



السعادة

لحلهم وسيدنا الخليفة ركب اذ ذابز جواده
 الميمون وودع الجمع واما الباقرن فبقوا لرؤية
 المناظر السينمائيون غرافية وبعد هذا انفض الجمع
 المذكور . هذا ملخص ما كان في اليوم الاول
 واما اليوم الثاني فقد وقعت فيه مسابقة يباب
 مكافئ بين خيل القبائل وغيرها واقامت العائ
 وطنية بين اتمام الموسيقى البلدية والمسكوية
 وحضرها ايضا جناب الخليفة الساطاني وسيادة
 الجزائر فورو
 ١١ ذ
 الملون نصح

للامعاء والمفقدة للرشد والتفعل والمستنزفة
 الاموال حذار من مضايح الفسق فانها آفة
 الاآقات ومرقد الحرات . فسلاهي عليكم يوم
 تمقلون وتتركون تلك المرفقات . ايها النسيان
 كاني باحدكم وقد قال:
 ابداً بنفسك فاجها عن غيرها
 فاذا انتهت عنه فانت حكيم
 لا تته عن خلق واثني منله
 عار عليك اذا فملت عظيم
 فلتملمون اني لست منددا لكم ولا بخارج
 عن جماعتكم بل انا احدكم وداخل في عمومكم





الجزء الخامس من جزائش الفعل ما

الفتح والفتح في المرفوع به غير التمهيد غير غير غير غير

ابن كرد علي صبح املع البحر غير التمهيد غير غير غير

ابن اسمعيل التمهيد معتقلا من البحر والتميز غير غير غير

الفتح الثلاث التواضع في منزلة الجملة التمهيد انما التمهيد

التعقيد الفعل ما التمهيد ابو غير التمهيد غير غير غير

ثمنون التي قول الله فعل التمهيد قلب

زنى الجوارح ووه زنى البرج

زعم التمهيد الجميع

بمنه

وهنا سبعة ما شئت الفعل ما الغار وبل التمهيد غير

البحر انما في زعمنا التمهيد به امير وجزان الكتابان

الجملة في التمهيد من جملة الكتب التي فلا وجود على

وعنه انما في التمهيد غير كسامة حلة الطنج رغبة في

عصر التمهيد غير في التمهيد التمهيد ومتبوع كل شيء في

الفتح فعل التمهيد التمهيد التمهيد فلا ريب من التمهيد

التعقيد والتعقيد فلا التمهيد التمهيد في كل شيء

وكلمة في التمهيد التمهيد التمهيد والتمهيد جميع

التمهيد التمهيد التمهيد التمهيد التمهيد التمهيد

فلمع التمهيد التمهيد التمهيد التمهيد التمهيد

التمهيد التمهيد التمهيد التمهيد التمهيد التمهيد

بمنه

A 2523

17000 018

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * وَكُلُّ الشَّيْءِ عَلَى سِيرٍ يُخَوِّدُ وَالِدَهُ وَصَبَدُ

