
 بغير ما حبره في نال الصمعة ان كان ضلالا فاحده وان كان فغم اقل عند
 وان كان في ايضا فجاد ولا في اذ اكان يزوم الجمعة عن السيلامين
 به يات تما اقل الا سوان وتغزو الملك بركة بتملسر على بلاء المشير فتكتب
 اليه من سماعه والجراس سماعه الحريث ووجد في قول حريث ادهي يرة
 في فضل الجمعة انذ لولا علمه من انكس هذا انك عم على تاركه ولذا اقبست

كأنورا

وذا من كرهه مندوباً (فلا بد) بل من استمر فاجترأ به يوم الجمعة
بن جابر بن زوجه لا مشرواً التحريك ثم من جملة من لم يزل على يد
وسلم نعم على أهل التمثيل للجمعة وفصله انكرا على كثير من تلك
الجملة لكونها كلنا هي بئر (الاسير) كما يكسر وبعث ايضاً برواهل الاعراب
على اضافة جملة لتلايه كقول الخ وكنى التمدنير على ان خلافة
بل تتنوير ومنه اء بقية او بديل لا يرفا لاسير منه لم يلبا بعمله
وحقا وصمت سم الما يهنا من الخجوة التي تشبه الاسير وعلمان
مؤيد ابع الجملة قدوم ودرقيم واسلم ولد هجرت (احالة) اي من
امه واسمه عثمان بن حكيم وقد اختلف في اسلكه ميوه فان نرس
الجملة اخو عمر بن قز اسلم قبل عمر كما قال ابن خنبر ابني وغيره
(كذلك) (الاسير) اذ استعمله ليدان الاسير ان مؤيد ليد
و مؤيد فيل ويؤنث و فيل انه يدخل على ابعنا انفا وليد فله
تقوم فال ايضاً النيم لما خدمت الجمعة بقلب تحبير النعام من الغنم
والتنجيف والتعمير فليس ذلك تعذيب ابعه انه يمشى على انزكس
والساجدة ولزاله من ايع بالملك بكية ونسب وافر (وقال ابو سعير)
تخرج نضولاً به باب العيب للجمعة (الزلا) منى كما قال انصارى
كلمة تزل على اتفقا اليه لثبوت عميم قول التحريك على اتفقا بهم
اي ابي الرجوب لثبوت المشقة وقيده ليل على ان القام للثبوت
ثبوت النزوب وان النزوب لا مشقة يمد لند خالي اتمى وفردت
انتم امثال الجملة التي لموم وجود بل ادمس تعضم فيه الامم جمع
داو على التلاير مؤيد من الهم او د لآم تمم لئسك لفرقتا عليهم
بول الهم تم اذ امل من اليل) وجمه مناصبة انه اذا اشغ في ايل
بتعلم انصاهي قبي الجمعة اخرى لآند تمم لآ التمثيل النعام والقباض
وتنزع هذا التحريك والى كتاب القوصة (بفهمته) بفاني وصلاد
متملة لآ كنى لآ كسى قدوم رواية بفاد مجمدة ولانهم بدل مجمدة

لكه انساب اللات
من ابنا يعى به
نصيا فان من
ان لا اورد يعنى
طخية فليس
تاليعا ولا عاياه
فلم من انفس
لكر منزه وقران
بوش من عزمي
الخطبة على احواله
جملة من احواله
النسب من احواله
لبيد عثمان بن
سهم وان بن
فان طخاى من
رأى ان بن
وقال بن
كان بن
على بن
الاهل بن
فيل بن
شيسر بن
عظيمة بن
بن زاذان بن
بعض

الاول

ونتيحة الامم من باخر سبت

انه نزل بطه او اية شتان فدل ان ابن الجوزي موثق وراجح وقد
 ثبت في علم كس موضع اية شتيلا فلا يند في الدنيا والقد اعلم
 ومبدي في ذلك على ذلك ان ابن اسير كان له قوله كل الله عليته وسلم
 لم يخاله مع ما هو جيد من رواة الفرض في باب مدافع قال
 ابن المنذر الحكاهم اذ قالوا قوله اشتغنا ميته (الم تزيك) بخم
 اللام على الجكديه (كان النبي كل الله عليته وسلم) عز
 الصيغته تشع بمركبتيه كل الله عليته وسلم على ذلك والتمسوا
 منه وفوزوا التميم بموا ومثله كل الله عليته وسلم على ذلك
 بمنزله الغم اي واين واجته ورجاله فقلت لا يكون في ابو خاتم زمانه
 وامسار ابن سنجير العاصم اني اخبر في شعره ان ابن ابي عمير
 يميز الخبرين وان قالوا افتتح في الرواية عنه في جليله وان الغلام
 في كوال العمل به لا سيما املا الخبر به لا يكون في شعره فغز
 اخبره مسلم من كل يوم سجين في جميع عن ابن عمير مثله وكان ابن ماجة
 والخبير اي في مفرقك ان مسعود واثبت ماجة من حديث سعد بن ابى
 وزهري انه في الاوس في حديث علي وبن قال اكثر املا العلم من
 الصحابة وانتا بغير كما نقله ابن المنذر وغيره ولعل قال ابن ابي عمير
 ينسخ ان يقول ذلك في الاصل للفرقة ويفلح اخيه له اسلا
 يظن ان التعلم سنة ه والتمته في اية هاذن اسوز في الامسار
 التي ما حيت من ذلك خلة اذع واحوال يوم الفيامة لا ذلك في يوم
 الجمعة ذرية ابن حبه (باب الجمعة في الفري) اي خلاها
 مما روي عن النبي من تخفيفها بالمرن وانفة تكمل ان جعلت
 حبه الا بيته وانما فرار (ان اول جمعة مرسا) زاذ ابو لوزون
 في الا سلك (بيواتل) بهم انهم يتبعها الواو فرغمهم من مسلكة
 خبيثة وكان منزل التجميع في غم رو كل الله عليته وسلم
 (في التميمي) في رواية وكيف في يته في النبي و (اي في عنده)

ان ابن اسير كان له قوله كل الله عليته وسلم
 ان ابن اسير كان له قوله كل الله عليته وسلم
 ان ابن اسير كان له قوله كل الله عليته وسلم
 ان ابن اسير كان له قوله كل الله عليته وسلم

فيكون مرعيه بل غيبا راعيا با اعتبار ما خسر لونه يكفر له امر الكفر والعيه
 لجوارحه وهو اسيد لا تدخبت علي يد ان يفرض بحواله العبد وهو عبد له
 وان لم يكن الكلام على نفيته الحريه في كتاب الامم الكرام (فالواحد حسبت) اه
 العلم انه باعل قال مرسله خلك بل اخرج الكفر ما في يد الله يوشق وقرنوا
 النبيك اينما غرنا وجع غرايز غرنا من مرون منزه ان يدان ما به مثل قلت
 وتبيانه في باب الاعتبار في مناسبتين من كتاب العتوق ما منزه من ان
 باعل وان من ابر غرنا والله اعلم (بدا) ————— هل علي من يشهد
 كذا نداء اقر باله شيعه الامم الا احتمال الارتفاع في حريه اذ هي يوشق علي
 مثل مسلم ان يغسل ياقنه سائل للجميع والتفسير في حريه ابي عم
 من جاف يخرج من لم ينجح والتفسير في حريه اذ شيعه بل تحتلم يخرج
 بالحيثيات والتفسير في التمسك عن مخرج التمسك المساجر بالحيثيات
 في الجملة في نزاعه وفيه ايراد في هذه الامم في حريه
 التي جمعه وتفرم الكلام على الختم بل (وغيرهم) اذ كذا العبد والاشاج
 والاعزاز (وقال ابن عم) اه وكذا التمسك باسناد صحيح عند وفز
 انهم وان الله كما زلت يورد من الله في التمسك على اختيارنا
 قد صمدت ومنه من مذهبنا انه يغلب الغسل من حريه وان لم
 تجب علي يد وسر غسل متحل با الزواج ولو لم تلهه ويسمى له
 حريه عثمان بن وافر المتفرم به بل في فضل الغسل (فمسكت) اه
 انتم على الله علي يد وفرا ورده الله به ذكر بن اشهر بل
 من وجهه اخ غرنا حيب بنزله الله سناده ذي قولي فسكت ثم قال
 ان يور كوفه من بوعلا روايه مجاهد عن كذا وور المتفرم على امر
 الحلي ويزه انكته اورد ما بقدر زوا انكته وكذا اخ جده مسلم
 غرنا حيب متفرم او غرنا التعلين وصله الشريف من كل من سعيه
 ابي له بل اعني انكته المذكر (يؤملا) اذ الله السنه والبن من يمشه
 وهو نوع الجمعه (بالليل) مجهره انه لا يؤذن من يد التمسك

انما غرنا في حريه
 التمسك بالحيثيات
 في حريه ابي عم
 في حريه ابي عم
 في حريه ابي عم

بعده

قول على ان الجماعة لا تجب على من لم يثبت عليه نية نداء ربه وهو على التمسك (انما لغرض)
 هي بما كتبت بنت زفر بن عمرو بن نفيل بنت سعيد بن زبير بن العاصم (لم تهنس)
 فاذل ذلك كله موثق بن الخطاب وح فبعيد بين بر او التبعات وعلى هذا الخبر
 من مشير عمر وجملة ان تكون الجماعة ذاتا فبئسنا ونز ابن عمر واما ما ان يعنى
 عن نفسه فيقول (لا تمنعوا) والظاهر ان المصنف اثنان من اهل البيت
 محل على المعنى بل ينزل المتغير وتقدم لذلك على ذلك قبل كتاب الجماعة
 (باب) الى خصته ان لم يعنى فالخطاب هو رواقينا بكنسنا وغيره
 يقع اوله اي الى جوارضه الذي على يقع اوقها يعنى للمفعول وغيره
 اني عبادير مناسبا لما هم له ويد فالانحضور (هلوا في بيوتكم) الظاهر انه لاراد
 به مخالفة من لم يعنى وتعليم من حضر (ان الجماعة عن مئة) اي فلوزن المؤن
 يقول على على الصلاة ببناء وفي نسخة اني النبي والمصنف يسبو عليهم فانه قد
 ان يقول هلوا في بيوتكم ليعلموا ان المصنف من الامم لانه تعين انتم مئة رخصة
 (واحد من) يقع البراءة وشركوا في حق الجاهل من المسلمين واخره صلوات على من
 والمعرب تفرغ في الله ذاه (باب) من ان يرضى انى به لا يستعمل
 لانه الاية ليست هي بعيدة في ذلك والى ذهابه اني الجماعة انما على من
 انيزاه او كان في قوة الاستماع سواء كان داخل القبلة او خارجا وصريح
 السلب بعيدة بان يخلد اذ اكلان المنكح صيته والى قولك هذا في اول جمل
 سمعنا في سريانه او وود في قوله انما الجماعة على من مع انيزاه واستناده
 ضعيف في كون ذلك ان ينفك ساهرا بالاستناد بعيدا في ما حذر من الجماعة على من
 ذاه انما اني اهل البيت على من يمكنه ان يخرج الى اهل البيت فبذلك قول انما خارج
 انهم منزه وان ينفك وضعفها وعنه اخر انه لم يرسنا وقال في ذلك ان استغفر
 وقال الكوفيون يجب على من كره خارج المصنف (وقال علماء) وصلته غير اني
 على من يخرج عند ذاه غير اني مني ايضا قلت بعلاء ما ان يريه الجماعة فان
 ذاه الجماعة والى من والغايب والى الجماعة الا من يرضى به بتغير مثل جده
 ما لا يرضى عنه يعنى ان اكنف داخل القبلة او على من يرضى (وكذا انما) ان قول

وكتابت وسلم كذا الفلاس اهل علم ولم يكن لهم لبقاة (زحوا) اشتد به الله
على انة ذلك كان بعز ان وال بناء على ان الامم خاص بها بعز الزوال و
(كنا) زاد الغني انه وان هبلان مع الضيق على العبد عليه وسلم (فبكر بالجمعة)
ليس المراد انهم كانوا يعملون بل في السنن كما في عهد الامام احمد لم يعلموا حتى
لما تقدم وانما المراد انهم كانوا يبرزون بالجمعة في اول وقتها قبل
القبول بغيره بل في مخرج بيد عماد ثم في الغنم في الخ فانهم كانوا يقولون ثم
يقولون ثم وعية ابنة ان قال ابن المنبر بسم الله حديث اشرف الخلق بحديث
الاول اسارة منه التي انذرت تغار في نفسها (باب) اذا اشتد
الجمع في اسم الله بل علم لانه قوله (يعني بالجمعة) في كلام بعض اسروا
فانه لعنه الله الضويرة في الغنم والجمع ونحوه انما ليقوم امره ورواية غيره
الماضية ان كان يلقى ساءة لعلنا في غير تفصيل وفي الخ في الا سما على
حديث ابيان بن وحيد الخ وقال بعض الغنم بدل يعني بالجمعة والامر
انما خاديت بدل علم التبع في الغنم والجمعة ونحوه ان كان اسما وعية
وانما الكية لانه انما بالجمعة وفي ذلك بالجمعة انما قاله بالانبياء
على الغنم لانه بالجمعة وانما اعلمه (وقال يونس) وصلوا الله في الا ذب
المعروف (وقال بنو) وصلوا الله سما على والسنن (اسم) هو الحكم بن عوفيل
الشفيع كان ذبا بل على ابن عميد الفيلج بالسنن (باب) المنسي
انما استنبأ به دون ان يكون والعرو والسنن التي ذكر التبع في ذلك ابن المنبر
لمذ قبل بل انما تعلى في الا في بالسنن والمنسي في التبع ذل على ان المراد
بالسنن العمل الذي من الغلظة بل انما هو انما يغلب سنن ابن نبيذ كما فيفتح
والهنا علة فلما صل ان الما نزيد هو سنن ابن خنفة والمنسي عند سنن
ابن نبيذ وازود الله في ابي عاصم لانه قال ترمذي وانتم تسعون المتفرقة في الخ
انما ان اسارة الى ان السنن الما نزيد في الا في غير المنسي عند في الحديث
قاله في الا في بمعنى السنن والعمل في الحديث بمعنى الغزو لم يقل بل في
بالمنسي (وقال ابن علقمة) مثل الا في ذكره ابن خنفة في معنى من علمه من ابن

عائذ

عبدالملك بن مالك بن ربه يصحلم انتهى نعم الجماعة يجوز فيلادى للصلاة صلاة
 فحيت الصلاة فاستروى ورواه ابو زيد ورواه ابو عبيد الله بن عثمان بن
 قيس بن عبد الوهاب بن القزالي انتهى من ذنب الجمهور خلافا للقول المندية بل انما
 وانما رواه بن عمر الابن ربي اذ لم يروي الا قول لادن اذ كان في عهد الرسول صلى الله
 عليه وسلم كماله (وفدالغلاة) وحلده نئين حمير ويقسمه ببلعه
 اذ انوي بلاه في حرم النبوة السبع والصلوات كماله وان كان وان
 يلاتر ان يجل اخله وان يكتب كتابا وينزلها في الجمهور ايضا (وقيل
 ليعمل في كل يوم الا سجدت بالاذلة جمعة على تمام ويحمله على من سجد به
 السبع وادركه ان يزل ان يزل من سجد بالكتف في يوم (الاربعاء)
 بفتح مسكور غير ان من جبه ان يجل ونسره في الجمهور ثم هنزل
 الخديث (ان كان كذا) فيه السلام لا انه لو كان يغروا لم يحتمل الوقت
 الجملة فلو تنعز به مع الجهر ولا انما يحس جعله استعمل الجماعة
 حكم الجماعة ونسروا غيرو به لاجاب الجماعة فكذا الجماعة فلهذا
 النبي (في سبيل الدين) اذ صلى الله عليه وسلم صلى الجماعة وقدا يكون
 عزاه لما ثبتت رواية المنقلة عن غير التميز اذ فتداه فلا يركن
 له العلماء الا ان يركن ويكناه وفتح عنه ترفقه به وحلده للكون كنبه في
 حفيظة ابو الغيم ذلك وهو في الزاوية فوصوا ان يركن به كماله انما
 وتفرقه الخريف في اواخر الاذان ونسرو به الشدا ان هنذا فوضح الخالفة
 منه هنذا قولنا وعلمنا الشكينة وخاصة لما سارا لنبي اله ان كانوا
 الترحاب الوفاء فتر مفسر كنبه الجماعة وغني هذا والتمه العلم
 (قيل) لا يعرف الا اخرج الدم منه بسنن مبيد ضعه في جوفه من
 تخلفه وقيل انك لا يرفع الجماعة الخرج من اليمين فالجمعة انما
 بناء الخرج للمعول اذ يجعل جسمه على كل يوم فمهم يوفاه ويتذكر في
 تخلفه وقيل انك لا يرفع الجماعة العمل ويعلم البناء للبعيد
 اذ انجز لنفسه جسمه عليه وجمعه بسبب ذلك وروى الهمزة

وهاب بن عثمان بن قيس بن عبد الوهاب بن القزالي انتهى من ذنب الجمهور خلافا للقول المندية بل انما وانما رواه بن عمر الابن ربي اذ لم يروي الا قول لادن اذ كان في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم كماله (وفدالغلاة) وحلده نئين حمير ويقسمه ببلعه اذ انوي بلاه في حرم النبوة السبع والصلوات كماله وان كان وان يلاتر ان يجل اخله وان يكتب كتابا وينزلها في الجمهور ايضا (وقيل ليعمل في كل يوم الا سجدت بالاذلة جمعة على تمام ويحمله على من سجد به السبع وادركه ان يزل ان يزل من سجد بالكتف في يوم (الاربعاء) بفتح مسكور غير ان من جبه ان يجل ونسره في الجمهور ثم هنزل الخديث (ان كان كذا) فيه السلام لا انه لو كان يغروا لم يحتمل الوقت الجملة فلو تنعز به مع الجهر ولا انما يحس جعله استعمل الجماعة حكم الجماعة ونسروا غيرو به لاجاب الجماعة فكذا الجماعة فلهذا النبي (في سبيل الدين) اذ صلى الله عليه وسلم صلى الجماعة وقدا يكون عزاه لما ثبتت رواية المنقلة عن غير التميز اذ فتداه فلا يركن له العلماء الا ان يركن ويكناه وفتح عنه ترفقه به وحلده للكون كنبه في حفيظة ابو الغيم ذلك وهو في الزاوية فوصوا ان يركن به كماله انما وتفرقه الخريف في اواخر الاذان ونسرو به الشدا ان هنذا فوضح الخالفة منه هنذا قولنا وعلمنا الشكينة وخاصة لما سارا لنبي اله ان كانوا الترحاب الوفاء فتر مفسر كنبه الجماعة وغني هذا والتمه العلم (قيل) لا يعرف الا اخرج الدم منه بسنن مبيد ضعه في جوفه من تخلفه وقيل انك لا يرفع الجماعة الخرج من اليمين فالجمعة انما بناء الخرج للمعول اذ يجعل جسمه على كل يوم فمهم يوفاه ويتذكر في تخلفه وقيل انك لا يرفع الجماعة العمل ويعلم البناء للبعيد اذ انجز لنفسه جسمه عليه وجمعه بسبب ذلك وروى الهمزة