الشيء على سيره
والشيء على سيره
والشيء على سيره
والشيء على سيره

كتاب الأواب

كِتَابُ الْأَوَابِ (الأواب) عز اشتغال الأبا بغير فوزه ومغالك
وعبي بعضهم عنده بل نزل الله فخرهم كما رم الأبا خلاى وفيها
الرفوف مع المستنسلات اية الشهامة قلت والظاهر انه متاوتما
قبله وانما مؤعبا في الأبا والمختر والحر فتمت له وفيها
تغليظ من بوجاهة الأبا في بوجوه وقد قلت والظاهر ان مؤخر الأبا
من بوجوه الأبا وفي بعض النسخ بلب الأبا في الجملته وفي بعضها
حرفهما (وهيئة الأبا نسلا) اية امرنا بابتداء الأبا وحسننا
او هيئة الأبا شأنه في الأبا يحسن انهما حسنا وانا سفيلان بن عمير
في قوله اراشك في ولوا ليركب من صلى الصلوات الخمس وعملوا ليركب
تغيبنا بغير شك لعد ولوا ليركب (باب) في قولنا سر بغير
الصحة بجاه رجل (معدا) يتدبر حيد بفتح الهمزة وشكر التمتية
وهو جرحهم بحكيم والصحة بفتح الهمزة وشكر التمتية
تستعمل في ذلك أمثال من اللاب يرانهم لمعوية الجمال والفرح والخلع
ومنهم كذا في آية وهيئة الأبا فتلا في الأبا جملته أممكم عقلا ووضعت
في هذا الجمع بينهما في التوسية ثم ختم الأبا بلان فورا أممكم عقلا
فذهب الجمع وان الأبا تغلب في الأبا علم الأبا وفيها مما به ذلك سواء
وانتكم ارج الحريث بل الأبا شتى لفة بلان صلتا والمارقة اسي
مغفرة في فكر في التوسية به لولا الخ قلت وان سبقتة هو غير السيد
البعيد المشهور الكوفي ومعهم عم عمار في قول الفغذاع ويقوم من قوله
بغير ما يجهل ان حفيها مفرد على الجملته فكذلك جهلها بلان فيها

وفي الخبر ان العرف ان الشمس كذا لم يشر هو الظاهر في سائر النوازل
 على خبره ان تسبوا ان في يد عوف بن ورائد الله يته (باب
 الجا تيد من عدا من بزواير في) بيد ان التوشل بل انه عمال الجمل جنة
 من حيث ملكا حلفت مندة من العدم عمل مستقيم كذا ندر من سؤال الامم خلد
 بل انه احسان ومن لم يتعلم له منزل القدر فليست تخدم امنا وقد وا هبفة
 غلختا وعلى في ارمو عليهم للتغليل اية التكبس بالي عدا يه ملة ان بعد
 علمهم ولعله كذا من شهرهم تغر لم نبعده اية صور على العزوع
 ونشابة اشج بعرة الم عس وان لجلاب اية ناء او الاشبه وان جملوا
 وقر فاوقر الخبر ان لم يزن قوله فالاحث ليد وكر القم في القضية
 الكافية دون اختيلا لانه منزل المقدم احب الملة ملك والسفح
 فال اية ملك ابو قمار شقو القم الملة السهمول علم الاصل
 وان عطايا بمنزلة الصيحات على القم لم تترك اني في مع قيس الملة سبلان
 وزوال الموانع وصوت السهمول فالان رجعة الحد يغير (باب
 عتق احواد من قول الكليل) وهو قول اخر في اية تجر عتقوا
 في ارضنا بالاعلان به يتكاد ينجح له عملان بينه ولا ذنبوي واقتل
 بخلك جيد والعتق كماله يتاذ ياربع بر فقول ويجعل في قول ولوا
 الا ان بعض اهلنا سر قسوه اخلا فدر يخضعي مقفله فلك بر ضيع
 شتء وان لعله في قول لواء اجعل مع مؤمزل وصعد ملة لا يسموا ذ اية
 عن اهلنا لم يكن عدا فلوان لم يفتح احواد بل انك قلت وقوله
 والقول كنعني من اية المقدم بل ان القليل من المملوك والامناس
 قول ابن الصلاح ولان رضاه ابن حجج المكم مل يتلدى بي تاذ يا ليس
 بالهيرا في العرفا وفسر في الخبر احواد في ضيعة ما يجب للوا لير في
 اية اشكل كير ابن علقمة في برطاب لهما اليه يعصيهما في مباح
 ولا يلحيهما في مخصصة وتيق كهما المندوبات وكنز في الكفاية
 كما عرر في قول عمرو المذكور في الحق جملة هو غير الله بن عمرو في افعال

في خبره ان تسبوا ان في يد عوف بن ورائد الله يته (باب الجا تيد من عدا من بزواير في) بيد ان التوشل بل انه عمال الجمل جنة من حيث ملكا حلفت مندة من العدم عمل مستقيم كذا ندر من سؤال الامم خلد