واستدل النعمه بجريتنا انساب ايضا على سنية الجلسر على انهم قبال
 الخليفة خلك با بعض الخليفة واختلاف تلك مؤلداً وايضا واذا امة
 الخليفة فعلى الاول انهم في العير اذ ان لنا واستدل به اننا
 على التلاوة في قبل الخليفة وعلى ترتيبنا اننا في اثنى عشر اولم يكن النبي
 صلى الله عليه وسلم مؤذن غير واحد، مثله للنسابة ورايه واورده
 واذا في غير مؤذن والمؤذن يبيع غير قاضي اثنى عشر او المؤذن ان كان
 مؤذن مؤلف كذا في غير او المؤذن في حضور الجمعية او المؤذن المؤذن
 التي اقبه ويؤيد او املا البرعزورق وسنغير الغرض وكان كل منهما
 بمجدي اثنى عشرت بيبي واقدا ابن لم متزوج فلم يمهده انك تكان مؤذن الية
 في السبع فالانجماع وعي من الموهه على مادة كره ابن صبيد الله ككلى
 القعد علييه وسلم كان اذ ارفى ائمتهم وقبلت اذن المؤذن نور واحل الغرض
 واحل و كانوا اذ كانوا قدامي مع ائمتهم فلع بعضهم في قباب
 بجيب في رواية كى يمهده مؤذن قبل تحيب فكانه سماء اذ انا الكوفي
 بلقيس و كانا اية استدلوا قول منله وبيده ان قول النجيب واقدا
 كذا كما يجيء في اجابته المؤذن فكان ان قضى في رواية فلما انقضت
 واهل من تقدم في الة وان وقاب التلاوة بر غير الخليفة
 اية عن ازاره تعلمه فالابن ائمتهم الحكمه بيبي استنتوا ائمتهم بتام
 وشكره التلغص وحضور الة من له للترك فثبت الة في قوله اية
 اخبر التلغص بر عمل عثمان في جميع القبلة اذ اذ كان للرفيد كان خليفته
 معلوم الة في مؤز الوفر في تغرف القبلة اذ من تغرف الخرب الحسام
 قبل وقت الجمعية ارتقاء ائمتنا با ذكر والهلكة على النبي صلى الله
 عليه وسلم ويؤر في تغرف القبلة اذ من بعض قول من اخرته بعاس
 مؤز العلم والاعلاد يا لما رابو عثمان ائمتهم سنة تسع ولربيع
 وشب جملة واقبلت الشلع الصالح اوى في قباب

فاننا في قوله
 ورايه واورده
 ان بلاه
 مؤذن على املا
 في قبلة
 على ائمتهم
 وسنغير الغرض
 الية في
 غير ائمتهم
 في قباب
 في اجابته
 في رواية
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

الخليفة

الخليفة على النبي اية قتيه وعيتمته في الجملة وكذا في العبد على ما بين
 بشير وفصحة بل في العيزين بل في العيزين كما جعله عثمان بلا
 المتفرد بهما اقامة اجتهاد الشلع هو وقال في المرزوق من جملة
 ونحوه في الشاير واما في الاستسقاء فيتمه كما تعبد المرزوق في
 قردب خجسته بالا رضاه للعلب من يراد التراجع وكلاءه عليه
 الشلع تلكا درجات وخجسته ابرنكي بعون على الدرجة الثانية
 اذ لا معد عليه الشلع ثم عم على الشعلي ثم عثمان على الثانية
 التي كان يفعا عليه الحد من وفري عليه على التي كان يفعا عليه
 النبي على القد عليه ولم قول من العز المنس من غني الخلقاء ثم روي
 العلاء لما بنى جامعة بمصر فكتب اليه عم املا بعن فغن بلغته
 اذك العز من اتي في فيه على رفاة المسلمين اما يكيد ان تغوى
 فاما والمسلمون تحت عفتك ومنت عليه كما كسر بعد فكسروا
 كما في خمس المتأخرين والعلف انما هو بكسره في فوج جعل
 فيه اتم من ذلكا درجات او ان عجزه انما عمل النبي على السنة
 عليه وسلم منه بسفدة فيامد على العجز والقد اعلمه (وقال النضر)
 من اصر من عرب او ردة المص في العتصاع وفي العتصاع
 وفيه فحة غير البعد من حرافة ومن حرافة ايضا في الاستسقاء
 ان في ابي عبد الملك المال (امثروا) في رواية عن سلمة قال في
 تجا لو ابا من ابي التمازات من الامم اولية الشك خلا باللك ما في
 (ولفوز ابيته) زيادة على السؤال بابرته اعلمه من حرفة مع فحة
 ما سألوا عنه (ازسلة) مؤسروم في العجز (ان في اوله) في اربعة
 كما تفرغ (على ملك) اسمه ميمون واختلف في سنة عمله في سنة سبع
 وفي سنة ثمان وذلك لما كتم الناس وقالوا يا رسول الله لو كنت جعلت
 مني ولم يزل النبي على خالد تلكا درجات الى ان زاد منه قرون في خلافة
 فخلو يدت درجات من اسفله وسبب ذلك ان معاوية كتب اليه

كما في قوله
 كل من استسقى
 مني فليست
 له حجة
 في يوم
 الدين
 رواه
 الترمذي
 في
 المعجم
 ص 166
 في
 قوله
 ما سألوا
 عنه
 في
 سنة
 ثمان
 في
 قوله
 ما سألوا
 عنه
 في
 سنة
 ثمان
 في
 قوله
 ما سألوا
 عنه
 في
 سنة
 ثمان

وَمَوْعِدًا لَعَلَّ الْغَرِيبِينَ اِنْ يَحْمِلُ الثُّمُنُ اِنَّهُ يَدْفَعُ بِهَا فَوَلَعٌ فَمَا كُنْتُمْ اَلْفَرِيقَةَ وَان كَسَبَتْ
 اَلشُّمْرُ حَتَّى زَالَ اَلْجَبْرُ فَمِنْ مَوْعِدٍ وَان يَحْمِلُ فَغَالِ اَمَّا اَمْرٌ فِي اَمْرِ اَلْمُؤْمِنِينَ اِنْ اَزِيدُوا
 بِرَدِّهَا بِنَدَائِهِمْ اِنَّ جَبِيهٌ فَاذَى وَفَالِ اَمَّا زَادَ تَابِعِيهٌ حَيْرُ كَثْرَةِ اَلْعُدَسِ اِنْ يَحْمِلُ اَلْحَبْلَ يَتَّقِي فِيهِ
 يَكْلِبُ فِي اَلْخَبْرِ اَلْمُرِيدَةَ مِنْ كَيْفِي قَالَ ابْنُ اَلنَّبَارِ وَغَيْرُهُ وَاسْتَمَعَ عَلِيُّ بْنُ اَلْحَكَمِ اِلَى اَرَاغِيهِ
 فَسَبَّحَ اَلْمُرِيدَةَ صَنَعَ اَلزُّبَعِ وَحَمِيضٍ وَسَيْمَاءُ فَمَا يَحْمِلُ فِي فَسَالِ اَلنَّبِيِّ كَيْ وَكَانَ ذَا اَللَّحْيِ
 اَسْرَارَةً اَلْحَى وَزَوَانٍ وَنَدَى اَللَّسْتِ اَلنَّبِيِّ بِنَدَى اَلْعُدَسِ قَائِلًا اَنْفِ قَتِ اَعْقَبَ ذَا اَلْبِكْرِ
 بِغَلِيلِهِ وَبِنَدَى اَسْرَارَهُ ثُمَّ جَرَى اَلْمُعْجِبُ بِمَا حَبِبَ اَلْحَبْلُ مِنْهُ اَلسَّنَدُ سِتَا وَحَمِيضٌ ثُمَّ اَبْرَ اَلطَّرِيقِ
 بِيَسِيرٍ يَغْتَرُّ بِسَمِّ سَبْرٍ مِنْهُ اَقْلَازِيْلٍ مِنْهُ اَلْمُعْجِبُ يَلْمُ بِزَوَانٍ اَلْحَبْلُ اَلتَّرْسُ عَسِيْرٌ وَمَعْدَانِيَّةُ
 قَارِئُ اَلْمَلِكِ اَلْمُرِيدَةَ مِنْهُ اَقْلَمُ يَزِيْلُ اَلتَّرْسُ سَبَّحٌ وَسَدْرٌ وَمَا نَمَا يَدُ بِلَا سَلِّ اَلْعِلْمِ
 خَسْبِعُ مِنْهُ اَلْحَبْلُ كَيْ يَجَاءُ تَفَرُّقٌ اَوْ اَبْلُ اَلصَّلَاةِ مِنْ اَبْلُ اَلْمُنْدَقَاةِ بِهَ اِيَّاهُ تَلْمُؤُ
 اَلْحَبْلُ قَدَاةُ وَيَسْبُدُ اَلْحَبْلُ قَدَاةُ وَمِنْ اَلْمُعْجِبِ مِنْهُ اَلنَّجَابَةُ قَوْصِحُ مِنْ عَمْرٍ اَلْمُرِيدَةَ
 مِنْ جَعْفَةِ اَلشُّعْرِ وَمِنْ اَسْمِ فِي قَيْدِ بِلَا جَعْفِ اَلنَّبِيَّةُ وَاصْلُ كُلِّ شَيْءٍ مَلْتَمِةً (فَاَسَلْتُ) اِيَّ
 اَلنَّبِيَّةِ اِيَّ يَحْمِلُ اَلْعُدَسِ عِلْيَدِ ثُمَّ اَقِيْمَتِ الصَّلَاةُ فَبِكَيْ وَهُوَ عَلِيُّ اَلْمُنْبَجِ (ثُمَّ نَزَلَ
 اَلْمُعْجِبُ) اِيَّ اَلْمُنْدَقَاةُ عَلِيُّ اَسْتَفِيْدَانِ اَلنَّبِيَّةُ (ثُمَّ مَلَاةً) زَادَ مِنْهُ حَتَّى مَرَّ مِنْ
 اَلْحَبْلُ حَلَاةً رَوَيْتُ عَلْمًا بِكُنْ اَللَّحْيِ وَقِيْمَةُ اَلْمُنْدَقَاةُ وَقَدْرُ اَللَّحْيِ اِيَّ لَيْتُ عَلْمًا
 (اَلْعُدَسُ) بِكُنْ اَلْمُهَلَّةُ جَمْعُ عَشْرٍ اَوْ حَتْمٌ يَجْعَلُ وَهِيَ اَلتَّلَاةُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ
 كُنْ عَشْرًا اَسْمٌ فَذَلِكَ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ وَوَالْحَبْلُ اِيَّ اِيَّ اَلْمُهَلَّةُ اَلنَّبِيَّةُ (فَاَنْ سَلِمْتُمْ اِلَيْهِ
 ابْنِ بَدَاةٍ وَصَلَدَ اَمْرًا بِعِلْمَاتِ اَلنَّبِيَّةِ) (بَارِئُ) اَلْحَبْلُ فَذَلِكَ
 فَالْاَبْنُ اَلْمُنْزَلُ مِنَ اَلْمُنْزَلِ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ
 اِنَّ اَلنَّبِيَّةَ بِهَ اَلْحَبْلُ سُنَّةٌ وَمَوْعِدٌ اَبْنُ اَلْحَبْلُ بِهَ وَعَبْرُ اَلْوَسْطِ اَلْحَبْلُ وَسَبْرُ
 اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ وَنَدَى اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ
 مُرْكَبٌ فِي يَدِ حَرِيثِ جَلِيٍّ بِهَ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ
 ثُمَّ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ يَحْمِلُ
 فَتَرَى اَلْحَبْلُ حَلَيْتُ مَعْدَانِ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ اَلْحَبْلُ
 وَرَوَى ابْنُ اَبِي شَيْبَةَ مِنْ كَيْ يَسِي

طالوت بن يحيى

كما روي قال اول من خلب فالعذر معا ودية يبرئ شيخ بخيبر وممن انزل تعصروا
 رواية شعير بن منصور عن الحسن اول من استباح في الخلبة يوم الجمعة ثم علم ان
 اذ اذ اعيا جليرو لم يتكلم حتى يقوم واول من خلب جاسا معا ودية اية واذ اليك
 للشم وروى فلا تجتهد بعد من اجاز الفعور في الخلبة (قباب) استغفارا
 في رواية اخرى تمته قباب يستغبل الة فلع العزم واستغبال الشلس الة ملع اذ ان
 خلب (واستغبل) اما ابن عمي فمروا التيهف واما انس فمروا زعيم بن حماد
 باسناد صحيح ورواه ابن المنذر ايضا وقال ابن ابي عمير في الخلبة فاني اذ اعلماء
 وفي امر وندوا اذ افلح الة فلع يخلع بيمينه يخلع الكلال واستغبال
 واية نكحات اليد وكلام مثل الوجوب لفي رواية نكحات وشروا حيا
 وقال ابن عمر قري ابن عسيب اذ عرفنا ذلك وجوب استغبال الخليب من المشيمة
 وخارجها وان لم يمشح ولم يمشحها وعلى الوجوب الا كمن من الخلد بنا وفيه
 بلاء شتمنا ومتوقول السابعية كذا بمنصور واما في قول وقيل
 على المزينة خلافا للشمي وتبعه في قول واستغبل غني الة اول
 وحديث ابن شعير ناية ملحوبه في قباب العرفية على اقتسام من كتاب الخلاء ووجدت
 الية لدمية هذا ان جليروتم مفرقة يسميها كل مدي يقتضيه نعيم الية بما يسمي
 (جليرو) لانه يذبح فاعز من مثل الخمول على انه كان يمتدح معتم وهو جليرو على
 الية واذ استغبلوه في عزه الخلدية قبي الخلبة اوتى والله اعلم (قباب)
 وقال ابن شعير اذ بقرا حيا استند اوس فمروا بالانزاد بما انبى حتى الله عليه وسلم
 لم يبر الية في حقة خلبته حتى الله عليه وسلم يوم الجمعة خربنا على في
 فانتم على ذكر الاستدلال والذبح الة وضع للعضل منه وتير ما خربنا من مؤمجة وغيره
 فدان ابو اسحاق ان جاج اذ كان الة جليرو جازاة ان ياتر نعيم فالما بعد
 واختلاف اول قرفا بقيل الة وعلية السلك ولانه قبل الخلب الة الخلية
 وقيل يرب بن جليرو وقيل جليرو وقيل سميان بن قاروق في افسر في ساعد
 والية اول اشبه ويخرج تينة وغيره باذ اول على الة كمالى والية فية بالية
 الخرب حيا ويخرج تينة بالية لال (رواه عليه) باية فمروا الخ الخلة

(وقال المحمدي) ثم ان غنينا شيخ الامم (جنا وعيننا) اذ دخلت وعاء قلبه ولبا في
 الوقت وعينته اذ دخلت ثم نسيت ذلك المشبهين وقا وعينته وخررت انما تدفع
 في باب من اعدت البعثا بسلاوة النبي واني ايسر من كتاب العلم واية في الكسوف
 ايضا وخررت عمير بن ثعلب ياية في كتاب الخبير وفي كتاب التوجيه (عني المنجد)
 اذ صلاى قلبه ياتهم النبي صلى الله عليه وسلم (فتعجبوا وعيننا) اذ تاتي كرمات مع
 الغزاة وخررت عايشة ياية في ابواب التلويح (كتابنا بعثنا اذ عيناك اذ توتس)
 هو اني في بيرو فز واصلت مسلم من كل يغير عن اني مع تماميه وخررت اذ عمير السامري
 لوردة الامم عندنا عتيم اذ في تماميه في الله يمان والذنور ووجد فحة اذ
 اللبنة واية اللذات عمليد في ان كذا (كتابنا ابو محمد واية تايح اني في
 ابو معاوية ملامد مسلم في المنع (والتواستدقة) ما وجد مسلم ايضا واية
 في ان كذا (امامنا بحر) اية في قلع اخرين وخررت المنصور مؤتمر من غير يبيد
 في فحة خلفت على نواح كلاب ائنت اذ جملت وسياية تماميه في المتفاوت من عطفنا
 اذ في تريا (المعقبة) هو اذ اركم وخررت ابن عميلد ياية تماميه في فحة اذ انقار
 فالانجا واذ البرجر وقرتبع اجد في عمير الفداء وانها واية في الله زيعر لوكي
 لانه خاديت الله وضع فيها املا بغير فلاح جملت عن اشير وثلا نير كها ائنت اذ باب
 الفقرة) اية كلبنا فز اجد لور نزل السجدة اذ فز فل هو لنته اشرو هذ على سبيل
 لا فوجي وهو قول الساجعي وابن الحج في الهاز ووه حكى عن هذا الجا والشرع وهو
 قول اني املا العلم لانه جليست ليشر فيما ذكر مسرع فلم ينجح وجلوسه اذ
 وتبينه اذ منسوب والمعمران كذا في اجد لوشير شنت اذ بار
 الا شتماع) اذ وجود روح مة الكلال اذ اتكلم الا ملام كما اشير لوقوله في خريت
 اذ بذب وشمعوني اني لانه الا شتماع لا يتعنى الا اذ اتكلم وفادنت اذ عينة
 في م الكلال من اذ شرع في روح الا ملام كذا ثل جلد وعند الساجعية يكي في فلاح
 ولا في م الا ملام من اذ لانه على ذلك الجا بحر ين الصمير لانه في فلاح اني ابي فقلان
 يار سوز لقيه هكذا امدك وخررت الصمير في ستر جميع اذ في فلاح اذ انني
 صلى الله عليه وسلم يجلت نوع اذ جرحه فقل اني شل عتقا فاقوا اننا اذ اذ

بالمشبهين

عليه

بالشكوت فلم يفتوا واما ذلك فقال الله النبي صلى الله عليه وسلم في الثالثة
 ما الغزوة لي قال احب الله وحب رسول الله قال الزنا مع من اجبت فلو كان قسرا
 لا ذكر على الله عليه وسلم الكلام في قوله وجوب الشكوت واجاب الله تعالى
 بان عمل الزنا مع الله نكاح وانما يقع في محبة واما سؤال الامام وعوايد فهو
 فاجب ذلك بعد يخرج من ذلك اذ لو كان يكره ان يصرح في قوله في باب النكاح
 بمثل ذلك كما في غيره من مصلحته علامة والقد علم ان قوله انما علم ان
 الصمت واجب على غير المسلمين ولو بنارح المسجده وقال البخاري وعلم ان
 الكلام في ذلك ما له صوت كحرب او ثوبه جبر وفخر في مسلم في قوله ان
 له صفة وفقر لغاه (باب اذا اراد الله ملاحه جاءه رجل) هو سليمان
 الخليل قال لما به مسلم وزاده فغزونا ان يحل (صليت) للاصل اصليت
 (فارجح) زاده المستعمل والاصيل ركعتين زاده مسلم وغزوه بهما ثم قال ان الله
 عليه وسلم اذا جاء احركه يوق الجمعة والامام يملك يملك بلي الخ ركعتين ويصبر
 فيهما واصلت على ان الخليفة لا تمنع احد الا من تحب المسجده ويد قال
 الساجع والحرز وافيها السير من الصلوات في صحيح وقوله ان
 الله به على ان سليمان كان معتكرا وقد خال به عليه سينا فانها النبي صلى الله
 عليه وسلم بان يملك ليتبع له فيستحق عليه اذ في قوله في قوله في قوله
 انما كذا على عليه قوله في حديث اذ سجد في الفجر احد اصحاب السنن فيهم
 جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره وان يجره هيئة برة فقال له
 اصليت قال ان قد زكركم وعرض الله على الصلوات الحمد وعرض الحمد
 انه عليه السلام قال ان هذا الرجل دخل المسجده في صلاة برة قام تدان على
 ركعتين وانا ازجوا ان يتبع له رجل فيستحق عليه وعرض ان يرحم ان الله عليه
 السلام قال سليمان في اخي ابراهيم لا تعودن مثل هذا وعرض ان يرحم ان يرحم
 جميعا في قوله اذ دخل الحرم المسجده وانه على المنى بركة صلاة ولا يركع
 حتى يركع الله فانه لا يكون يركع في منزل الا ويزيد في مسلم اذ جاء احركه قال
 ابن ابي عمير منزل في انما لا يعلم الا واول قوله انما لا يركع في انما

يبلغه منزلة النبوة ويغتفر جميع ما بينه وبينه وقد انجمت منه انتم كسبي
 افوي ما اعتمركم المذكية بمنزلة المسئلة عمل اهل المدينة خلقا على سلف
 من لزن الصلابة التي عجزت ما لك ان التبعل في حال الخليفة ممنوع من اهلها والتمتد
 العلم والالتفات على المنع في اخ الخليفة حيث يفتون الوقت على التهمة خبيثين
 اشارة يد على عداة قدامي ما في بغيره وايات في الاستغناء في ما في بغيره
 زكيتهم في عبيد من مسلم وتجاوز بهما كما تقدم (باب) رفع التبرين
 في من ماله بزعامة الاستغناء كما في الغرث (وعن يوسف) معطوف على فولد
 عن غير الغرث في انه وحرفنا ايضا مسترد عن حماد عن يوسف (الكراع) في الذي
 الخيل (سنة) اية جري (هكك المال) اية التراب (مرفوع يزيد) زادة استغناء
 وجهد ولا بد ان يكون وجعل بغيره ما يملك الا ان يرضى وانت ياتر ان الخليفة
 فالاعطاف من بعده وكيفية ذلك اية سنة التبرين للعداء ان يجعل يغنى
 الله الى التبريد وكيفية التي لا يرضى من امره استغناء عن ان استغناء في رفع بلاء او
 في رفع او بقاء او بغيره لك جعل من امره الى السماء وموالاته بغيره بغيره
 زكيتا وزهدا فالاعطاف ان يملك سنة التبرين وكيفية من امره الى ان يرضى والى من
 يستعلمها وكيفية الى السماء (فترت) بفتح الفاء وان راى اية فطحة من
 سلب (عوانيا) بفتح الهمزة اية اني الا في حوائفنا (ولا علينا) اية ولا تني
 علينا (الجوزية) بفتح الجيم الخفية المستترية الترابية هنا التبريد
 في السلب فالذم على (فقدت) علم على امره اية التبريد (الجوز) بفتح الجيم
 المهي (الغري) واية حريف انهما في الاستغناء في بقاء ما في التبريد
 (باب) الانصاف اية وجوبه في كسب من التبريد ان قوله تعالى
 واذ لفي في الغرث ان فلا شتموا ولا شتموا ولا شتموا ولا شتموا ورد في الخليفة
 وسميت فزة اننا شتمنا لنا عليه والى نفاق السكون والاشتماع شغل السمع
 بالسمع في شتمنا عموم وخصوص من وجد ومغفوة التي حمت الى على من جعل ابتداء
 وجوب الا نفاق من خروج الامل (واذ اقال القاصيد) من كلفه حريف
 (ابا) في بغيره في رواية الشافعي في تينة عن النبي بالاشتماء المذكور

والغري

وليفعة من فدا الصلابة انصت واذا بلغ يذهب ففعل بعد (وقال سلمة بن) هو
في من غير نبي المتفرد في بلاد ارض البحر للجمعة (تغوث) في رواية بمنزلة سلمة لغيت
فالله فبعض الدغور الكلام اذ لا يملكه من اهل كل قبيلة وفضل التنفير
ان شمسيل مغنر لغوث غنبا من اهل نجد وان اهل كل قبيلة جمعته كما وسسروا
فلا واء ابو داود وان خرقة من فوعدا من لغا وتخلط رفا ان التلميز كذا في
كنهه افا ابن وهب اخبر رواته معتدا اجم انما عند الصلابة وخرج بصيلة
الجمعة ولا حمد من فوعدا وقر فالجمعة في زمانهم ومن تكلم في جماعة له ولا يرد داود
تقوى ولا حمد واهي او من فوعدا من تكلم يوم الجمعة والى فاع يذهب فهو كالحمار
تخل السبل والى يقول انصت ليست له جماعة ولا سله فوعدا في جماع
حمد بن سلمة عن ابن عمر مرفوقا قال العلماء معتدا في جماعة لا تملك للاجماع
على استغناء من ضرب الفيتا عند ووفع بمنزلة احمد بن وايقا الاعمى في قوله من يروى
في حديث التبايع بعد قوله بعد لغوث ما يملكه بنعس كما واستدل به على منبج
جميع اقوال الكلام حال الخليفة وبه قال الجمهور في معرفة من سمع منه وكره العلم
في خبره لا يسمع منه عن ابيه كى كذا يقرن واغنى عن غيرهم على الامة جماع على
وخون الامة نهانا على من سمع منه الامة عن قليل من اهل بيعة ولا تستسنى من ان نقلت
في الخليفة ماذا انتس الخليفة اذ كل قلم يشع في الخليفة مثل الامة
لذلك لعل من ان يجره صلبه الامتنان به فانه ما يروى نعم يطلع ان
خسوا الخليفة على نفسه وفضل النبي في اهل بيعة في الامة بانه من عيني
جاء في خبره شفا على تغليح من علم تغليح من اهل بيعة في ووقا وبرعة
في اصله بل ارضه والى قول اصحابه من الكذب بل ارضه في الخليفة من خروج
لا تملكه يسمع منهم بل اعتبار حسناتهم العلم وانما بعد اخرا انما واستتم
في الخليفة في افعال ابيه زفر في وروى عدم ذكره في معتدا في اعتقاد ائمة كصيه
في الخليفة ما تستسنى غوا ببله ولا تورعوا فيه فذكر من في الخليفة ولا يجب
او زاجع في قارون فلان الشيخ عبد الله في ابي زفان في من يجهل على المتفق
ما تصدوا في فية يروى الخليفة بركة مكي ووجهه من عمل الاعمال الامة ان

(س)

يستحق كتمانها وانما قيلت لا يخرج من ان يقول ثلثا به الصبيته وتبين بها لا يبي
 قوله من انما يقال لشيء في كبري غلبت ولا يعالج فيه بحسب عمليته الصلابة والاد
 والاتصال به ووجه قوله المبتلى ان اخراجه من قراءة الجهد المتضمن امران اذ لم يرد انما
 بل لم يسمع عن خروج الاصل في يوم الجمعة من المفهوم وكان سنده في الابواب
 الصلاة اي التي يقال فيها الصلوات قال في التوسيع وفي اختلاف الاعمال
 من الصلوات والحدود وغيره في يوم السبت من الصلوة باقية اورعنا وعملي
 الاصل في السبت في كل جمعة اورد جمعة واجزاء من كل صلاة وعملي الاصل في كل
 في وقتها من الزمان غير اوقاتهم وعملي التغيير ما تشتهر بها الوقت او ينضم اليه وعملي
 الاصل في كل اوقات اولها واولها واولها وعملي كل ذلك مثل استمراره او تغلبه وعملي
 الاصل في كل اوقات التوسيع او تتخذها او غيرها في الاصل في كل اوقات خمسة او اربعة
 قوله في ستة اوقات من اوقات الصلوة واولها في كل صلاة في كل وقت في كل صلاة
 وعملي غيره ثم قال في كل صلاة من الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 يحل في الاصل في كل صلاة من الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في يومها والصلوة والصلوة في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة

* في صلاة الجمعة اجمعته خلقا بجمع * احمد ما فرضه انما انظم
 * في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
 في الاصل في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة

الفياح على مجازة ومنه انما زنته وانما الكعبة (سبيًا) اية ما يلي ان يزعموا المسلم
 في حال حيد زنته وروايته عن النبي صلى الله عليه وسلم خيرا (الله اعلم ايقام) في رواية
 في حيز ما لم يسان انما اوفى بجمته زعيم (يفعل ما) اذ في غيبته بينا وحضه عليهما
 يسارا وفتنه واغزارة وفضلها وتسلم وتسمى سلة ستة خبيبة (باب
 اذ انتم في) كذا في الحديث استتم ارا الجملة ان في فتعذر من الجماعة التي
 لها من قبل يشتم ان تبغى بغية ما ومن حينها ان الذي يرمي بغيا واشتم على فالكسر
 كما في المختص (فصل) اية فتعطل الصلاة بزليل رواية مسلم ورسول النبي صلى الله
 عليه وسلم ينجب ومثلها في عوانة والتميز وادراكه في النبي او العلم اية
 في الية وسلم في رواية استنزل النبي صلى الله عليه وسلم على الغيبة بل اية
 لشكركم كما في حديثنا من جملة بل سناد صحيح وكذا استنزلك يدك عن النبي
 كما في صحيح مسلم فان السيوكي واوحي من منزل الجملة ورد فيكم يومئذ تلبي
 حيان اذ انتم على الغيبة عليه وسلم كان يعلم الجماعة قبل الغيبة مثل
 ان يعيدوا هذه الواقعة كذا في سبيل فتعذر في الغيبة اخذ ابنه او ورد
 في اسم اسيل وغيره فكون الغيب فرمت فيهم في الصلاة فلما في غرول اخر على
 انتم عليه وسلم في الغيبة انما هو (عيسى) بكسر الهمزة من الية
 تجل في قوله كعلاء او غيره وعن مؤنثه في واحده من الغيبة (وقا تغثورا)
 اية انهم يقول بزليل ما يات في الشروع قبل ان يدخل اندلس (انما نفس) قال الحسين
 في العشي المشقة وبلا او انتم فتعذر (قته لت) ورد في سبب نزولها فاست
 ان في وهو انتم كما في انما هو ايع في الجوار بل انما في مشتر اندلس انهم
 في دعوى رسول الله صلى الله عليه وسلم في انهم ولا تغر ان تنزل في انهم في
 معذرة الله اعلم وانتم كل الية حيل من انتم مع قولك تعلمي لتليم
 في اية في بيع غرض في الغيبة والية واجه باب منزل الحديث كذا في
نزول الية في قلنا اية الجماعة فيهم من انهم في ذلك اجتناب في قوله
تعد في الية في اية الشروع في الله اعلم (قيل) (الله اعلم حتى يرضى)
 اية يترجم انما الله اعلم من قبل من الية الجماعة والغربة يات في انهم في الشروع

بند في قول الله عز وجل (فَوَاللَّهِ لَآتِيَنَا السَّاعَةُ) وعن تغرير السلف من بلع او اشتري بعد

الجمعة بل ربنا الله له سبعين مرة وفي حريق الشير من مؤملا واستغوا من فعل
الله ليس له بل ذنبا وانما مؤملا في يدين وشمس وحنارة وزيد وراخ
في الله اسيرة الفواهي في الاية للبلغة لا للوفور او انهم كانوا
تغذوا في اجمع يستغوا ما كانت تلبوا المرأة تبيد لهم وفيه فندعة الهجامة
وعن حم صم على الرتيلا في الله عنهم (تجعل) للكشميين تغفل بها
تتملة بغرور فداي اية تزوج (ازبعاء) جمع ربيع كذا نصباء ونصيب ومثرو
البحرول اية الله الصغيم (مزبعة) مثلثة الهاء فلا ذر انما الله (سلفا)
بكنس التمهلة مع و (التجتملة) للكشميين تجتمنا (عرفد) بفتح فسكون
اي عرو اليعلم والعمى اليعم (الغ) على اليعم والفراد ان السلق يعرف مقامه
عند مع وللكشميين عرفه بفتح المعجمة وتسمى الهاء اية ان السلق يعرف في الهاء
تسرة تصيد (تسلم علىه) اية وهو مشتق (ابو) صلاة الغزوي
كزالمستعمل واية الفوت (فلا الله) كز الاله بوي ذر الوقت والغيمها وقول
الله بلح عطف على ما بعد فالابن المني ذر اله يتبرئ من اسم اله لانه في
صلاة الغزوي عن هبة بغيره الفلوات ثبت بالكتاب قوله وبالشنة بعلة
ه ولما اشتملت الاله يتد على من وعية الفصح في صلاة الغزوي وعلى كيعيتي
سلا فملا معلا واذ في ح حريف ابو عمر لغوة شبه الكيفية التي ذر بها صيد اله
وفزيت الفصح في سعي اله في ايقلا بالشننة ومنع ابو الهجاسون صلاة الغزوي
بالحظ تعلفا فيهم واذ اله يتد في اله رض له ساجي تم واخاز من اله انما فسوي
ايه نذ في ح ح ح وقت الفول فلا معصوم لاذ على الله تمليد ولم في قوله
تعلو واذ انت فيهم بلا جماع الهجامة على تعلمنا تغرير على الله تمليد وسلم
فالابن الفصح في وغيم في ك كونه على الله تمليد وسلم فيهم انما واذ تبيان
الحكم اله لوجوهه والتغدير يسر فيهم بعلمك اله نذ او ح من الفول وفابك
(سلا الله) هو سعيها والمسترل اله في في و هو انما بل الح في نذ سلم في البحر اية
جصته وشركي ما اربع من ازض الفصح (قوار) بل اله اية فابلده ول الله

تلاوة لا يغفر لهم الله

وازينا فلبت الهمزة واووا (بقدم كل واحد منهم) لم تختلف العرو
 عروا بن عمر بن مزل وخدمها انتم اقوا به خالته واخوته وبعثتم
 انتم اقوا على التعاقب وشواحي اجمع من حيث المتعقبات والابن للسرير
 تخصيص الح استة وبقاء الاله فله وخدمه ويعتد الذي يعتد اخر
 المتعقبة ورجعت ابن عمر ابي علي غنيمت لغوة الاله سلبه ومروا بعد
 الاله بل بان اما مؤرخ لا يتم صلا ته فبلسلك امامه وفوزون في
 كنيهتت حبات كنيه وقال اخر في ترجمه حريه سئل ابي
 حاتم الاله با غنيمت وكرار حجة السابيع ومالك وداود ان
 للسلك من كنيه المتعاقبة وللا خو كنيه بل في الح باب
 صلاية الغوى) مفصولة اتم جمود ازل العلة لا تسبق عن
 الفخيم عن النزل على ادراته سلك ولا تخرج عن وقتها بل تحل على اي
 وقت حصلت الغيرة عليه بل ليل نوله تعلمي فان يغتمه فربما اثار
 زكبا نذا وبعز اذ ان الجهور لا يرفا الاله الكمية لا يكلمون حتى
 ينشوا جوان افوت خ واه لم يكر اخرا والاهن الاله فصيل وصلوا
 ايماء (راجله) يعلو ابي اهل على الملبس ايتخذ يا توك ريدانه
 ايه مسلة (غور من قول بجاهري) مؤمن مسلكان في كسبه على تصحيحه
 ورجع عهد وخاله ان الزكوة مثل حركه ثم فوج وقوفون بالاول
 اخ جند العلي عن سعيد بن يحيى شيخ الامم بسند ابي ابراهيم قال اذا
 اختلجوا بعينه الغتال فانما من انزكي والشاره ابي اسفان
 ابي عمي قال النبي صلى الله عليه وسلم قلدي نوالكم من اول
 فيكلمون فيما ملوككم نذا وانك ابي جند الاله محمد اعيلك بسند
 عن جلمر قال اذا اختلجوا فانما مؤرا به سارة بلان ايرفان ابن حجي
 بتيران قول الاله اولا فيما تصحيحه من قوله فلما اذ مع فتر واستفاه
 وان سبب التعيين بنور قول بجاهريان به ليرحمه وليرحمه ابراهيم مغلبيه
 فلوا الله اعلم (باب) يعني سره) اذ ايمان الاعتد وجمية

روى الشيخان
 في تاريخه
 روى في
 صلاية الغوى

انقلبته فلكا يفتح فروع و يبرز افعال الله تعالى الامور من ههنا جوار
 فسهمه ايضا غ رخص لغتال بيان امك تتركه لبعضهم وانه
 وجاء الغلبة في قوله ان يزيه سحر و ا في رواية السنن و في الاسماحي
 بتدخيل بدل ففعله في صلواته زاد الله تعالى عليكم ولم يفتح في
 رواية اني مع منزله من الله تعالى ان كعبه لثلاثين امه و في
 رواية السنن و زاد في و اخي ولم يفضوا و من ذلك الصريح و ان فضلا
 على ركعتي ركعت و يسجد له ما رواه مسلم و ابو داود و السنن
 عن ابن عبد البر في ان في ذلك الصلاة على لسانه في الصلاة
 و في السنن و في ركعتي ركعت و في ركعتي ركعت و في ركعتي ركعت
 موسى له السجدة و السورة و السجدة و غير ذلك من الامور و منهم
 في غير ذلك بشرة الخوف و قال الجمهور في الخوف في ههنا
 فتم يحد و تدور الله تعالى ان المراد به ركعت مع الامع و ليس
 بيد نفسي الصلاة و لم يفسر على ان معناه ما لم يعيد الصلاة
 بعد الامور و الله اعلم **باب** الصلاة عن منة ههنا
 الخصوم ان يحد من ملكه بنتها و غلبته الخوف على ان يفرغ على ذلك
 و يحس لغاؤه الخوف من غيبه الله تعالى ان يفسر و ان يفسر و ان يفسر
 الله يداه استسئل بلع العجى عن الله يداه يفسر مع حضور العجى
 و اجاب ابن رشير يداه في يداه الخوف و استغاب القلب و الخوف اذ
 استغلت عن كيه يتخز الله يداه و استغاب الخوف ان يفسر ذلك
 بل العجى عن حضوره او استغاب الله استغاب ان يفسر ان لا يفسر
 كان في استغاب القلب من يداه الله يداه العجى فيهم انتم ايهك ما
 لم يداه ان لا يفسر ان حقا و حقا الصلاة فيهم انتم ايهك ما
 بل انما (في و غيره) الخوف ان يفسر على ذلك بانة عليه الصلاة
 الخوف في الخوف حتى صلاة ما كملته و اجبت بل ان الصلاة الخوف ان
 سعت بعد الخوف و الله اعلم **قصة** في الغاوس رحمة بطل و سحر

فسر له ههنا
 فما عطفه ههنا
 قسمة في الغاوس
 قسمة في الغاوس
 بطل و سحر
 ان يفسر
 عن ابن رشير
 و قال في الغاوس
 حيا و غيره
 منة في الغاوس
 ان يفسر
 الخوف ان يفسر

اول شور منقوعا الخوف له وقد اعني به من منتهى مسهوتة به
 كور الامور ان يغير اسماها (فلم يغير زوا) يعنى غير عن الفوضوه او يعنى
 الايام و مشقة القتال (الاله بغير ان يبدل) انما راجع الى انما يحتمل
 ابن سبويه حتى انتموه (الشمارة) بملك الحلاله (يحتمل) بمعنى
 لو القديسة وخرى يكملهم تقدم و او اخى الشرافية (الابو) ب
 صلافة العلابية (اولها) كزل العمير و (غيره) و (ايام) بدل فاعلم
 (واختج القويين) فدان ابن بلحال الروجره (عجزكم) و (الغرض) ان
 صلوا به الطير صلوا ان ينادى للكله ينادى الاستنارة (اولها) انما
 و (والفقدان) من بعد الاستنارة (منه) يعلم ان اولوية فلهذا (الفرق) به
 اخرها الصلوة (يعتبر) مع كونهم بقوت الوقت بصلوة ما تم
 يعوتها الوقت بالايام او كنيها المتكروا من اولية العلم (جاءت
 التكمية) كز اللاتى و (التكسية) التكمية بتغير عن الفوضوه (عنه)
 (العمارة) متعلق بالصلوة و (التكمية) يتخذ و (غيره) انما تقدم
 به او بل الصلوة و مفوضون انما جملة انما سارة الحارة صلافة الخوف
 انما يشهد بينا التكمية و (بم) الوقت او (الاصح) انما تعبر المتبادرة
 انما الصلوة به اول وقتها قبل الدخول انما (والله) استعمل بلاه
 العز و (انما) العلم (قلا) به العبد و (العمل) به
 الضمير راجع بخير العبد و (التكسية) فيها و (العبد) مشهور العز