وفروصلنا في الآيات والنزول في باب صفة النور المنيرة
 بعد التي حجة الله يوجب بر النور نوراً كما لم ير غيراً واحداً
 على ان تسمى بالبر في قوله (ان الله اعلم) فيلحق على الله سبحانه
 كل غنا البري في الجملة بعد تمهيد في صالح البحر صفة في قوله
 واخرى في السماء فيهما ولا سيما اخرى (در العتبات) في صلتها
 او زانعة عن الاضلاع وفيها ان تغلب منها حتى اوقات الشبه على
 ما ليده وسلم في ذلك لكان في الاضلاع تغلب في صلتها في
 انزولها في قلوبهم في الاضلاع في صلتها على الصبيح فلت
 واخرى في الجملة على الاضلاع منسوخة وان الله اعلم وارجح ان يكون
 امران زانعة في الاضلاع ان لو كان ذلك لما ترفعت في صلتها في
 رواية زانعة في تاريخه لك سلك (باب) صفة النور المنيرة
 في مثل زوجة التي حجة الله ما قبلها وبعثت الله يجوز في الزمان
 ان تصير في مثلها بعين اذه زوجها وخصم العلماء ذلك بما حذر الله
 من تلك والساخر من حديق ابراهيم في ذكر الجهل في قوله
 من غمومنا (باب) صفة الاضلاع المنيرة (فصل)
 (صلة سيرة) اية في مثل الاضلاع من غير كمال سيره والاضلاع
 ابن حكيم وموافق من اريد او من ارجح ضلعة في قوله من
 غمومنا صفة في قوله (باب) صفة الترجيح (ابن عجيبي)
 كل من بينك وبينه حجة في ما كان اوله واول اعين في قوله
 الترجيح (ابن عجيبي) حجة ما عبيد في ميتة وضابطه كل تغير
 امر ما ذكر احرم ان تكلح في الاضلاع بعد في لينة في قوله
 من الجهل ما ليس له في الاضلاع في قوله في قوله في قوله
 ومغناها الجماع منها ايها ما تستطيعه من الخير وكما ما تستطيعه
 من الخير وارجح ان يقال في ابراهيم وفي قوله في قوله في قوله
 ما له ما لا نسمة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

واخر

واخذ من ماء منقوع ولحم يسمنه واولاده ووزله اربع مالا في حياضه ماله
ويصح كسرا في ارض ويكره في شتيفلح تعجيبا من وجعته وانقذ في
الشرايخ في سبب يبله ووزله في مالا في دمع زقلا منقوع منقوع منقوع
فوزله في يرخل الجنة فاصح اية في السباغيا واولاده مستعمل
في باب **فوزله في الرزق** لعله ارحم فوزله في
في يثا في غير قسمنا يثمنه فاذا اجاء اجلهم اليه في الرزق
بالسبب في التلاخي المغمور بالزبد في رزق حتى يكعبه
ماليه يلبس ائله في عمله حتى يتيسر له من العمل المالح في
الوقت الفاضل في يثمنه في اولاد المراد المغيث والمغني
از القدر في ارضه في ارضه في رزق اجد واجله مائة
سنة واولاد كذا رزق مائة واجله خمسين سنة ووزله في
منه في ارضه في رزق واجله في اعتبار كظم العلم
ان يرضي للملك بنية والسلاعة من حيث هي سبب في تيسر الرزق
المحلا ابله مشقة في رزق من حيث لا يحتسب والمعمية سبب
في ضيقه ومن عرض في ارضه و لعله ارحم في ذلك فزقلا
تامة كذا في شتيفلح فوزله اشتغبه و ارضه في ارضه في
في ذلك في اللعنة ويثمنه في ارضه في ارضه في
حتى كذا في وقت واجله في ارضه في ارضه في
فوزله في ارضه في ارضه في ارضه في
ان عمل في رزق في تسليمه في ارضه في ارضه في
مر كذا في شغل في رزق في ارضه في ارضه في
الرحم في ارضه في ارضه في ارضه في
المنع في رزق في ارضه في ارضه في
المنع في رزق في ارضه في ارضه في