منتهى مسهوتة به
 كور الامور
 ان يغير اسماها
 يعنى غير عن
 الفوضوه او
 يعنى الايام
 و مشقة القتال
 (الاله بغير
 ان يبدل) انما
 راجع الى انما
 يحتمل ابن
 سبويه حتى
 انتموه
 (الشمارة)
 بملك الحلاله
 (يحتمل) بمعنى
 لو القديسة
 وخرى يكملهم
 تقدم و او اخى
 الشرافية
 (الابو) ب
 صلافة العلابية
 (اولها) كزل
 العمير و (غيره)
 و (ايام) بدل
 فاعلم (واختج
 القويين) فدان
 ابن بلحال
 الروجره (عجزكم)
 و (الغرض) ان
 صلوا به الطير
 صلوا ان ينادى
 للكله ينادى
 الاستنارة
 (اولها) انما
 و (والفقدان)
 من بعد
 الاستنارة
 (منه) يعلم
 ان اولوية
 فلهذا (الفرق)
 به اخرها
 الصلوة
 (يعتبر) مع
 كونهم
 بقوت الوقت
 بصلوة ما تم
 يعوتها
 الوقت
 بالايام
 او كنيها
 المتكروا
 من اولية
 العلم
 (جاءت
 التكمية)
 كز اللاتى
 و (التكسية)
 التكمية
 بتغير
 عن
 الفوضوه
 (عنه)
 (العمارة)
 متعلق
 بالصلوة
 و (التكمية)
 يتخذ
 و (غيره)
 انما
 تقدم
 به
 او بل
 الصلوة
 و مفوضون
 انما
 جملة
 انما
 سارة
 الحارة
 صلافة
 الخوف
 انما
 يشهد
 بينا
 التكمية
 و (بم)
 الوقت
 او (الاصح)
 انما
 تعبر
 المتبادرة
 انما
 الصلوة
 به اول
 وقتها
 قبل
 الدخول
 انما
 (والله)
 استعمل
 بلاه
 العز
 و (انما)
 العلم
 (قلا)
 به
 العبد
 و (العمل)
 به
 الضمير
 راجع
 بخير
 العبد
 و (التكسية)
 فيها
 و (العبد)
 مشهور
 العز

و قال القليلة (الها) و (الها) صلافة شى صلافة و (انما) كسب شى صلافة منتمى و (و) انما
 غير منتمى و (انما) فع لى العجبة و (العلمية) و (رفع) به مسلم بضمه انما غير منتمى و
 (يتخذ) و (سلافة) على انما (انما) يعنى منتمى منتمى و (الاصح) فقولك و (الاصح) القليلة يقول
 انتمى على القلة علمية (انما) يعنى منتمى منتمى و (الاصح) فقولك و (الاصح) القليلة يقول
 انتمى منتمى و (الاصح) فقولك و (الاصح) القليلة يقول انتمى منتمى و (الاصح) فقولك و (الاصح) القليلة يقول

وكتب باليد ولما صيد من الجمع بزائدة ذاء في الوقت وجرى اليه شراخ فهو اوتى
 من اثناسيوس مع تحصيل شدة الهنارة فولد من اثمها فقال اثمها انفسها
 يقال سميت المزانة وانهم قضا وانما ابي باني ابو خاتم الاله لغد ضعيبة قال
 في المساروقين والحرثين في ثعلبية لا انوار العجيد في قوله
 اجمع منزلة بجمع على الالف في جمع على الالف في جمع على الالف

وهو ابي جريح وانتم اربعة متكررة اوفاتيه وقال عميد في لعوده
 بالجمع والشمير على انفسه زوي ولعوده انفسه على اهلهم
 بالانقباط اعاد له الله ثعلبية في خبي وعما صفت ولعوده الله على
 امه ليد صيد بالجمع في فيل تها واولاه يعرود قران ركة (الخزيم)
 في تعبير السخ وجرير ل اخرو سدا اوجد وكذا البقي بعد الاما على
 وغيره من ابي ايمان شيخ الامم سيد وجرود الالف بلان اربيد
 منزوع الاخز على ابي ومنه السخوم (استماع هذه) بجملة منها كذا في رواية
 اية في وضعه في نسخة معتمة بهمة استعمل مودة ومفصولة
 فيهم كع بجملة على لزاله بجملة وغيره في رابع منزلة بجملة في بيعة
 الاثرو جوايد وتفرغ في كتاب الجملة ان الله ما خورده مس
 تفهم على الله ثعلبية وسلم على اهل الجملة وانما زعم في الجملة للثمن
 كانت ختم او فلا يخرج اذ له اذ فينا والسنف بغير صحيح ان ابراهيم
 انه كاه بلسر افسر فيلده في العجيد في العجيد في العجيد في كتاب
 الجملة بلفظ الجملة بول للعجيد وسور رواية نابع ونزير رواية
 سالم وكان ابن عمه في معة بلاضغ كل زاو غموا وجر منهي او تصب
 منها اية فيمنه وليكشمنه او تصب بجملة ان او بمعنى الاثرو
 ويحتمل انتم للفسيفس (قبا) الحجرات بكنس الجملة
 جمع حمة * جعل في جعلته وجملة لها * (والاصح) جمع ذرفية وسمى
 اثم صرفان ابرو جوال حمز السالك لانه مؤخره في ستة العجيد في

يا بقر
 بجمع
 لاسماع
 من ابي جريح
 على
 كذا في نسخة
 في نسخة

مستغفة من ان يبي ومورا الصوت اجزاء معهم واضيقت للشبهاء
 من حيث انها تلبس وتسغل القلب عن الحق (فلا قبله) اية بغرنا كنه
 عن وجهه اسم يعا كما سيات (دعما) ازا ذه انبنا بغرنا يازنا
 بكي ان لك فوم عيرل ومزل عيرنل فخر العير يوزنوا الله عنده
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ناهيا فبداه زالن الانكسار
 لما تغر عنده من منع الغناء والتمرفع بقا النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم الحكم مغرنا صيدان الحكمة بل انه يوم عيراه يوم ضرور
 اسم عيرى فلا ينكر حيدرة اللذ كما يه ينكره الاصح امير فال انما يفرج
 الزهيج واسترل جماعته من الصوفية بحدريه انبنا على انما سية
 الغناء وسمما عير بالذ وبعين مندا ويك في بوزة ذلك تغر صح
 عدا شدة بالغريه بغرنا ليستل بعينيه فتجبت عيرها من كرم يي
 انمغنى فدا اثبتته لهما بالذ فخر الغناء يدخلون على رفوع
 العوتى وعلى الترم وعلى الخراوا فما يسمى مغنيها من ينشر
 بتعليق وقسيم وتسيح وتشوي وما حيد تغر يخرها بقوا يستر
 اوزع صح ثم فان غر انى كتب وانما لما انتزعت العروسة
 ب ذلك بمر فيل فالا يفتلها بفتح يه لكر العروس الشهورا فيسفر
 غلبت على كثر من ينسب انى انمغنى حتى لغر صحت ب كثر من اسم
 وعلات الجمال بمر والحييلان حتى رفصوا بمر كذا متعلبا بفسحة
 وتغليحات متلا حفة وانتمى الصولح بفرع منهم ان جعلوها
 مرياب الغريب وواج ابه عمال ذلك ثم رتب اليها خوال ومزل
 على التعيين من انار الى نرفدة وقول املا انمغنى واما الله المستعان
 (عمر قما) انه فرعاة لخاص ايه وان رخصه ب ذلك النبي صلى الله
 عليه وسلم (وكذا يوم عيرى) فابله على شدة ومزل خبرك والحق
 بلا شتر الا قول (يلعب) فالا انى انمغنى مهمما لبعنا وان كرا انك
 انترى على الحق ومغر من انمغنى مما عير من سبب اللذ لكونه ينعقد

فولسود كانه
 على القنطينة
 وسلم الاغتراب
 يوم الوجود
 فالك فخرات
 من عير ان
 ابن عير ان
 البغنيه الحاربه
 انمغنى قال انما
 البياض وحمده
 القدر فلان
 الشيوخ ابو فر
 قال انما ابو
 حار انمغنى
 انمغنى
 قال انمغنى
 انمغنى
 انمغنى

للشعر

ان يذبح بعد الصوم ومن ثم استحب تغسل التذبيح ان
 يذبح على الخلو مطلقا كما غسل قبله ثم يذبح فيصلي ان يذبح
 وتوكل الماء تحت اليد نسيب طم من الماء تبايع (وقال من جني
 نوزي مغلي ونسب له في الفيلد نعيم هذا التعليل وفرو صله لا
 نجي يمة واوله سماء عليل بلعظم يخرج برل يغروا واولاده امة
 نصح يح عسرا لمة جيد بلا خيل رتمنا نسر وتفسير له كل بكوز
 وتر الشان اني الوخل ايتة وكذلك كراه يذبح في جميع امور
 تيج كل بزا الحاد باب
 امة الاكل نوزم النصح بوقت مقير كما فيد في البطح لفظ اني جمل
 في عديت انسا ان نزا يوم يستقي جيد اللهم و قوله في حرث
 انما اء ان النوزم يوم اكل وسى في نصح يغيد لك بوقت و لعد
 المصح اسلوا في تدبيره ملا و رة من نوزم تغرب النصح على الاكل
 في يوم النصح من ان نصير كل امة بمليد ومسلم افر ابله في نصح
 قبل الهلاك في هلاكي اخذ اني العفنة بما اء اعليد حرث
 في يوق النجوى عنرا اخروا اني من و اني ملا جة باسا نير حسنة
 ونصح العالم و ابن حبه فدا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يذبح يوم البطح حتى يطعمه ونوم النصح حتى يذبح فدا كل من نسيب
 وذلك في نصحته اخراج صرفته البطح قبل الهلاك في نصحته
 لذاته كل ليسلوا المسالير في ذلك بخلاف صرفته يوم النصح من
 النصحية فلانها هي تغزل الهلاك في نصحته فورا يغتمه وان
 اعلم (زجل) فورا بوزن نيار (نوزم) اية يفر او حاجسة
 (صرفته) اية يملكه من حاجسة حيا فيه (جزمة) اية يفر للمع
 وهي ايتة كملت لمة سنة (الجه) اية لعلمه جهنم وسميتها وكمية
 شمنا (قوله اني) كراه استام يلدغ حريث النجاء تغروا و حريث
 مسلم الا تغروا الا مسنة اية فيدغ (ونسد نسكنا) اية فيمى مثل

بوزن (ان مسلمان
 اني موزن كوفان
 انزل النصح في نصح
 ان العفنة نصح
 في نصح في نصح
 فان ان النجاء
 ان نصح النصح
 فان ان النصح
 عدا ان النصح
 النصح على النصح
 ونصح على النصح
 البطح على النصح
 نصح على النصح
 نصح على النصح

فحيثما (فما نه قبل الهلاك) استشكل القدر المشرك والنجاة
 واجبت بان المراد لا زهد فهو كقوليه جميعا اني مثلا على ج
 لا ينفذ اي ينفذ صميمته او غني مقبولة ورح بقوله (ولا فسلك)
 كالتسارل وقلنا لا يسوي بين مؤخره على مفر راية لا تجزئه
 وسفحت التواو للنسب ومواو جده (فما جزمه) معناه لعن اوله والنعمان
 هو انه ولد للمخ (الفتح) من جى انك في كقوليه لا ينفذ في ذل وعق وكون
 له لا تكفي وقاية الكلام على غير يسى انشروا في اوه الا خلاصه ان ملاء العتد
 (قيل) الخ ورجح انه استعمل به مخ ولا يقبل عملا به الا بمسكته
 (قيل) لا ينفذ: قيمته على رجلين برغم مني في حال ذلك في المرونة اوله
 فحلب التماسه المصلى على مني عثمان برعبان كمنهم على مني من بغير بناء كمن
 العتد في ان يفتح القليل ورواه عمرو بن سبيته بنزل به عثمان ومروم عتد
 وما في الصديق اصح انه اوله من فحلب على المنى بالمصلى من اوله عثمان ويعتدل
 ان يكون عثمان بعن ذلك مرة ثم كرمه القدره من رواه ولم يخلع على ذلك ابو
 صعير والتمه اعلمه (قيل) مني في قبل معاوية (قيل) المشى
 وادى كروي) ابن النبي ليس بعد ذلك من الاحاديث ما يدل على مشى ولا كروي
 واجاب ابن المنى بان عمر ذلك مسج بله لا من ينفذ في غيرهما على الاخر
 وكذا انه اساز اني تصعب ما ورد في نوب المشى في التمه غير عقل
 فلان من السنه ان يخرج التواو غير فاسيا ورجح ان واجد عمر من غير انما ان النبي
 على التمه فليس وسلم كاه يلة ان غير ما سنا وبيد قول به راجع نحوه واستدل
 انك في شعرا وان شتر السلا بجمته والملكه على نوب المشى بغير
 اذ انتم الهلاكه فلا تاتوه وانتم تسعون واتوه وانتم تسون وقلنا
 السلا بجمه في الراجح بل غننا عن الراجح فلان مدارك النبي على التمه فليس وسلم
 في عمير ولا ينفذ في فله وجمته لان يكون المراء استتمه من قوليه وهو
 يتوكل على نوبه كمن وعية ان كروي لم ينفذ في التمه فكذلك يقول ان المشى
 حتى ينفذ في كروي والجماع في كروي ولا ينفذ في الراجح بل مني (والهالكه)

س

فنزل الخليفة (مخزوم) رواية ابيه ذروا بن عباسي وصفه لئلا تروا ما قول
 بغني اذ اير ولا افانتم (فليسوا احاديث ائمة بل ما يروى عليهم الا ما يروى
 ابن عباس وجاب في ذلك لانه لو رواه الخلفاء اذ اير لكانت روايته في غير
 الاحاديث التي في كتابنا من حديث ابن عمر في رواية السنن خرج زهير السنن
 كل القدر عليه وسلم في يوم غير قسلي بغني اذا رواه اقامة وعنه ابيه اورد بن
 صحيح عن ابن عباس بن ابي اسير كل القدر عليه وسلم مثل ابي جبريل اذا رواه
 اقامة (واخبرني عن عطاء) فلا بد له في الحروف غير ان يخرج بها في سنن الاشباه
 (يخرج له) ايه بن ابي سنن اذ رواه وسلي بن عيب موتي يروى عن ابيه (انتم
 يكن) ايه في زهير كل القدر عليه وسلم في القسطنطينية (وعنه ما يروى) فلا بد
 اشباه (نزل) ايه انتقاله (اسم) ايه نوبه (قلت) فلا بد ايه (ومما هي)
 ناحية او اشتعنا ميمه (بدا) الخليفة نعت ابي اسير مخزوم
 في صحيح رواية النور اسفلوا والصلوة فنزل الخليفة مران بن حمزة قبل هذه وفان
 ابن زهير اعادته (تم) حمزة لا نزل اذ ان يصر من اهل الحزم ثم حمزة ائتمناه لكونه
 روج في السنة قبلنا بعد يوم السبت (ثم اتى ائتمناه) ايه ومن من تمة الخليفة
 كما يمشي له من حديث جاب في اشباه قبله وبعده تخلي ائتمناه بغتة (في حمزة) بعض
 المعجمة وشكون ايه الخلفه من ان يرب او القصد (وسنن ائتمناه) بكسر الهمزة
 فلا بد من عنى (وسنن) او في فعل او غني ما بلا خزوفيل خذ بيد خزوفيل جوفى
 (فبذل) ايه براند كذا تغرق (الجملة مكلمة) ذمى بالفتنار المنز
 (بدا) مديته (مخزوم) كما ان التغيير لقوله سابقا ما في الخراج
 واصل في يوم ابي جبريل لم يزلنا تروى على ابي جبريل ومعه من ائتمناه من اير
 لآخر سنن واصلنا على اير اسمي ومعه من ائتمناه (اسم) عن ابي جبريل
 فمن عنده (الجملة) ايه بلا كسر (في حمزة) اننا بلا اشتعنا ان اسنن حريه
 ويصير ائتمناه القدر (في حمزة) ايه ومن من ائتمناه على الخجاز (يعد) في رواية
 المستعمل جاب ويروى رواية الا سنن عليه (انتم) ايه (انتم) ايه (انتم) ايه
 كما صح به في رواية وروى (انتم) حكي انتم من تكرار الاشباه

على جهة الامه وبيان اما بان السنة يشرب بمقدرة السنة اشرف
 واقام التمسير ترفع تلوا ايام التمسير واما بان التمسير في الفجدة انما
 تم من بوضع اعمال الحج فهذا وبغية اعمال الحج تقع في ايام التمسير
 كل من في يوم الاحد وغير ذلك فضارت مشتقة من مغلظة اهل الفضل
 وكذا السنة كل في التمسير وعية التمسير في كل سنة ويدعون منها سنة
 لا تدار المذكورة من راتى حمة واحبابه بغض ايام التمسير من مؤ
 بغض التمسير وموت قوم العيين هو حامة التمسير ومفتحة ايام التمسير
 فتمها ثبت للتسير من الفضل سنة ساركتها بعد اية يوم العيد
 بغض كل منها بل من راس كل منهما وشي بعد من نزل الصوم منك
 في افضل الايام ييام التمسير لولا ان التمسير لولا ان التمسير على انما افضل
 ايام السنة وافضل التمسير على الصبح يوم غرة واما المناسبات
 التمسير لا اجتماع امهات العبادة في وقت واحد والصلوة والصلوة
 والوضوء والحج وما يتلى في ذلك وغيره والتقسيم ان مجموع هذا
 التمسير اقسام مجموع عسى رمضان وانه كان في عسى رمضان ليلة
 في بعض ايامها غير منة منة اية من العمل وانما باعتبار
 الفى بقا في لواء الجهاد) بعد تقى رافضيتك عنهم وقل منهم
 علمتو من قولي كل الله عليه وسلم في جواب من سئل عن
 عمل يغزل الجهاد لانه اجره الحربين الا انه مع وجه الجمع بينهما
 ويزيد هذا في اول كتاب الجهاد ان شاء الله (لا رجل) اية اية
 عمل زجل (يعدى) اية يفحص من عدوه ولوان ذلك ان اتلوا
 بنفسه (بشيء) اية مما ذكره لانه نكته في سبيل الله يتبع وفي
 رواية الهين السع وغيره فله يرجع من ذلك بشيء وعنه في غزواته
 الا من عفي جواده ولا في دمه (بلا) التمسير ايام
 منى كانه يوم العير والملك لانه يغزى في ايام الغزاة التي غرقت اية صبح
 اليوم التماسع وفي مثل التمسير اختلوا من العلماء فمنهم من فعى

اية حيز مسخرة
 الصحنى اية باطلا
 صلاة
 (بداية التمسير ايام منى)
 وهو ذلك حرفة
 في قوله تعالى
 حلفوا في حجة
 اية عن اية
 سعادة في حجة
 اية يكون التمسير

يصبغ بنفسه غير النعيب جاء فيل ابن الملقاة فذلت حسة
 وغرسها اجيب باء منه جم على عادته في الانسان الى ما
 ورد في بعض نوى المحركين ان يورد في وفاز وزوا الملقاة بغراب
 ويميد ولو ما كانه من الصغ ما سيرته (او اجنى) كمد من الى اورد في
 ابن عمار وفيه بعبير الجرح بل انه الفع (باب الغلم) (الغلم)
 بعينه الس، التاخر لانه ما يجعل على مة (ولو يتكاد في) ابن عجر
 (غاب ان الصغ في سليل من يكون ما يقع مقتضيا بل على مريد تغري
 وتلحظ في المخرج لولا من في في والنسر كل الله علينا وسلم فاحض
 معد العير من الجمل في ويذكر حمل على كمام واه الامراء حضور
 وعلى السطوح من الصغ يقف اعتبار العنصر معن وال الله اعلم
 (غشواتي) اذ خرج من رسول الله صلى الله عليه وسلم غشواتي
 (من اتر النساء) يسبح بل ذكر على حره غشواتي بل ابا ابي زيد
 ليد يلقب الفريدين في وفاز من في الملقاة بغراب (باب)
 نوع غشواتي لاذ لم يسمعوا من غشواتي مع الى حال (او يلقى) اذ كل نوع
 من انواع الغلم (قال ابن عجي) كمام في الغراب في الغلم في يقول
 يد يغني عطاء وحملك النورى على السند وال الله اعلم (او يلقى) اذ كل نوع
 (يشتم) ليد يسوق في الى حال الجا يسير (تعلم) زاده مثل يا نسبي
 القيد ويعد لالته على الاكثر اذ في الجواب بسبع وتن ياه متزلة
 في اقران الجواب الاكثر عن الجماعة كل اذ لم يكن لبا ولا ما فع
 منه (او يلقى) متزلة في الى اورد عن كذا وم (هي) او يلقى
 انما انما بنت يري في الكسر التي تعني بخمسة النساء في واقيته
 الصبي الفداخ بنت مع النساء وان كل الله علينا وسلم قال يا
 معن النساء انكر الكم على بنتك فلان بنتك رسول الله صلى الله عليه وسلم