انما مشتقة منه حديث استفتت لئلا اسمها من اسمها فلت
 وانما مشتق منها الرمة والدراني حجة منه تبك منها فالفلاح لها
 منقطع من حجة التقى لعلنا في باب (يئل) اية يصل الفتح
 (يئل) لئلا) بعث الموحدة بمغنى النبل وبكسر مناجع بلل البحر حال
 والعلو ذلك على الصلابة لئلا اخلو اليسر على الفجعية بين الشراقة
 من سكا فند جمع ما تحل بعد بذلك واليسر من سانه اتقى يور من سانه
 الحرف بلوا ازعامك وتوينا شك (ازة الابه) كزال لك واليسر
 ايه فلان وكزال من روى يشر مسلم وانما سماه عيل (فا انعم) هو انعم
 عتلمر شيخ المعرفه قال الخياط وسيا انعمت يسع بانهم سى
 فسلتو كل ائمة عليين وسلم ونعم فوشتر بل يبد ائمة ربا نهم اخفا
 مود ليا لغوي انهم جهلهم فالوقال ابو بكر الرازي به سماج الم يور
 كذا في اصله في عمير الفلح اذ الابه كذا به فالوقال
 اير وايد ائمة اسرار ائمة ابو الرازي به مرمودة به مستخرج ايه نعيم
 سع فالوقال انما لئلا نهم من الالتموه كمنهم ان ذلك يفتحه
 نفعلا به الابه كذا به ويسر كما تومى الحمد على الجموع لانه على الجمع
 اذ الالتموه منعمه اخلون خولا اوتيدا به قوله وصلح التومى
 ولنا قال الخياط التومى التومى التومى التومى والاختصاص
 به ولا ية البرين به ويحتمل ان يراة ابو كذا به نفسه وهو كذا به
 شايح كقولنا به ايه موسى انما اوتى من قائل من مزامير كمال الالتموه
 وخصه بل كذا به التومى به الابه تنفلا كمن لم يسلم لكونه نهم
 وشغول يبد وكدان ائمة بل نهم ونعمي وجماعتهم ومع ذلك
 قلما لم يتل بعد علمه يند انتعس من مولاه تده ائمة الالتموه (بدا وليك)
 كزال لك واليسر به ذر بلا ويدا (الرازي) به رواية وصلح لئلا وقال طراز
 بعض ائمة يسر به قوله تعلم قل ان ائمة هو مولاهما وحيي بل وسلم
 التومى ان تلوى الالتموه من الالتموه تعلم وقول التومى كقولنا مستخرج

انما مشتقة منه حديث استفتت لئلا اسمها من اسمها فلت
 وانما مشتق منها الرمة والدراني حجة منه تبك منها فالفلاح لها
 منقطع من حجة التقى لعلنا في باب (يئل) اية يصل الفتح
 (يئل) لئلا) بعث الموحدة بمغنى النبل وبكسر مناجع بلل البحر حال
 والعلو ذلك على الصلابة لئلا اخلو اليسر على الفجعية بين الشراقة
 من سكا فند جمع ما تحل بعد بذلك واليسر من سانه اتقى يور من سانه
 الحرف بلوا ازعامك وتوينا شك (ازة الابه) كزال لك واليسر
 ايه فلان وكزال من روى يشر مسلم وانما سماه عيل (فا انعم) هو انعم
 عتلمر شيخ المعرفه قال الخياط وسيا انعمت يسع بانهم سى
 فسلتو كل ائمة عليين وسلم ونعم فوشتر بل يبد ائمة ربا نهم اخفا
 مود ليا لغوي انهم جهلهم فالوقال ابو بكر الرازي به سماج الم يور
 كذا في اصله في عمير الفلح اذ الابه كذا به فالوقال
 اير وايد ائمة اسرار ائمة ابو الرازي به مرمودة به مستخرج ايه نعيم
 سع فالوقال انما لئلا نهم من الالتموه كمنهم ان ذلك يفتحه
 نفعلا به الابه كذا به ويسر كما تومى الحمد على الجموع لانه على الجمع
 اذ الالتموه منعمه اخلون خولا اوتيدا به قوله وصلح التومى
 ولنا قال الخياط التومى التومى التومى التومى والاختصاص
 به ولا ية البرين به ويحتمل ان يراة ابو كذا به نفسه وهو كذا به
 شايح كقولنا به ايه موسى انما اوتى من قائل من مزامير كمال الالتموه
 وخصه بل كذا به التومى به الابه تنفلا كمن لم يسلم لكونه نهم
 وشغول يبد وكدان ائمة بل نهم ونعمي وجماعتهم ومع ذلك
 قلما لم يتل بعد علمه يند انتعس من مولاه تده ائمة الالتموه (بدا وليك)
 كزال لك واليسر به ذر بلا ويدا (الرازي) به رواية وصلح لئلا وقال طراز
 بعض ائمة يسر به قوله تعلم قل ان ائمة هو مولاهما وحيي بل وسلم
 التومى ان تلوى الالتموه من الالتموه تعلم وقول التومى كقولنا مستخرج

الرازي

التي بدلت يوم يزعم ان لم يمتد اليها في يوم السبت لانه قد اختلفت
 لغزيتان او ليس فرقانها وان تعزمت نسبة وليس فرقان
 شيخ صلاح وان في باب من سبته وقال ان يخرج هذا من الخبرين
 ان كان غير صلاح في اعمال البر من غير ان يغير لتغيير التولية
 بغزير وصلاح التومير في يوم شرب المسكاة المتغير في اول
 احزاب الغزير واما احب الله تعلم اولاد مراد اولاد بلان
 والصلاح سواء كما قول من وده رجب اعلاه ولا ذكر ان عسى لزود التي
 ختم بصلة التي حرم وقال ان تعارف البر في باب ما نشاء
 تعين ان تست اخبر في رتبة الامه فون كتابه كتابه كتابه
 انتهى في بز الجوه تغير العلم في ولاية دون المسلمين في اولاد الله
 واحبه و احب صلاح التومير من اجله سواء كما قول من وده رجب
 ولا ذكر ان عسى لزود التي حرم ختم بصلة التي حرم كما اسئل في قولهم
 ابلنا بيتا جاز الفوخ عند العنبي بسرو الصلة بدل عملى
 التسليم والاشتهار منه بل في عهد ابن جلال ويستقله
 من منزل التي حرم اما من بصلة والاشتهار على فحمت هي التي
 شيع كما ذلك جدا هي ام بفوحه للاجل البر فيستثنى من ذلك
 ولا يلحق في غير من فوحه لا تد فوحه قول من الله بفوحه لا كن لو
 وحلوا ما صلاح يران ان في ذلك كذا في كذا كما عدا الله عليه وسلام
 لغزير بغزير كذبوا برعنا عليهم بل في يوم اشتهر بخول يد جوي
 لهم كما سئلوا في جهم وده علمهم في ابى حج يبيح تفسير صلة
 رحم الكلام بما اذا رجى منه رجوع عن الكفر اذ ان حج من صلبه مسلم
 كتابه الصورة التي اشترى بمثل في محتاج من في حرمه صلة
 الكلام ان يفصح في رتبة من ذلك واما فرقان على البر في
 معنى في الاثنا في صلا في الكلام في ذلك وقال ان تعارف
 بل القدر تعلم سيد ابى له جرحه بغزير في ان صلة التي حرم على في