من في الى كذا في قوله
 ابن عجر في قوله
 الفاعل من قوله
 قال ابن عجر في قوله
 ابن عجر في قوله
 علي بن ابي حمزة في قوله
 عند ابي حمزة في قوله
 ابن عجر في قوله
 ابن عجر في قوله
 ابن عجر في قوله
 ابن عجر في قوله

على مة بل على بيغى بمنا

وَأَشْبَهْتَنِي بِرَضِي يُوَارِي عَنِ يُوَازِي وَيُضَرُّ وَيُجْرُ كَمَا فَلَاكُ أَبُو مُسْعَرُونَ فَكَذَلِكَ اخْتَلَفَ تَعْلِيمُهُ
 حَيْثُ عَلَى أَيْ قِيلَتْ فَلَاحُ جَدُّ التَّبِيغِيِّ مِنْ وَجْهِهِ أَخْرَ عَنْهُ وَقَالَ عَزْرَابُ بْنُ مَرْثَدٍ وَأَقْبَا
 رُوَيْدَةَ عَمْرٍو الرَّقْلَةُ اتَّكَلْنَا رَأْسَنَا فَوَاحَلْنَا الدَّرَلَمِيَّ وَصَمَوْدَةَ كِلَا مَعْنَاهُ عَنَدُ
 وَرَأَيْتُ مِزِيَّةَ رَأْسِي وَرَأْسِي رَأْسِي وَأَعْفِيلِي كَلِمَةً يَوْمَ بَلَعْتُمْ كِلَا أَوَّلِي فِي يَوْمِ الْبَحْرِ
 فِي كَمِي فِي رَجْعٍ فِي غَيْرِهَا وَدَلَّى أَبُو مُسْعَرُونَ أَنَّ التَّبِيغِيَّ فِي رَجْعِهِ فِي مَقَالِ لِي
 الرَّهْلَةُ عَزْرَابُ فِي يَوْمِهِ وَأَنَّ يَغْلِبُ عَلَى الْغُرَابِ إِلَّا مَخْتَلَفَ فِي يَوْمِهِ فِي يَوْمِهِ بَلَعْتُمْ
 سَمَعَتْهُ فِي جَاهِي وَمِنْ ذَلِكَ فِي بَرِّهِ وَبَعْدَهُ ذَلِكَ اخْتِلَافُ الدَّبْرِ الْعِلْمِ وَفَرْجٍ عَنْ أَبِي خَالِدٍ

أَبُو سَيْرٍ وَقَتَّمَتْهُ أَنْ يَقُولَ الْفَتْحُ الْفَتْحُ عَيْرِيَّةً هَذَا الْفَتْحُ مَبْدُودٌ بِرَأْسِ قَوْلِهِ
 فِي الْخَرِيَّتِ الْفَتْحُ مَعْنَى عَيْرِيَّةً يَأْتِي الْفَتْحُ الْفَتْحُ وَنَزَلَتْ فِي الْمُنَى
 صَدْرَاقِبَا وَفَتْحُ الْفَتْحُ شِدَا مَعْنَى عَيْرِيَّةً (بِلَانٍ أَوِيَّةً) فَوَضِعَ عَلَى
 قِيَّتِي تَمِيَّزٌ مِنَ الْبَصِيَّةِ كَلِمَةً تَرْفَعُ رَأْسَهُ (وَصَلَّى) أَيْ أَمْرٌ أَعْزَابُ السُّوَادِ
 أَيْ الْفَتْحُ يَكْتَفُونَ فِي السُّوَادِ فِي السُّعْيِ (وَالسُّعْيُ) فَالْجَزْءُ الْبِزْءِ
 مَالُ الْعَيْمِ فِي السُّعْيِ وَالسُّعْيُ وَالسُّعْيُ عَلَى أَنْ مَعْنَاهُ كَلِمَةٌ فِي السُّعْيِ
 تَرَاهُمْ فِي نَفْسِهِ الْفَتْحُ (فِي عِظْمٍ أَمَثَلًا) أَيْ أَنْتُمْ مِنْ جِهَةِ لَأَنْ مَا مَعْنَى
 أَمَا أَوْ أَيْ شَوْ أَمَا وَلَا تَعَابُوا وَجِيئَةً أَنَّ خَالَ الْأَجْمُودِ الْفَتْحُ
 (يَعْنِي مِنَ الْأَقْبَى) مَثَرٌ كَلِمَةَ الْفَتْحُ أَيْ الْفَتْحُ (لِيَلْ تَدْرِكُ أَر
 بِمَا يَسْبَبُ الْفَتْحُ) أَيْ كَرَاهَتُهُمْ وَكَرَاهِيَّةُ تَنْجِيلِهِمْ
 فَتَلَمَّ وَتَحَرَّمَ لَيْسَ بِمُتَّعِرٍ فِيهِ أَجْزَى الْفَتْحُ فِي التَّنَجِيلِ فِي التَّجْلِي لَوْ مَعْل
 لَنْفَرُوا عَنْ أَجْزَاءِ زُورِ الْفَتْحُ وَفَتْحُ مَعْلَى الْفَتْحُ جَلَّتْ مِنْ تَرَكَدَرَةٍ أَنَّ الْفَتْحُ

جاء في شرح الفتح
 من قولهم
 فجاءوا بالفتح
 وقيل هو الفتح
 المنسوب إلى
 الفتح
 الذي هو الفتح
 في قوله
 فجاءوا بالفتح

فَجَاءَتْهُ الْفَتْحُ فَكُلٌّ الْفَتْحُ فِي سَبْرِ الْفَتْحِ وَفَرْجِيَّةٌ وَالْفَتْحُ الْفَتْحُ لَيْسَ الْفَتْحُ
 وَقَدْ كَانَتْ تَعْبُرُ الْفَتْحُ عَلَى نَيْزِ الْفَتْحِ فَكُلٌّ الْفَتْحُ فِي الْفَتْحِ عَنِ الْفَتْحِ
 الْفَتْحُ عَنِ الْفَتْحِ فِي بَرِّهِ وَالْفَتْحُ الْفَتْحُ
 الْفَتْحُ مَعْنَى لَيْسَ قَوْلُهُ وَخَرِيَّتِ جَاهِي الْفَتْحُ حِيصٌ مَعْنَى الْفَتْحِ الْفَتْحُ لَيْسَ الْفَتْحُ

بما فرغ من نقل
 انتهى منه

وواضح وواسع فيل العجم (بل القوم) الكشميين والوثق وخرين
 عما يشد تغزق به سته المصلح (على التبعين) فالانتم المنسقرجه
 انه باصراية تنسبنا على انه باصراية بقرق ينسبنا ويزا تبعين به الحكم
 والجماع فتنسبنا ان العجم يجمع به علم واحمر ينسبنا انتسى
 (باب الفنون) انه مشهور عيته وجمع يفيد به جمع و
 غنم مع كونه غير فيل به بغض الفيلاديت بالجمع ولورده في القوم
 اخرا من الخلاء واخر به بغض الفيلاديت فلان ان المنسقر والجماع
 انه المصداق اسد وان قوله به العجم ان ابعده كل من الفنون به المخرج
 والجمع به نداء ثبت انه المخرج وانرا التمار فاذا ثبت الفنون وسما
 ثبت به ونى انيل بجامع ما بينهما من القومية مع انه ضروري القوم
 هي بعبارة القوم بقرى الجماعات المشهوره حركت المنسقرين قبله فان
 علمت رسول الله على التبعين وسلم كل ما كان القوم به فنون
 القوم القوم اخرا به مخرجون وما جيب بمنزلة ما ثبت وترتبه يجمع
 توليتا وبارك فيهما المظنيت وفتى من فاضلت فلانك تفض و
 يفتقر عليهما وانده ينزل من اوليت قبل ركت زينا وتعدا ثبت
 القوم من وجهه القوم من غنم به لا كنه ليس على كنه المصنوع
 (يجمع) يجمع شئ كما يايه (كزب) انه اخلا على اخلا العجم العجم
 بلانهم يعلمون الكزب على ما يجمع العجم والجماع (ابواب
 التي تستسغاها) متولعة كليب سفي الماء من الغنم المنسقر واللعين
 وسرعة كليب من التبعين عندهم العجم علم وجهه بعض

وواضح وواسع فيل العجم
 عما يشد تغزق به سته المصلح
 انه باصراية تنسبنا على انه باصراية
 والجماع فتنسبنا ان العجم يجمع به علم
 (باب الفنون) انه مشهور عيته
 غنم مع كونه غير فيل به بغض الفيلاديت
 اخرا من الخلاء واخر به بغض الفيلاديت
 انه المصداق اسد وان قوله به العجم
 والجمع به نداء ثبت انه المخرج
 ثبت به ونى انيل بجامع ما بينهما
 هي بعبارة القوم بقرى الجماعات
 علمت رسول الله على التبعين وسلم
 القوم القوم اخرا به مخرجون
 توليتا وبارك فيهما المظنيت
 يفتقر عليهما وانده ينزل من اوليت
 القوم من وجهه القوم من غنم به
 (يجمع) يجمع شئ كما يايه
 بلانهم يعلمون الكزب على ما يجمع
 (ابواب التي تستسغاها) متولعة
 وسرعة كليب من التبعين عندهم
 العلم وجهه بعض

ابواب

في كل اخلاوية من القوم
 بلان ثبت الفنون بمنزلة
 (ابواب التي تستسغاها) متولعة
 اجعلنا عليهم كسب يرسوا فيسروا

وقد روي في هذا الخبر نقله عن علي بن ابي طالب
 لا به خيفة وانما ركعتان وعلم ان غير انهم الا جماع على
 استنباط الحج ووج ان الا شتفاء وانهم رزالي انكلى دا جعلت
 كسب ك) رواية جعلت عليهم سبيل كسب يوشى وهو السبوح
 التى وقع فيها الخطا زمانا وبدايفقت له الكوفى انزرا مندا وبلغ
 بل مورا انكسر بينا ومغضوب الخى بعد التنبه على انهم مع ايضا
 انهم على بانهم على الكلام بما يريد من النفع ثم هي فية فليس بهم
 والتموير بل فعلوا غيرهم (عياش) منو حلقه وانو لمير انهم
 اسلموا وعزتهم في نيتهم بخوامتهم بهم كتب على الله عليهم وسلم
 وعلى جزا الله (وهما تك) انه عفر منك (شخ) ايه كغبار في غير انك
 شخ (اجعلت) ايه انوصلة او المرة وتفرغ في بلبا يومه بل انهم
 به صفة الصلاة زيادة عليهم (عبار) انما خفت النفس لانه
 منزل الترمذ اية يغفوا اسلموا فرعا واسلم من هو الا انهم على
 الله عليهم وسلم كما سبوا بيل ذلك ايه اهل المناقب (عز عيش
 القيد) ايه انهم شعرو (شبح) ايه معلوم مندهم سبوح وعرواية
 بل انتخب ايه ابعث عليهم سبعا (صحت) ايه استعملت
 انكنا حتى خلت مندا الا رضى (قد دع القند من) زارة به سورة
 الرخاء فاستشفى لهم فسفر (الرخاء) من الرجوع (والغرام)

غار انما سبوح
 الرخاء به استشفوا
 انهم من الرجوع
 بالرخاء على الكلام
 لانهم يرون انهم
 وفوقه انهم
 به فليس بهم
 وفوقه انهم
 ونما يشهد انهم
 بل انهم على
 انهم على
 انهم على

وهو قد علم انه كسبه انهم رزالي منهم غير استعبر او ذلك به معنى استشفوا
 وسبوح اذ انهم بعد مصلحة وميلا في قوله فلا خزنهم سنة صحت كل
 س) في تفسير قوله تعالى فاذ انما الله ليل من الرجوع والخوف للرجوع وغيره
 انهم فحجوا وعزوا بل رجوع سبوح سبوح وانى به ابي عبيدة انهم انهم سبوح
 صحت كل س) حتى روى عنهم انهم على الله عليهم فلا رجع ذلك عنهم و لهم

فلا ينفذ انتم اذ اذ لم تجتنبوا دينا زاولا و زمانا فالتوا و نرى ذلك يا ابا عبد الله
 فلا ينفذ و انما يقبض بيده عن الصلاة و المحضون فالتوا و نرى ذلك يا ابا عبد الله
 فلا تتكلم ذم الله و ذمته و قوله فيمنك القدر الفعلي من المال لا زجره من الله
 باينهم و كل فذم من زواجره عن الرواية مثلا و لا يجوز تكرارها في
 (قوله) استشفاه (فقد صرح من انتم جهة و انما لا تتعدى
 التنبه على ان الخروج الى المصلي غير يسير و انما ان يتعدى كيقوم الجماعة ان يرحل
 خلعته الا شتفاه و ذلك لما في الجماعة (و جاهد) بكنى في الرواية و انما في
 فواجده (الرواية) كزواجره و ذكره عن الكشميين و للتبديل في الرواية
 (و انما عن) لا حيل و تفعلت و انما ان الاحب بل ضعفت لعلية الفوج
 عن (اصح) ان يغيبك بغير انبياء و يتبع من اشدك و غياك بمخبر هذا ان الفعلا
 غان القدر عيلا و لا شغل من الفعلا و لغا نهم اجابا دعاءهم (من محله) اية
 مجتمع (ولا فزمت) بفتح الحاء اية شهادت مبعثي (ولا شيئا) بالانصب معطوف
 على فزمت اخبار و الجمع و رواه عنك من الفعلا من مع و فغيم (سلاح) بفتح
 فسكون جبل مع و با من منته (من بيت) و لا دارا اية يجيبك عن زويتيه (مثل التهر)
 اية مستشرق (سبتا) اية جمعة و انما على ان من ذلك لا فذم من الاحب نظار و كل قول فز
 جا و رواه فيهم و لا خزا و بكنى من اقطاب حاتم و مع يسمون انهم من سبتا
 لا فذم الفعلا بل عنهم كماله الجماعة عند المسلمين كماله و لا يجوز و التمسك
 سبتا اية مستد ايلام تامة و في الاحب و اية الامة سبتا بن زياد في اليوم الملبس
 من الجماعة (يسكنك) بل اية فوج اول الفعلا و الكشميين ان يسكنك اية الامة منظار
 او السماء او السماء و الفعلا على الفعلا سبتا (الامة كمال) بكنى التمسك
 و فذم فغيم و قد جمع الامة بفتح الحاء الجماعة و فيلاد فغيم الضخم و فيلاد
 از فغيم من الاحب (و الفعلا) بكنى هذا المعجمة جمع كهم بكنى الاحب و سبتا
 الجبل السبسي في بن زياد (ولا في) ان يسمع افعالهم جمع فاعل الاحب اوردية
 جمع و ان (الامة الفعلا) هي ذمهم من الفعلا بفتح و فضلا و يند بعز فزمت
 بسميت برك الاحب فذم ان يند بركه عن عمر بن شبة في اخيار القدر يشك

فرزاد
فرزاد (منه)
عن منصور

دور
طال التمسك
فيما لا يغني

زيد
زيد (منه)
زيد (منه)

زيد
زيد (منه)
زيد (منه)

زيد
زيد (منه)
زيد (منه)

زيد
زيد (منه)
زيد (منه)

زيد
زيد (منه)
زيد (منه)

زيد
زيد (منه)
زيد (منه)

عنه ابن ابي جزيك عن عبد (علم النبي) كما اذا اخذ من ذكرك يوم الجمعة
(بما جلت) اي خرجت (باب) اذا اشتد جعول

انفروا في منزل التهممة والسابعة في قوله باب ما اذا انقاس
الذئب ملكه اذا اشتد بفتة لبيد فاعلى التمسك ان يفعلوا اذا
اشتد جعول اللابستين فاعلى التمسك ان يفعلوا اذا اشتد جعول اللابستين

سواء هم فائدة ابن النبي (باب) اذا اشتد جعول
اي اجابوهم من خلفا او من بعد ان يكونوا هم انفروا في منزل التهممة

بالفعل ويعتبر ان التمسك من جعولهم اهلك ولا يذوق
حديث القبل على من وعيد ذلك فيمنه على الله عليه وسلم
اذا انقاس اولها من خلفا بعد كل الله عليه وسلم ٥٢٠ كلامه

على ذلك فالد في القتم (بق) اي انقاس كل الله عليه وسلم
(وزاد استله عن منصور) اي به اشتد المنذورا في منزل التهممة

وفز تعفوا من اوله وانقاس استله الى الغلة في قوله
وسكدا انكسرت المني فبانه اذا دخل حرد يلكه في اخره في منزل

لم يكره في صدق في يرويه منزل التمسك في قوله فاذ لا فاذ في قوله
يفع ذلك في قوله فيمنه في اخره في قوله بل في ذلك وقع في فضة

في يشر ايضا في القتم والله اعلم (بما جلت) اي ذامت
وتواترت (فتنسم) زادة في قوله بسنة ملك ابن ذان (٥٢١) كلامه
سوقا اعاه بل الله وانقاسه ما يوضع على ابن اسر في جميعه بعد
فيمنه من ملك اسر الملوك كما تلج (بما جلت) اي عبر القتم في
يزيد (بما جلت) اي به الوقت فاستشغبي وروي كذا في قوله
وللك كسر قوله عبر القتم في يزيد القتم على الله عليه وسلم

تلك التي يادة التهممة والخاص ان في يادة تسم للزوا في غير وبيها سؤال
اهل سنة كسند الغزالي والفهم عنهم وسؤال غيرهم استسقاء وكل ما امانه

(قوله) كيف حزل؟ استشهدت المداينة بالانحياز
 لكي يمتد التحويل والفرق ذلك علم وفروع استعمل فقط واجابنا
 انكم لم تلبسوا معنوا الحزل كما كان في ذلك اعيد اجابنا
 الا استشهدوا به المصلي (مدلول) انهم حجة اخبروا من المتفرقة او
 الا استشهدوا (فلا بد من شهادته) اذ ابن عيينة بل لا شك انهم
 (عزوا) بل (ان) ابن عيينة عن عبيد بن عمير (باب)
 استشهدوا (الغيبلة) اي بمنزل زادة ادرعلاء في ذلك
 الكفاية (مقول) اي غير انهم بزوايد غيرك الاستشهاد
 ومزوايد ياداه وفتح للكشيمية وخرق منكم وانفسى
 بما بدت ادرعلاء في الا استشهدوا فلهذا بل يمدد في غير
 ايزيد بن عيسى بنان تغلرهم هذا في هذا والله اعلم (فقد
 ابرج) مؤزم مشهور (بشي) بفتح الموحدة وكشي المغيبة
 او بفتحها اي مل وفضل اشترى عليه الفير وقيل ضعف عن الاستفسار
 وعجمي عنده وقيل فخرج يد غير اسم ومن رواه بشي بل منقلت بعض
 صمعد (بناخر ان عبيد) منزل من كماله على الله عليه وسلم
 لانه كل ان يزل انما من متغير لا ند معنوم وكان منه عليه اشك
 ايض عمار او سم في انصارى عم ان عبيد عليه اشك بينا ضمه
 ولا يربح يربح في بعض خاص ومزواني فح بلغم الكبير كما في
 مسلم وابنه او و واقفا في سائر ادرعلاء في ذلك يربح
 بيحرف في الا انهم في الا استشهدوا في ذلك عدا في ربح

يد شريفة
 جد من شريفة
 بناسب
 اشك السفياني
 يد عبيد بن عمير
 عبيد بن عمير
 في قوله تعالى
 انما اشكوا العذر
 عليه بناسب
 في قوله تعالى
 انما اشكوا العذر
 في قوله تعالى
 انما اشكوا العذر

ايلم قاله المساري وفريكون بعني اكلتوا وعتتم فولد فلهذا المعنى من غير ان عبيد
 انتم من عداة فلهذا بناه لافعل فعله الفا في بنو عبيد في اكلتوا انتم
 (قوله) ربح الا فلع تير في الا استشهدوا فولد حشى برى بناخر ان عبيد
 هذا من كماله على الله عليه وسلم لا في الا انهم من انصار من متغير لانه معنوم وكذا من

عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ابْيَضَ عَلَى أَوْلَادِهِ كَمَا تَزُودُ عَمِّي ابْنَعِيدَ فِي مَنِيهِ سَلَزَلًا
 وَالرَّغِيمِ بِمَا ضَرَفْتُمْ نَامِصَ بِلَا فِي الْحِمْرِ بَلَا كَرُمْتَ عَمِّي ابْنَعِيدَ وَالْمَسَارِي مَبِينَا ضَمِنَا
 فَأَلَا مَخْرُجَ مَرَعِي لَنَا زُرْعَانِ تَزِينَا وَوَجْهَانَا وَوَيْعِنَا فِي ذَلِكَ كَوْنَهُ عَمِّي نَامِصَ
 لَمَّا فِيلَانِ التَّمِيمِ تَوْنُ فَنَوْنِ الْعَمِّي وَمَنْدُ سَمِيهِ فِي سَمِيهِ وَمَعَى لَزَالِ الْغُرَابِ الْعَيْدَةَ الْعَمِّي
 ابْنَعِيدَ فِي الْإِنْسَانِ وَفَزُورِ فَمِ لِنَفِي كَيْسَ أَنْدَلَمْ يَكْرَبُ سَمِيهِ وَرَدَةً أَبْوْرُ زَعْنَةَ
 الْفَحْمِ إِي بَلَا نَدَمْ لَمْ يَسْتِ وَالْمَخَضَلُ بِمَلَا تَشَبَهًا بِالْمَخَضَلِ فَالْأَنْدَلُ الْقِتَابُ مَرْوَجُ مَعْدِ
 بِلَا لَعْمِي أَنْدَلَمْ مَرَاكِرُ السَّمِيهِ بَعْدَ رَاكِبِهِ وَأَقْلَامُ كَوْنَهُ عَمِّي ابْنَعِيدَ فِي مَنِيهِ سَلَزَلًا
 الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ كَيْسَ كَلِمَةَ فِرَاجِ لِبَعْدِ وَحَكَوْا بَنِي عَمِّي الْبَيْدَةَ فِي تَوْنِ

بَلَاءُ إِي بَرُوعِ يَدَيْهِ وَصُفْرُ كَعْيِيدِ الْبَنِي السَّمَاةِ فِيهِ وَفَزُورِ كَيْسَ زَوْجِ
 ابْنِ فِرْعَانَ فِي الْعَرَاةِ فِي مَدَائِدِ خَرِيكِ الْبُرُودِ مَدَائِدِ الشَّرِيكِ بِسَلَزَلِ
 (إِذَا مَعْنَى) كَرَالِي فِيهِ رَوْنُ الْبَنِي فِرَاعِي فِيهِ وَمَا يَمْنَعُنِي عَنِ الْجَمُورِ
 وَفِيلَانِ فِي الْمَعِي فِي الْخَيْمِ وَالْمَعِي فِي السَّمِيهِ (وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ) وَصَلَتْ
 إِلَيْهِمْ وَمَنْدُ سَمِيهِ يَحْرِيكُ عَمَّا يَسْتَدُ الْبُرُودِ مَعْدُ (عَمِّي) بِالْمُسْتَمَلِ
 وَالْكُسَيْمِيْنَ الْقَتْمُ كَيْسَا إِذَا بَخَعَلَتْ كَيْسَا (بَابُ
 فِي مَعْنَى) بِسِيرِ الْعَلَاءِ إِذَا تَمَّ حَرْفُ مَوْجِ الْمَعِي وَبَعْدَ السَّلَاةِ إِلَى
 مَا فِي حَرْفِ مُسْلِمٍ عَزَّ أَنْفِرَ الْقَتْمِ زَوْجُ الْبَنِي كَلِي الْعَمِّي عَلَيْنِي وَمُسْلِمٍ
 تَوْبَهُ حَتَّى إِذَا بَدَأَ الْمَعِي وَقَالَ ابْنُ نَدَمْ حَرِيكِ عَمْمِ بَرِيدِ فَالْ
 الْعَلَمَاءُ مَعْنَاءُ فِي بَدَأَ عَمْمِ تَكْرِيهِ زَيْدِ (يَتَعَدَّى عَلَى عَمِّي) (بَابُ
 إِذَا فَعَلْنَا) إِذَا بَعْدَ مَا جَاءَهُ بِرِ لِيْلِ حَرِيكِ مُسْلِمٍ (بَابُ
 إِذَا لَعَبْتِ لِيْلِي) إِذَا مَدَّ يَدَهُ مِنْ فَرْكِ أَوْ مَعْلُومٍ فِي حَيْجِ مُسْلِمٍ عَمِّي
 عَمَّا يَسْتَدُ كَلِمَةَ مَرَاكِرُ السَّمِيهِ كَلِمَةَ عَلَيْنِي فِي لَمَّا إِذَا كَلِمَةَ يَزُومُ لِيْلِي
 وَالرَّغِيمِ عَمِّي ذَلِكَ فِي وَجْهِهِ وَفَيْلَانِ فِي إِذَا مَعْنَى سَمِيهِ وَمَنْدُ
 عَمِّي ذَلِكَ فَذَلِكَ عَمَّا يَسْتَدُ بِسَامَتِهِ بِفَالِ الْفَخْشِيَّةِ أَنْ يَكُونَ عَزَّ إِذَا
 سَلَحَ عَلَى السَّمِيهِ وَيَعْرَلُ إِذَا رَوَى الْمَعِي حَمْدًا وَوَيْدِ إِذَا مَعْنَى كَلِمَةَ

كان مما اشعر
 اول اوله في
 واحمر على
 از بر عهد
 حشمتي
 (الرواية)
 فنالك
 الا على
 واحمر في
 اني حشمتي
 (الرواية)
 كانه في
 احمر في
 لانه في
 احمر في
 لانه في

عزارة عابسا
 اني على
 الى السجدة

(عنه بل هو حكمة الله) لقلنا لا نجاز قلنا لا نجعلنا ونزع الامان
 للعلم بقوله الاستقامة (عنه بل هو حكمة الله) لقلنا لا نجعلنا ونزع الامان
 التي النبوة على الله عليه وسلم كما قال العباس بن مالك لا
 يقال بالترانيم وفرجها ومعه حجاب بعد: (رواية ابن مسعود
 ووافقه عليه بعضهم كما ياتي في العشر من الحديث) اي است
 وحزنه وانما يريد انتم المشهور في علم العرافة وان الفرار
 سبب وقوع العرف عنها والاعلان في غيبها من لا تعرفون ما في الله اعلم
 (قال ابن عبد البر) اخرج سعيد بن منصور بنسبة جميع محمد بن
 ابراهيم ان ابن عباس كلفه ان يقولوا بكم انتم تكذبون واخرج
 بنسبة من حمير عن علي بن مرفوعه وبعثوا من رفقته قال يقولون بكم
 تقولون علي بن مرفوعه كذا وكذا وقد نقل الهمزة عن الميم بن يقرى ان
 يدعوا بكم في الغد اذن من رفقته ودوي مشبه عن ابن عباس قال
 معي انفس علي بن مرفوعه من سوال النبي صلى الله عليه وسلم فذكر في
 حديثه من رفقته في ابناء ووه في الخ في قوله ان ابن عباس
 قوله انفس: هو اخرج النبوة التي قوله تكذبون قال ابن عباس
 اجمع الميمون على ان لا يد تزيه للقد يميز في الفقه انه نزل
 بنسبة كذا (سماه) اي مع الله في ميم من اسماء وكلمة فقلنا
 (عنه بل هو حكمة الله) استعملت مغننا التمدد والتمسك ان تسمى
 فلما قالوا بكم الذي ليد ونزار الينا خاديك الينا لا هبة التي
 ان يكون على الله عليه وسلم اضر من غير الله ولا سعة او
 (من يملك) هذا اضافة عموم بخله ونحوه ان يملك ليس له
 عليهم ملكه بل ان اضافة تسمى به (وكلمه) يفتخر في
 برليل في الغالبه وحديثه اضر من مرفوعه يكون انما هو
 الله عليهم وقلنا من رفقته فيهم ممن يفتخرون في
 كذا في يفتخر في النعمة وعرضه رواية ابن مسعود عن النبي

(عنه بل هو حكمة الله) لقلنا لا نجعلنا ونزع الامان
 التي النبوة على الله عليه وسلم كما قال العباس بن مالك لا
 يقال بالترانيم وفرجها ومعه حجاب بعد: (رواية ابن مسعود
 ووافقه عليه بعضهم كما ياتي في العشر من الحديث) اي است
 وحزنه وانما يريد انتم المشهور في علم العرافة وان الفرار
 سبب وقوع العرف عنها والاعلان في غيبها من لا تعرفون ما في الله اعلم
 (قال ابن عبد البر) اخرج سعيد بن منصور بنسبة جميع محمد بن
 ابراهيم ان ابن عباس كلفه ان يقولوا بكم انتم تكذبون واخرج
 بنسبة من حمير عن علي بن مرفوعه وبعثوا من رفقته قال يقولون بكم
 تقولون علي بن مرفوعه كذا وكذا وقد نقل الهمزة عن الميم بن يقرى ان
 يدعوا بكم في الغد اذن من رفقته ودوي مشبه عن ابن عباس قال
 معي انفس علي بن مرفوعه من سوال النبي صلى الله عليه وسلم فذكر في
 حديثه من رفقته في ابناء ووه في الخ في قوله ان ابن عباس
 قوله انفس: هو اخرج النبوة التي قوله تكذبون قال ابن عباس
 اجمع الميمون على ان لا يد تزيه للقد يميز في الفقه انه نزل
 بنسبة كذا (سماه) اي مع الله في ميم من اسماء وكلمة فقلنا
 (عنه بل هو حكمة الله) استعملت مغننا التمدد والتمسك ان تسمى
 فلما قالوا بكم الذي ليد ونزار الينا خاديك الينا لا هبة التي
 ان يكون على الله عليه وسلم اضر من غير الله ولا سعة او
 (من يملك) هذا اضافة عموم بخله ونحوه ان يملك ليس له
 عليهم ملكه بل ان اضافة تسمى به (وكلمه) يفتخر في
 برليل في الغالبه وحديثه اضر من مرفوعه يكون انما هو
 الله عليهم وقلنا من رفقته فيهم ممن يفتخرون في
 كذا في يفتخر في النعمة وعرضه رواية ابن مسعود عن النبي

فلا ريب ان هذا ما لاحت على عبدك من نعمته (الاصح هو موثقه بها
كل يوم وفي رواية عنده) اصبح يزنا بشراي ومنهم كلامه على
الله وان جسدته كيشي من اجل العلم ومنه اسلما بيع فلان فلان
وعل في فلبس كزنا على ما كان يغض ابنه ان يعمروه من اجل قد
المع انه انذ انهم في ذمه كزنا كزنا في ذمه وقت والوقت
مخلوي في الجلسه لتبسيه ولا يغيم شيئا وقد ان علم نابوه كسلا
على مخرج من ناله وقت كزنا لم يكر كرا وغيم من ذلك احب الي
منه حسنا للمداوة وحكي ابن قتيبة في كتاب الا نراه ازل نجر
كلتا في ذلك على من سهر على غزاة في اسلا بيعه وبالجسدية
بلا واعتقدوا بل ذلك لانه لثقه حنقا في ذلك فكلمه كبريه لم
وان اعتقد ان ذلك من فسيل التجرة فليس يشترك اليه في عجزه اهله
الكبري على يد ولادة كرا في نعمته بل انه لم يقع به في من
التجربيات بل الكبري في السلم واسمعة فيجوز الكبري مع على العنين
ليتنا في الا مبرز واما من قد ان المصل يصل عند سقوط النسيلا
منك فلا يجوز ويهدد انه امانا من اسلام للوقت والبعوض فلا
يوزن في الة في نزعها بنوع من مرابي العبده يكون جيد ومن
غيبه والتمه العلم (بما قال) بلسله او يلبس او يلفد واعتقاده
(بنو كزنا) للسهل مع ناله بنو التحريم وشر احمران وهو يخرج اجمي
صغير فيني وكله ان تجوز فوج النهج في ذلك الوقت والتمه العلم
والسنو وشغور فجم من التمانيق والعشر اتمه هو مثل ان انفسر
هو فداه اذ اسفد فيسلك لم يمتد مرناه اذ انفسر كل ما يغضر المند
السيلا يعتقد ان النهج من اجل ان الكرب نذاه له سفه وغلاب
الوافر ويصلع وانه الذي هاجه ولفد من صنعهم وشر كبر
(بلا ي) يرونه كمن عنبت التي حمة اما ضية
منه لانه تلاصقت ان النهج اما ينزل يغضوا لثمة وانها تاني

دليل على ذلك
فانه في ذلك
انما قد افترق
نفسه وهو متفقت
لربما
منه من كرا
الاعمال التي
ومع في نوافر
الشيء
لان صفة
شعارة في
عالم في
بالنسي
وقال ابن
عليه من
الاعمال
والله اعلم

ليذكر ايها في ثوبه وذيبيته فالدك اند لا يعلم اخر متى بين واليه
 منو حلق وكلا وقال ابو حنيفة في قوله من حركه من حركه وحلة الميم
 الاله يمانه وما عيسى شورة لغلة في سؤال جيني بل غمرا في يمان
 ولا شاة ولا كرفك في عشرين يعلم من الاله فالدك فالدك فالدك
 غير ان غير علم شاة منب فقذ كفي بل انتم واهل الفخيم (يعتاد) بلكنى
 الفيم والشمسيين مبادي ايه جزا بوجع مبعث بفتح الميم ومرا بضم
 او المراد ما يتوصل به الى الفخيميات مشتغلان من المبادي والاند
 اعلم في الوان الكسوى مولفة الكسوى الحسى
 الصواد ومنه كسوا وبعده وعالذ وكسفت الكسور من
 وفيه سعلت وكسوا والكسوى لغة النقصان والادول والبعث
 على از حلة كسوا الكسرى شدة مؤكدة وغيره ولا حية (يعني راءه)
 زادة في الديار من شدة جلاء والكسوى ان العجلة (ر كغيت) وادون
 الشاة كما تقولون ايه في الكسوى كما حلت عليه ابن حنبل والنصف
 الاله لا بل بكة صاحبة بزك املا انهم في وفز كاه ابن عبد الله بن
 اندركت حان به كرا كعتي ر كعتي كاه وراه ابنه كعتي والاشاي
 وغيرهم في ثوبه ذلك ما يانه از ذلك وقع يوزع ما ان ايم ابن
 الكسوى ظل الكسوة عليه وسلم وفز كعتي من حركه جاز غير شمس
 وفلا ريبه انه كرا كعتي ر كعتي ر كعتي ايه الكسوة او الاية
 ولغنيه ايه افرضي زليقمه ايه رايم كسوى كل مني (فصلوا)
 ذهب الكسوي وروى عنه اني اندك في وقت ما متغير ومنو كسوي
 الحركية وذهب انما كعتي اني از وقت من الاله اوله اني اوله
 وفلا اني الفخيم واليه الفخيم وفلا في شاة من الاله في من كعتي
 على اندك في الكسوة عليه وسلم صلوات الله عليهم (ولاه كعتي) كاه
 انكسوا مني (من اول ايام النبي) اوله على تحويله عبادة في مقاسد
 وسخوته (ولاه كعتي) تميم لزوج ثوبه انه فز بكره سبب

الكسوي
 منو حلق وكلا وقال ابو حنيفة في قوله من حركه من حركه وحلة الميم
 الاله يمانه وما عيسى شورة لغلة في سؤال جيني بل غمرا في يمان
 ولا شاة ولا كرفك في عشرين يعلم من الاله فالدك فالدك فالدك
 غير ان غير علم شاة منب فقذ كفي بل انتم واهل الفخيم (يعتاد) بلكنى
 الفيم والشمسيين مبادي ايه جزا بوجع مبعث بفتح الميم ومرا بضم
 او المراد ما يتوصل به الى الفخيميات مشتغلان من المبادي والاند
 اعلم في الوان الكسوى مولفة الكسوى الحسى
 الصواد ومنه كسوا وبعده وعالذ وكسفت الكسور من
 وفيه سعلت وكسوا والكسوى لغة النقصان والادول والبعث
 على از حلة كسوا الكسرى شدة مؤكدة وغيره ولا حية (يعني راءه)
 زادة في الديار من شدة جلاء والكسوى ان العجلة (ر كغيت) وادون
 الشاة كما تقولون ايه في الكسوى كما حلت عليه ابن حنبل والنصف
 الاله لا بل بكة صاحبة بزك املا انهم في وفز كاه ابن عبد الله بن
 اندركت حان به كرا كعتي ر كعتي كاه وراه ابنه كعتي والاشاي
 وغيرهم في ثوبه ذلك ما يانه از ذلك وقع يوزع ما ان ايم ابن
 الكسوى ظل الكسوة عليه وسلم وفز كعتي من حركه جاز غير شمس
 وفلا ريبه انه كرا كعتي ر كعتي ر كعتي ايه الكسوة او الاية
 ولغنيه ايه افرضي زليقمه ايه رايم كسوى كل مني (فصلوا)
 ذهب الكسوي وروى عنه اني اندك في وقت ما متغير ومنو كسوي
 الحركية وذهب انما كعتي اني از وقت من الاله اوله اني اوله
 وفلا اني الفخيم واليه الفخيم وفلا في شاة من الاله في من كعتي
 على اندك في الكسوة عليه وسلم صلوات الله عليهم (ولاه كعتي) كاه
 انكسوا مني (من اول ايام النبي) اوله على تحويله عبادة في مقاسد
 وسخوته (ولاه كعتي) تميم لزوج ثوبه انه فز بكره سبب

٢
 مخرج الكسوة في وقت ما متغير
 بعدد اوله في قوله
 اوله اني اوله
 اوله اني اوله
 اوله اني اوله

للجواد

ليل يجراد لا يزوم مائة ابراهيم في اليوم الثمانين من زرع ابنة اول
 ابيها ومن ولدته في السنة الثمانين من اول الهجرية وعيد زرع غلها هبل
 الثمانين من زرع يرمون اشد لا يفتح ابنة في اخر الشهر (انجلت)
 اية صفت وعادة نوريه (الموت احمر) بمنزلة نوح جليل اية الناس
 فالقول انما انكسبت نورا ابراهيم اية ابراهيم على التعلين
 وسلم لا تمنا انكسبت يوم ترقده كما انا في حريم اخبر وعين
 وصحة ابن اخي عمة في نوح جليل اية على السنة ثمانية وتسعون
 فالان اشد من يرمون ان السمسرة والغم لا يكسفن الا الموت
 على غير من الغلعة في السنة كذلك الحروب (انهم) بالنصب فتن
 في الحجازية والى ومع على انما قديمة ورمز اية لتلك كبر
 وتجاوز كونه صفة لا غير على لغيره او على عماله والغم مخزوي
 اية مؤجرون والغمية با دفعه غم يحصل من الجملة وانه نفس
 وذلك حال على التبدل على غم زعم على انما على الغلعة
 ورمزها الفتح والى في فالابن مورك والمغنون فالخراكم زحرا
 غير الغلعة جسر من السنة (ان يرمون) متعلق بالغم وحزى من امر ارضاء
 (قال الغلعة) انه من غم فمرة استبدت على والتفله من امثال الجاهل
 وكثرة يغاب ورمزها القيامة وما بعد من (فوليد) في الغلعة
 لغنى الغم اية التكم الكجك اذ لم يفتح الا فاد زل الغلعة الغزوي
 والاشيك والغن وعيد في حبي الغزوي في الغلعة على التوسيع
 بل في خصيص لها في التي خص من ملك يمتد الغم من ما جعلت
 غلعيه عن الشهوة والحبس الغادي يغاب بالغلعة بما يطارد
 اية ما يرمون فانه الجاوية (بالعلاء) جامعة بنصبها
 على الكفاية اية في اغراء اية اختصاره والاشك حال في حال كونه
 ذات جماعة ويحزى ومعه مبتدل وتختفي ورفع في اول مبتدل ونصب
 الشك على الحال في الغن مخزوي اية حزن وعكسه اية وسبب جامعة

صلوات
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 اجمعين
 في كل يوم
 من شهر رمضان
 المبارك
 في كل ليلة
 من لياليه
 العشر الاواخر
 في كل ساعة
 من ساعاتها
 في كل دقيقة
 من دقائقها
 في كل لحظة
 من لحظاتها
 في كل لحظة
 من لحظاتها
 في كل لحظة
 من لحظاتها

وبالفتح والتثنية مُبَسَّمة وروي بَشِيرَة التَّوَهُ (باب
 خُهَيْبَة التَّوَهُ فَم) المَشُور عَمْرُؤًا وَعَمْرُؤُا جَمْعِيَّة اِهْلاخُهَيْبَة
 اَهْلَاءُ التَّوَهُ الكُشُور وَعَمْرُؤُا جَمْعِيَّة اِهْلَاءُ التَّوَهُ غَلِيْبَة وَمَسْلَم
 وَعَمْرُؤُا التَّوَهُ وَذِي مَمْرٍ وَعَلِمَهُمْ سَبَبُ الكُشُور وَالْخُهَيْبَة بِأَهْلِيهَا
 مَا قَاتَلَتْ اَهْلًا هَلِيْمَةً تَعْتَمِدُ بِهَا اِنَّهَا خُهَيْبَة حَقِيْقَةٌ اِذْ لِيُوْرِي
 اِلَّا خَادِيك مَا يَفْتَضُّ اَنْهَا خُهَيْبَاتٌ وَقَالَ اِهْلَاءُ جَمْعِيَّةٌ وَالكُشُور
 اَهْلَاءُ التَّوَهُ بِأَهْلِيهَا جَمْعِيَّةٌ لِهَذَا هِيَ اَهْلَاءُ التَّوَهُ وَالكُشُور
 اَهْلَاءُ (وَقَدِ انْتَبَهَتْ عَلَى اَهْلَاءِ اَهْلَاءِ) اَمَّا خُرَيْبٌ فَعَاطِسَةٌ وَقَدْ
 مَضَى قَبْلَهَا جَمْعِيَّةٌ وَالكُشُورُ مَثَلٌ بِرَكْبٍ يُوْرِي سَهْلًا وَلِيُوْرِيهَا التَّوَهُ
 بِأَهْلِيهَا جَمْعِيَّةٌ لِهَذَا اَزَادَ اِنْ يُوْرِي اَهْلَاءُ التَّوَهُ وَالكُشُورُ
 يُوْرِي كَلْبًا وَالكُشُورُ جَمْعِيَّةٌ وَالكُشُورُ جَمْعِيَّةٌ (وَهَذَا اَهْلَاءُ التَّوَهُ
 بِأَهْلِيهَا جَمْعِيَّةٌ وَالكُشُورُ جَمْعِيَّةٌ) بِأَهْلِيهَا جَمْعِيَّةٌ (بِأَهْلِيهَا جَمْعِيَّةٌ)
 اِهْلَاءُ تُوْرِيهَا وَالكُشُورُ جَمْعِيَّةٌ (وَكَلْبًا يُوْرِي كَلْبًا) مَوْرِيهَا جَمْعِيَّةٌ
 وَرَفْعٌ بِسَلْمٍ مَوْرِيهَا جَمْعِيَّةٌ بِأَهْلِيهَا جَمْعِيَّةٌ وَالكُشُورُ جَمْعِيَّةٌ
 مَوْرِيهَا جَمْعِيَّةٌ (وَقَالَ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ) اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ
 (اِنْ اَهْلَاءُ) اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ (اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ) فَالْجَمْعِيَّةُ
 مَوْرِيهَا جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ
 وَرَفْعٌ اَهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ
 عَمْرُؤُا جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ
 كَرْمَلُوهَا جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ
 بِأَهْلِيهَا جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ
 التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ
 وَرَفْعٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ

وَرَفْعٌ اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ
 اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ
 اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ
 اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ
 اِهْلَاءُ التَّوَهُ جَمْعِيَّةٌ

مُسْمَعٍ بِدَخْتِهَا فِي التَّمْيِيزِ بِالْكَسْرِ وَيَعْتَمِدُ أَنْ مَرَادَهُ أَنَّهُ إِذَا
 كُتِبَ الْكُسْرُ فِي الْفِعْلِ جَلِبَتْ لِلتَّمْيِيزِ (فَالنَّهْيُ) أَبُو عُرْسٍ مَثَلًا
 حَرَسْتُ فَعَلْرَةً (وَقَالَ بَعْدَ مَا سَمِعْتُ) أَي تَابِعَ يَوْسُفَ بِحَرْفِ
 فَوْزٍ يَفْعُو أَمْدًا (يَفْعُو) يَبْدُو لِقَوْلِ أَمَلِ الْمَبْنِيِّ أَنَّ
 الْكُسْرَ إِفْرَاقًا لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ (بَابُ) التَّخْوِذُ
 أَبُو الْفَيْهِ مَثَلًا سَمِعْتُ التَّخْوِذَ عِنْدَ الْكُسْرِ أَنَّ كَلِمَةَ التَّمْيِيزِ بِالْكَسْرِ
 قَسَمَ بِهَا كَلِمَةَ الْفِعْلِ قَوْلُ كَلِمَةٍ نَبَاؤُهَا فَالْفِعْلُ يَبْدُو بِهَا وَمَعْنَى
 مِنْ حَرْفٍ كَمَا يَخْدُو مِنْ حَرْفٍ فَجَعَلَ الْفِعْلُ تَعْلَاةً لِحَرْفِهِ التَّمْيِيزِ
 بِمَا يَجِيءُ مِنْ غَايَةِ الْفِعْلِ (بَعْدَ ذَلِكَ) يُعْرَفُ أَوْ حَرَسْتُ أَنَّ حَرْفَ
 الْفِعْلِ هُوَ (عَلَى نَزْلِ) مَحْرُومٌ عَلَى مَا عَمِلَ كَعَرَفِي عَلَى مَبْنِيٍّ أَوْ حَالٍ
 فَلَمْ يَبْدُ عَلَى الْمَضْرُوبِ لِغَايَةِ حَرْفِهِ (أَيِ) الْعُرْفِ وَهُوَ فِي رِوَايَةِ
 قَسَمٍ وَرِوَايَةِ الْبَعْضِ أَنْ عَلِمَ بِسَمْعِ سَلَاةٍ نَسَبَ الْفِعْلَ إِلَى
 أَمْدٍ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفَ حَرْفَ الْفِعْلِ وَقَالَ نَعَمْ حَرْفُ الْفِعْلِ
 هُوَ فَلَمَّا تَرَى مَا تَرَى بَدَأَ حَرْفُ حَلَاةٍ أَلَا تَعْرِفُ مِنْ حَرْفِ الْفِعْلِ
 أَيِ لَتَعْرِفُ بِوَأَمْتِهِ (الْحَبِي) بِهَيْئَةِ أَمَلَاتِ التَّمْيِيزِ لِحَرْفِهِ
 سَجْدَةً (أَيِ) زَكَوْتُهُ زَكَاةً (فَالْوَاقِعَاتُ) الْفَاعِلُ لِمَنْ أَوْ كَلِمَةُ
 عِنْدَ أَمْدٍ بِنِزْوَةٍ (بَابُ) هَلَاةِ الْكُسْرِ وَجَمَاعَةٌ
 أَيِ قَابِ اسْتِخْبَانِ الْجَمَاعَةِ وَمَثَلُ (أَمْرَةٍ) بِفِعْلِ التَّمْيِيزِ وَتَشْدِيدِ
 الْقَبْلِ (وَحَرْفِ الْفِعْلِ) أَيِ هَلَاةِ الْكُسْرِ بِدَخْلِ حَرْفِ الْفِعْلِ فِي
 مَبْنِيٍّ أَنْ تَفْرَأَهُ كَلِمَاتُ سِرِّهِ وَكُلُّ فِعْلٍ عَلِمَ بِسَمْعِهِ عِنْدَ ذَلِكَ
 بِحَرْفِ الْفِعْلِ فَرَأَتْ أَنَّ فِرَاسَةَ الْفِعْلِ تَأْتِي فَلَمَّا وَافَقَ الْفِعْلُ
 الْفِعْلَ بِحَرْفِ الْفِعْلِ فَرَأَتْ أَنَّ فِرَاسَةَ الْفِعْلِ وَفِي ذَلِكَ نَزْعُ الْفِعْلِ
 بِمَا ذَكَرَهُ السَّلَابِيُّ وَالْمَبْنِيُّ فَتَمَّتْ فِي جَانِبِ التَّمْيِيزِ كُلِّ التَّمْيِيزِ
 وَسَلَّمَهُ بِالْكَسْرِ بِمَا سَمِعْتُ مِنْهُ فِي قَلْبِهِ وَقَالَ مَالِكُ وَالشَّابِعِيُّ

رَوَاهُ
 ابْنُ الْقَطَّانِ فِي تَفْسِيرِهِ
 ابْنُ الْقَطَّانِ فِي تَفْسِيرِهِ
 حَرْفُ الْكُسْرِ وَحَرْفُ
 حَلَاةِ الْكُسْرِ
 بِعَيْنِهِ الْفِعْلُ

و انوزنيعة (تقلا وقتا) لكستيمت تناول ليه تقناول و پسن
 سجينه مشهوره سنيه اذ منزال التقنا و اكلان به فيا مده الطاق
 من ارج كعة اثنانيت (تلاغت) انه تلخ ت يفتل كع ارج تكل
 اذ انكر على عفيفيد (وزانيت البجند) زويت عيش بلان كسبت له
 الفجيه و وننا و كويت المتساجه بنهنا (وتناولن) اذ اورد
 ان اتنا و ان اسلم مردان يوزانا او يول اننا و له من ثم بنا التقنا و
 انبنيه بترابه الله افعلفسا ابني بعمال له نه من كععل
 البجند و مولا يقنو و لدر نيا جانينه له بوزان بركل و بين ملا
 يقنى (ما بقيت ادر نيا) له ما مار البجند له مع موهده و له
 مسره فاذ افلعت اخليت به الحال اوقويت (اغني) اذ ر
 وزانيت و به مسلم انه زويت اتنا و كانت قبل زويت البجند و كزل
 لغند لى زاه و زاذ انه تلخ عى مصله حشى ان الناس ليركب
 بعضهم بغضا و كبر فز فبذ لفر زانيت من منمت لاهل و ما انتم
 اقرون به نيل و لى ازم (كلا انوزم) الزواه به انوزت ابن ر الوصيه
 و اللكان اسم ايد منا زانيت مثل منغ منزل اليوم منظر الابض (العيش)
 اذ احتساده له اذ تمل بغد و زياده نيلان (سيلا) ترويند
 لتقليل اليج شيئا فليلك له فواين غرضه من اى نزع كراه و حيه
 حديت بجانبه و اكم فر زانيت بينت النساء الله ان او امر اجنين
 و ان سليل بعلز و ان سلاتن البجز و ان اعطبر و سكر و فرك
 على ان المزا حى بنزه انشا من اتصه بيقافه في بيمه
 (بوابه) صلاه النساء) ايه القته لاجى و اما غنى من
 قبيليه بيته و تفرغ حريك لشمله به كذابى لا علم و الهنا و

طاب من
 م ارج
 عشى
 و انشا
 او حى
 انما
 به الفجر
 فزاه
 مشوا
 و ان
 انين
 اجن
 و ان
 على
 بقول
 لغنى

متبعول و كلا انوزم كرم مشتر صقلا و هو يتفرغ من معاعه يذوق ليه كنهى
 (انوزم) كما فر منا و فر كنى و لانفى و لوضع حال به انوزم على ذلك الفقه يسر

(التعاقب) بعتم العيز (قالب) صلاة الكسوة في
 المتجر ايه استعملها بيده عند ايجاله بما قبل التوصل
 المتصلى واورد الله بيده حريثا عند ايشة المتقدم وليس
 بيده تعويج بالشمس ولا يجوز عز من قولنا في نزلهم بالشمس
 لانه الحج بيده ازواج النسوة صلى الله عليهم وسلم وكلت
 لا يفتة بالمسجور رزانة لا يرضى ولا يفتة) تقدم حريثات
 (والا يرضى) سيادة خريثه (والا يرضى) ولا يرضى) تقدم
 حريثتها (والا يرضى) بالبحر شطفا على ان مع (رواة ابن عباس) في
 تقدم حريثه في بيتا (ان تكون الصلابة) بل في مع غلى ان كانه
 تمامة ايه ان يرضى او نافعة وان يفتى عزوه او العكس فيصل
 يسكن عليه او الصلابة مفروقا كغيره لم تكن وقعت واجبت
 بانها تعد كراهة قبل اعلان صل الله عليهم وسلم به او غير
 ان يكون ذلك بعض المرفوعة ايه قدمت بغيره الا ان
 كحلوع الشمس من معي بها او كسر البراءة تسبح فالله يبدى بناء
 على جواز التسبح في المخبأ او كسر ان التسمية لراك وما انت

والا يرضى
 بالشمس
 عن قول ابن عباس
 انهم لما نزلوا
 ارضهم بالشمس
 من عند الله
 فافتت
 انما يرضى
 في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة
 في كل صلاة

عقد ولاية الامانات بعهد وانما في ذلك ما لا يعتد به ولا يرجع وامننا
 ونفعلنا عز عباد الله الا كمال علمه فله في ذلك ما يشاء من العيز في
 وزايت لا يرضى عن اهل العلم لما تكلم على حريثهم في غلبته فانه في منزل
 الحريثة ولا على صفة ما ذهب اليه ائمة اهل العلم في اهل العوام المتغيرين
 مؤمنين وانما يكتب من منهم في ائمة اهل العلم في اهل العوام المتغيرين
 من انهم ذلك من المعتبرين في ذلك انما صلى الله عليهم وسلم فرحم الله على ما
 اعظم عليهم في تعويج صلواته وحرف صلواته عليهم وسلم من مثل سركه
 ويجزوه اخبار اياته بذلك ولم ينه عن عليه ذلك فلا بد ان القول ايه عليه
 ان قسرت له ذلك من العلم في تعويج اهل العلم في اهل العوام المتغيرين

تعتبر في العلم قبل تدارك العلم عند غلبته وتسلم ذلك كما بينا في مفيد به مفصل
 اية يار الخازم المستفي والاعتقاد المتخيم انتم به على ذلك ولم يكلم بعد الاسترا
 والنعني ان يشي كذا الخصال والنتيجة تعلم العلم وان في كلامه ان الغني عن الاسترا
 فلو لم يتم ان يمتد ان يتعرف اول من عزاب الغني في الحكمة به ذلك ان كلفنا
 الكسوف اذا علمت ان السمر تناسب كلمة الغني فلتت منزل يعيدوا الاسترا
 ذلك في كل كلمة كما بينا او كما لم يوضع الحكمة الغني المعتادة والاعجاز
 المحفوظات ينكر بعضها بعضها مع انه عزاب الغني انما يكون من غير نور ان يمان
 وان كلفنا ولو كان من غير ذلك فيكون ذلك منزل ان لم يكن في غير علم سبب وسوء
 سوا على حسنة وان كان ذلك جزاء اول الكسوف من ان يجلب العز
 واحد عام وكلهم للزود نحو بقا فيمن ان علم او اقتباده ونحو التلصص ان
 سبب انهم بدت معرفة فلا وقع لنا خبرا به من ذلك او هو ما فيه ان اقتباده تغرب
 فيمن كما تغرب في بينا فلو لم يمتد غير الاسترا في علمه من علمه اية

الغني كعقوبة تعري كما كاه يخسر من منوب الريح في ان في
 بيان فصحة الكسوف فتخرج جرافة تغرب ان من في ان لم يسم
 كاه في الغنائم كما انوع غلبه امثله خبرا وقد اخبر على التمد
 غلبته وسلم بكني من انهم وان غزاه في ان ذلك وقال ابو زيد
 انقلب من مؤتميل من اية اورد كانه قال بنوعا كما كاه اه تكسوف
 انقيمة وان في من علم بل في السامعة في تقوم ونحو من كاه من
 وقع اية الصفة وعرف به كاه يند على اية في ان كلمة لم ينلغ
 الكتاب اجله فلتت وان العلم ان منزل قوله من علم وفريد

ان في علمه ان
 الغني كعقوبة
 ان في علمه ان
 ان في علمه ان
 ان في علمه ان
 ان في علمه ان
 ان في علمه ان
 ان في علمه ان
 ان في علمه ان
 ان في علمه ان

من علمه يخشى ان تكون السامعة في مؤتميل من اية اورد كانه قال بنوعا كما كاه
 ان تكون ان في علمه وان في علمه با ان السامعة لا تقوم ونحو من كاه من مع اية
 وعرف به كاه يند على اية في ان كلمة لم ينلغ الكتاب اجله فلتت وان العلم

ولم يفتلوا به صا في ثمانية الحج وميناه في التبصر ومواضعها
 من هو وقاما انما اغتلبت في السنة في حركتها عن فزله تعلم وانابا
 او حشر ماله في السنة في جعلت مثل من عند فزله لا يجرى
 او في الفخذ (سبح) مؤلما بيد فرغله كذا في له مع ما يعبر
 له لا يبع اول سورة نزلت في مثل حذرة في كتاب التتبع من اضلاع
 الله وحركه مؤلما في بر اينه الله بعد منه ولا يسكنه فلا اول
 اسود فزله افرا وميناه اضلا حذرة. لا ثمة انما نزل اول
 او ابله في اوله وبقيته مثل فتر الغزواتك وفزال با صبيو به
 افنيم الاسلبيع واخره ابو حبة والار حية والجماع ففناه
 الفريفة وفرا مينا على ترك السجود وميناه مع تكن الالفراة
 ليلا وفنا زويل على السنتم اوله في مجموع على ترك السنة انسى
 (قالب سجدته تنيله) تقدم حريك ابى في سورة في الجمعة
 (قالب سجدته) اسفد سجودنا في الصلاة لاطبيع
 مستند في بحري السنتم في سورة سجود في اول سورة وعن سجدتين
 سجد اول سجود السنتم في سنة في الصلاة بل حرك منه والقراد
 بالفتح ايم المؤكرا اذ ما ورد في الفتح سنة على مغلبه كصيغة اتم
 صلاة فكان ابن عبد البر وصله في الفجاب يليه (قالب
 سجود المشير مع الفم كرك مفصود التي حمة تا كير منى وميسنة
 السجود بان السنتم في فزان علية وسحق الصفا في بعد سجد اول
 مع عن اهليته فلا مثل هذا في اوله في سجدته في مثل الله اسلاد
 انو تا يبر ماله في عظم لا ثمة في غيره الصلاة انه يكون جميع نزع
 علم وضور وفن حذر في الثلث في الفتح السنتم في الله علية وسلم
 والنته اعلم (وقل اوله في عظم) لم يرا في الله اخر الله السنتم في اوله
 كذا في السنتم في ذلك اى اخبار السنتم في الله علية وسلم في الله
 ماله في يطلع علية في بتر في الله او كسفة في قوله بعض الفتحة ليعنى

الظاهر في
 اشتغال في
 وانما علمت
 في الفتح
 في الجاز
 الكشي في قوله على
 اشتغال في
 بالفتح في
 في قوله في
 في قوله في
 في قوله في
 في قوله في
 في قوله في
 في قوله في
 في قوله في
 في قوله في

كتاب السجود في الصلاة

(جواب) من لم يجز مؤذنا (أي ما ذل يفعل وفزوي الشبيقة
 يستوي صحيح عن غير من الغلبة زوني القدامتة فلأذا الاستزاني حناع
 فليست مجرد آخر كمن على كمن أخيب فلان ابن زهرا (ن) اجز مني المنقلد
 الآية في سجود النبي يقيد واختلاف بهذا الشك فقلان عمر يستجر ملى
 كمن أخيب ويهد فلان الكرميون واخر وانحان وقال غله وان هسره
 يؤخر مشي من مغرور به فان قالوا لا والجنهور وغيره مثله في سجود
 النبلاء وفيه صلوات الله الآية قول (عشروا بعد انقضاء) زادة العلي في
 حشو سجود النبي علم كمن أخيب وانته العلم (الابواب
 تفصيل الصلاة) يقال في الصلاة تفصيلا فمن وافق منها مشروفا
 وافق منها مندوبا وان اشتمل استعمالاته فان التنويه ذمب الجنهور
 اني انه يجوز في اي بلا عية في كل شيء متباح فلك قالوا في مشترك
 الخور ومن قال في فهم الآية في الحج او التعمير او الجناد ونحوها
 خبيثة والتنويه في كل شيء في لغة ضعيفة (ولم يفهم حشو بعض)
 اي لم يفهم مفهم (لا تسعدت عسى) اي بمكة علم التعمير وفي رواية
 لما نيت عسى وفي اخرى تسعدت عسى وفي اخرى حسنت عسى وجمع
 السنتف باق فلان تسعدت عسى من موسى الرغول والخرم ومسى
 فالسنتف عسى من مما ومرفا لما نيت عسى عرا حرم مما وما
 رواية حسنت عسى يتم على ان اي اوى حضرة الله ظل رواية تسعدت
 عسى تجزي منها يوم الرغول والخرم والصد العلم (اداسا جزا)
 زادة ابو يعلى جافندا (خرنجانا) اي اني الحج كما في مسلم (وكتبتني)
 زادة الحنفية الآية (منا) اي بمكة والحلفنا ملى ما سيميل
 منقوع غرقة الجناد (لا) فدا انما افلع بمكة اربعة ايام والنعمة
 من ايام افانته منذ خلقك اني ان خرج منها لانه دخلها
 ليعلم ان بعد كما يلى بعد باب وخرج منها حتى ان اربع عسى (قلايت
 الصلاة بسنتي) اي في ايام اني مني ولم يذكر انهم لقوله انك في ميسر

وان يقول
 تفصيل الصلاة
 وكان يقال
 ما عدا ما عدا
 مسافة له ان يقول
 اني اني
 وان في كل
 ومع تمامه
 انما في
 وان في كل
 انما في
 بانها من
 انما في
 وان في كل
 انما في
 انما في

يؤمنون ومنه أيضا ما بينه وان دعوتك ميلا ومن ان يدعو لله فان
 الابه وانما المتعلم ان ابو ايلاف انك انك ترجع الى معننى
 واحب وفزروى ان ابى شيبه بن بصرى عن ابن عباس قال ان عمر
 الصلوات يسيما في يوم وليلة فذا النفس خلوا في وضعتنا بزل الاله
 تميزا لثبوتا تغير برملا بالانها ميلا عمر العبادتة والتميم كالمسرى
 فلنو وفتح المساجد بيده في صلاة فصح ما استمع بيوتها وليلة كثر
 لا به ذون الخيم يؤمنون وليلة سمع الادعوى عنك استمعك زاوه اشياوي
 زا هو يد في مستوي قائم به ابو اسلمة مقة وقال نعم انك انك ايلام اياه
 يخالف ما م عمر ان عمر من انك كان يفهم في از بعته بره لان مروده
 انه بروج اما سيبى تنشر المرأة عن المخرج وخبر من لا يبارص افة
 القسي (تلا بعد اجمل) عز ابن عمر ان وزه اخره يوشخ الفص (عبر الفين
 عز ابى مؤيد) يفتن ونم يغفروا عن ابى عبيد سمع مؤيدا بعته في المشرق وان
 انه سنانه دباب يغص اذ اخرجه برؤى من عبيد (ابو المنذر
 اجعوا على ان لم ير بر الشئ ان يغص اذ اخرجه عن جميع بيوت النبي
 البتة خرج منك واختلجوا فيمن قبل المخرج عن النبي في جميع
 لاجم من النبي انك لا يبر من مخالفة جميع البيوت (ويذره الخليفة) لثقت
 للكشيمنه وانعص بي الخليفة وكره مسلم (الصلاة) للكشيمنه
 الصلوات (اول) بلان يبع بدل او مشرانا ويحوز انضبا وخبر ياب
 على ستة تغذ في ازا الصلاة ويبدو تعليق الحزم بالكشف والخبر يمين
 وجرا السبع في العقم وخينا وجرا الفصح في الانه تامل ويبدو تخلي
 الانساب (دباب) نقله الفصح (تلا لند) ليه الا يبر خليله الفصح
 اجما ان (ركبتين) بالانضبا على اعمال الساد مسر انهم ورواية
 ركعتان بلان يبع وانما يجوابه ان الفعلة ان من خيفة للملج انك ليد
 بجواز فصح اخر في كعبين فيلما كل كعبين اهل رواه لم يبع بل فيل ان
 وانعد وانكشلى له وفر من مع غزارة يلمد وكنه في جفنها بلانما

فاشد
 كما تارك الاله
 قد فعلت ما فعل
 ما تلو انك عنك فيل
 انك تفرق
 بله في المخرج
 في الصلاة
 في الصلاة
 في الصلاة
 في الصلاة
 في الصلاة
 في الصلاة
 في الصلاة
 في الصلاة

علم من الله انما هو في كعبتين انما انضبا على اعمال الساد مسر انهم
 ورواية ركعتان بلان يبع

والتفيل وذلك شيئا لا يخفى لئلا فالله النفس حلال في وقران
اللهم صل على الامم خاديت المتخلفة بمنزلة علي المغيره (استمع في)
استغيت بيد من الصالح وانهم في الغيت ومنه ما انا بمنى صلتم
وبله عن زعمه في الجهاد انه بلغه عننا سره ورجع (الصلاة)
بالتعجب اغراء (بدلي) هلافة التهجتم على ان رواه كذا
لكي بمد رواه الوقت ولغيره مما على الرواية وفرغتم في ان رواه انور
ان ترجم بل روايه قينما على انه لا يفرق بيننا ونزل ابيهم في انهم
(حيث ما توجهت بيد) قال الصليبي منزه الامم خاديت بتخصص قوله
قوله في حيث ما كنتم تقولوا وجومتم معي ما وقبر ان قوله تعلم وانتم
قولوا فتم وجد الله في انتم جنة وخرجت يدك الى النجس الغرض
وذهب الجعتم اني جواز ذلك في كل سفي حال الصليبي وبه اعلم انتم
في قوله الكافي الكه والحجة ما لك ان منزه الامم خاديت انما
ورد في استبقاره على الله عليه وسلم ولم يغفل عنه انتم في
سفي اقيم اوجنت ذلك وجملة الجعتم معلل انتم خاديه في ذلك
وانتم اعلم (استقبلنا) اذ يروى في (بغير الهمز) موضع يعلم
الجمعي او (بفتح) اذ تخرج الامم استقبلنا وعن الامم على يسترجع
قوله في افقره التبع كل الله عليه وسلم يكيل على حمار ومنزه ابي
الذي ختم ان كما سر عنو مسلم عن ابي عمر انه رواه الا خبر كل الله عليه
وسلم يكيل على حمار ومنه قوله اني ختم (رواه ابن كرم) فلان
لما ولد له يبراهم امه وولده وبعثنا عليه من صوابه بن كرم بن كرم
لهم وقت عننا السراج بن كرم بن عمر بن ام عمر جاح بليلة انه على الله
عليه وسلم كان يكيل على نفاه حيث توجهت به فعلم بن عدل
ان اصفا فلما سرائم ار على ام اجملة (وقيل له) كذا في الخبر وعنه
للكم ومنه في ربح كمانه في التبا بفرغ (سفي بن عمر) لكيفيته
وانه صلي وافرغنا كروايف الوقت ما لك ابن عمر (فلم اروى بسفي) له

والعنه في قولك
انهم في الرواية
الشيعة في الرواية
بجدار
في قولكم المنصور
قوله في قولنا
يشيرون في قولنا
ما اليك في قولنا
على ان سفيان

يستعمل الرابطة التي يغير الفتح يفتة وذلك مستبعدا من قوليه في
 الرواية الثانية الثانية بذلك مما يزيد به الشيخ على ذلك كثير اذ لا يميز بين رواة
 برليل روايات مسلم من التوحيد النسخ التي اخذها عنه والبقية
 سميت ابن عمر في كل من مكة فدخل لهذا الخبر وكثير ثم اقبل
 واقتبل له معناه حتى يراها ومثلهما وجلسنا معهما فكانت منسوبة
 التبعات فتروا انما سئل فينا ما بقوله انما يصنع هذا قوله فقلت يسبحون
 فلما لم تكن مستبعدة تمت بقوله الفروع كما سئل في المسئلة
 قال الشواهد اجابوا عن قول ابن عمر من ايدى ان الفتح يفتة متممة
 بقوله من عتاه تامة لتتم اتمامها واقبال التداوية بمنى الفروع
 الفصل في قول ابن عمر ان تكون نفس ريمة ونعيم وينسب له بين ابن عمر
 ميم والفتح التبعية قلنا لا كثرة الا يقلل احيى التبعة ولا يتم وقيل
 انما هو الله مغلط على قوليه في نعيم بد بره في سح بل ان تغير الطوع
 في الشيخ يجوز على ما يغير الصلوة خاصة فلا يتناولها فبذلك
 عنه تعلق له بذلك التجدد والفروع والصحة ونعيم ذلك والفروع
 انما يغيرها فزيد في انما منسلا تصال به بينه على هذا وهذا
 لفرز في المسئلة وفي منع السجل والشيخ في الحلقا وفيل يوارى
 مغلط وفي لفظ الفروع في الروايات المغلط والوجه لامة وقيل
 بل في قول النبيل والنبيل روايته اعلم انما اخبر ذلك مما لا يدل على
 تغير الفروع في ما انما يعود لك غير نفسه وستلها صلاح الصلوة
 في بله من الفروع والتجوع والنعيم ههنا انما عليه السلام
 صلا مغلط في مكنة وقر تفرم انه كلام يغم الصلوة بالمكان في
 حتم الفتوى (وقال النبيل) تقدم قوله فبذلك بشر من رواية النبيل
 من عتيق (وذلكه ابن عمر في ذلك) جمع ابن بطال فبذلك وبقية الفروع
 عمر ابن عمر انه كان يمنع استعمال الفروع في قول ابن عمر في
 وقال الشواهد تبع الفروع لغا الشير على الله عليه وسلم كان يقبل

هذا هو قولهم في رواية
 من ايدى ان الفتح يفتة
 عن ابن عمر في قوله
 انما يصنع هذا قوله
 فقلت يسبحون
 فلما لم تكن مستبعدة
 تمت بقوله الفروع
 كما سئل في المسئلة
 قال الشواهد اجابوا
 عن قول ابن عمر من
 ايدى ان الفتح يفتة
 متممة بقوله من عتاه
 تامة لتتم اتمامها
 واقبال التداوية
 بمنى الفروع
 الفصل في قول ابن عمر
 ان تكون نفس ريمة
 ونعيم وينسب له بين
 ابن عمر ميم والفتح
 التبعية قلنا لا كثرة
 الا يقلل احيى التبعة
 ولا يتم وقيل انما هو
 الله مغلط على قوليه
 في نعيم بد بره في سح
 بل ان تغير الطوع في
 الشيخ يجوز على ما
 يغير الصلوة خاصة
 فلا يتناولها فبذلك
 عنه تعلق له بذلك
 التجدد والفروع والصحة
 ونعيم ذلك والفروع
 انما يغيرها فزيد في
 انما منسلا تصال به
 بينه على هذا وهذا
 لفرز في المسئلة وفي
 منع السجل والشيخ في
 الحلقا وفيل يوارى
 مغلط وفي لفظ
 الفروع في الروايات
 المغلط والوجه لامة
 وقيل بل في قول
 النبيل والنبيل روايته
 اعلم انما اخبر ذلك
 مما لا يدل على تغير
 الفروع في ما انما
 يعود لك غير نفسه
 وستلها صلاح الصلوة
 في بله من الفروع
 والتجوع والنعيم
 ههنا انما عليه
 السلام صلا مغلط
 في مكنة وقر تفرم
 انه كلام يغم
 الصلوة بالمكان في
 حتم الفتوى
 (وقال النبيل)
 تقدم قوله
 فبذلك بشر من
 رواية النبيل
 من عتيق
 (وذلكه ابن
 عمر في ذلك)
 جمع ابن بطال
 فبذلك وبقية
 الفروع عمر
 ابن عمر انه
 كان يمنع
 استعمال
 الفروع في
 قول ابن
 عمر في
 وقال
 الشواهد
 تبع
 الفروع
 لغا
 الشير
 على
 الله
 عليه
 وسلم
 كان
 يقبل

الرزوانا به رجليه وانه ينظر له اول لعنه ثم كنه به تعبيره انه وقد اقب
 لبيبا في الجوازه وما جمع عند به تبعا للتمه كنه من الرضه والتمه العلم
 لا بد **الجمع** في اورد جيب خريث ابن عم وهو منفسه
 بل حجر وخريث ابن عمه برؤوف من غير هذا اذا كانا سدا برؤوف خريث
 انصر ومنه على والتمه في الهمزة اسما في الهمزة بل على
 لانه المنع من قوله في الهمزة وانه كماله قال كنه من الهمزة
 والتعديع من الهمزة في السور والاسمايع والهمزة والتمه
 واشبه ونسبه ابن ريش وفلان الذي يفتخر بالجمع بين يديه النبي
 ومزاجه في التروية وقال ابن ريش يفتخر بلتار برونه في التزل
 وقال ابن ريش يفتخر به في الهمزة كنه من الهمزة في الهمزة
 ومزده لفته وجملة الرار في الهمزة على الجمع التصويه وهو يعيد
 فيسئل بجمع التلاميذ دون التفرغ ومزود في الهمزة
 تلك والهمزة اذا بعث اليه استر فانه في كنه في الهمزة
 ولعله كنه من الهمزة كنه من الهمزة عن كنه غنى فلا
 الهمزة وللكنهية على كنه في الهمزة (وتن حسي) مظهر على
 عن حسي في الهمزة **هذه** قال ابن ريش ليس به
 خريثي ابتداء تنجيص على الهمزة ان قال الهمزة في الهمزة
 لنا الكلى لعله التملية استعير منه الهمزة ان التملية
 بل زكته في الهمزة وشمته ومن جملة الهمزة ان الهمزة
 وسبغته ابن بطلان الهمزة الهمزة (يوسف) يرمي في رواية
 الهمزة في الهمزة وفتح الهمزة بعد غنثونة السبق وغنثونة
 في الهمزة (جيد بن عبد الله) يسمي الهمزة في الهمزة قبله
 في الهمزة (يوسف) وزاد الهمزة في الهمزة
 وكذا في الهمزة في الهمزة في الهمزة في الهمزة
 صحيح **هذه** الهمزة في الهمزة في الهمزة

قوله جاد في الهمزة
 في الهمزة في الهمزة
 في الهمزة في الهمزة
 في الهمزة في الهمزة
 في الهمزة في الهمزة
 في الهمزة في الهمزة
 في الهمزة في الهمزة
 في الهمزة في الهمزة

والهمزة

والغيم في السابعة وعشرين عاماً سنة ولا تسقط في البراءة فافقه
 (مفسر) أي يد بزوايس جمع بلا شرو وروم في تارة هو المفسر (عن
 صلاة الخجل) أي الميض المغمض من البراءة لا يمكنه ان يتأمله فيقوم
 مع مسفة لانه انما يطبع به يحصل التطوع فانه انما يطبع
 ولا يتعذر ان يكون اجراً في تكليفه الفيلام مثل اخر الصلاة فتصح
 اجزائها على النصف من اجزائها ولا تشهد العلم وحمله الا كمن
 على المشعل لانه المعزوز اذا اكل ما سئل عنه مثل اجزائها باسم
 بذليل يثبت لانه في الجملة اذا فرض ان اعتبر او سئل في كتاب له ما قل
 يعمل في جميع (فاب) صلاة الفذع على الابد (او)
 اورد فيه خبرين عمران ومهلما بقصد للتجميع بين جهة اخرى على
 على منبه فغير احتياج للايمان فلهذا البراءة (وقال في الصلاة)
 وصلة غير ان زاي ومهلما بقصد للتجميع بينه وبينها
 ان الاعمال في فرضه يتغير في فرضه ولا يتغير (غير الصلاة)
 اي غير صلاة الربيع (فان لم تستخرج) اي بان من الفيلام مسفة
 شوية او ضيقة من غير زيادة في فرضه بل خبرين ابن عبد الله عن
 الهجر ان يظلم فانه فان نالت مسفة في اسباق فان لانه مسفة
 صلى ثانياً (على جنب) في خبرين على منزل دريخ على جنب (في
 مستقبل القبلة في جميع وزاد لانه في ان لم تستخرج مستقبلنا
 ان شاء) ميرير ان من اقتتح الصلاة فاعزله من استعمال الفيلام
 انما قل من ان شاء وان شاء استأذنها (عشى است) في تسليم
 عن خبصة ان ذلك كما في فضل توحيد صلى الله عليه وسلم بعلم
 (فان لا يفتي من قرأه تبتغوا) بل في جميع وروي بالثقب وخرجه ابي
 قال على ان من قرأه على منزهة الا خسر وفراة قد يعلم وهو مضمون
 مخلص لعل عليه وكله بفعله وهو قوله لو على ان من قرأه تبتغوا
 لعل على تفتي فاما مقدمه اي فانه لا يفتي في من قرأه تبتغوا ومثل

فيم

فصل في صلاة الفيلام
 في قوله صلى الله عليه وسلم
 اني انزلت في صلاة
 منصت يا رضى
 من جعل في
 ان على من قرأه تبتغوا
 لعل على فضل قوله
 من قرأه تبتغوا

الحزوي يكنى فبنا من لربنا ليقبلنا على التبعية ومرة لك فقولنا تعالى
 ولعزباء تالين نبتنا لقم سليل ان جاءه من نبتنا والعدو تعالى اعلم
 هبط انتمو تقيم الشيخ كنون رحمة الله تعالى
 لنبته انك فية خواتم العلة من انز كنز
 رحمة الله وبيد تم الجزء الاول من سبيل
 الحزوي وقيل به الجزء الثاني
 لانتهاج فباب التبريد
 وهو من تاليع العلة قد
 ابن زكوة رحمة الله
 الجميع

غزوة ومزنا
 الحزوي يكثر
 فبنا من لربنا
 على التبعية
 ومرة من
 حزوي حشو
 يحسروا من
 تالينا وتالين
 اي زكوة

انعدن وفسوله تعالى ولعزباء تالين من نبتنا المتزليل ان جاءه من نبتنا الآية
 بجزء الجزء الاول من خاشية الحزوي
 البعد على جميع العلة وقيل به
 الحزوي اوله بباب
 التبريد
 الله
 ك

196







روبي

[زنقة الجزا — وباط]

يركب الطرقات في الآبار مهما كان غرقها
وغرف الحمام . ويرسم الخرائط ويرتب الائتمان
حسب الطلب . ويقوم بأشغال تركيب الجلب
في البنائ كيفما كان والاسمار متهاودة — وعنده
رجان يتكلم المرابي

اصبانيا على الجهاد مضر بها جدا واتحادها
مع المانيا من باب المستحيل ومصلحتها
تقتضي عليها بالاتحاد مع انكلترا وفرنسا



اينما — قابل الملك الضباط الفرنسيين
بكل جامله والصحف تظهر فرحها بمودة
البعثة الفرنسية الحزبية الى بلاد اليونان



برلين — قرر وزير الحرب الالمانى

—
لما صمة فقال :
رما الا المستقبل
تكون العاصمة
مام ينزل حيث
الاحوال السياسية
تة ليستقر نهانها
ها افضل مدينة
للقيام بالاشغال
— بديه من الحدود