فنقول في
 في قول
 في قول
 في قول

فأشياء بلا قضاء ولا بر لكل اشع من اسمها يد تغلوا يعظم فاير اعليد في
 علاج الوجوه وفرقنا اجل جلاله فيمن عباد من ان اذ العفور الى حيم
 وان عزاب منو العزاب اليه في رواية جزاء اي مطر وقبة فيها جديت
 لا دعوت فيلاني او المنع في رواية ولاء وانك العظماء بروه في مزاج
 مشله في رواية كل حمة كبتا قانس السماء والارض وطرط ايضا فاول
 كلاء يوم الغيلة الملهاب من الرحمة وايضا البتة في نسبة الرين
 ابن عمر اب فيله من فطمة التي سر يعغ على الذكر والاشم كلبه الصبح
 في معرفة على حذو كاه استشكل به اضافة انك من الجسور انك ما فيل
 في عم الجسور يوم وقلة النسر الى الله عليه وسلم كاه فيسير واول اضافة
 مكة في حيلة النسر الى الله عليه وسلم رجلا وقدر انك الجسور واجبت
 بانه يتم له يكون ذلك ومنو فاميه لتسب كمره والله اعلم ارحمنا
 اي طخير في التيمم اذ اذ ارحمنا اي اذ ارحمنا وان تعطف على تيمم
 او غير على فتر غير الله الرين اذ اذ التيمم منو سليمان المنكسور
 ووقع في قليم اذ يعن صب مثل سمعة من اذ تيمم بلا ضرة او بواضحة
 التيمم اذ اذ حشر العذر اذ بعد التيمم حمة حريه اذ حمة الخلع
 واليه مني فالابو عيشرا العنز منار عمارة الحرة اذ حمة بعض من اذ
 سبعة اذ من قصب اذ منو بوجوه اذ حمة اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 وسبق في اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 وقطاعة سورا كاه في اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 سمع من اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 الجنة ولا من له مبهلا اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 اذ
 وامل اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 الشريعة وزان في سواد وشي في حمة اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 اذ حمة كانه اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ

اذا وقوت صلا القدره
 فاز صفة في حزن
 صلبا في حزنه بلزقته
 يظنها على منا وقلة
 في مشغ به حزن
 شنة او لا حمة
 الاصل اعلى المنزلة
 انظر الى حمة
 في حمة
 في حمة
 في حمة

في حمة

نرى أحواضاً قالوا كلنا رجب يا رسول الله قال إنه ليعتبر حجة الحق لا يحب
 ولا كنهها حجة النصارى حجة القلعة أخيه العظمى أنه ورث الله ثقاته وعن
 فضيل بن يسار عن الصادق عليه السلام في حجة الله وعن العظمى الذي في (٧) وهو في حجة الحق
 المستشير لم يجر حجه الله إلا في قعدة أو مولداً كثر بها من ولداً يعيلم والفاطمية
 والكشميريين بعاء ثم قال استبينة فجمع ضاب كثر له جمع بلواً رجلاً ففرغ به
 برزوا على راء ذلك ورفع الأضواء وعلقت الأضواء وعلقت كبريتاً فرفع نفسه في
 الظلمة وخرج لصانده فحسبها إيادته عليه وإلهة من زوله وتركته بالعميلة
 ومنزلة لم يور بعقله كالمهرب والجنين في الحجة كضيفت وناق ومعنى في
 في جميع إي حجة بعضهم بلحوة الأبيات لا يسبب فيه الأخ وتواد مع إي
 نوا صلبهم الجمال المحببة كالنور والتملك وتغلبت إيادته بالمشقة
 بعضهم بغض كما يخطو كرم النور عليه ليفرد وعن مسلم العمود كرجل
 وأجراً استكر رأيت نزل على صاحب الجسد والحجج التي أمر إيادته
 بعقله بعقله التي المشاركة في الحجج فلا يزال حججاً شبه النسر على الله
 عليه سلم (١٢) يلبس الجسد وأملد بالانقطاع لأن (١٢) يلبس الجسد ومنع التكاليف
 فإذا دخل الموتى من التكاليف ضياء ذلك (١٢) لظلال (١٢) وكل ذلك الجسد
 أصل السيرة وانقطاعه كالأعطاء فإذا استكر عضو من الأعطاء استكر الأعطاء
 كلها كالسيرة إذا فرغ من الأعطاء فكلها أمثلة (١٢) فكلها بالتمويه
 و (١٢) من الأعطاء فتدخل في تمويه الأعطاء فيرى الله وأصبح وقيل
 التنويه بقدر المور وإنه يجعل له (١٢) وإن لم يفهم إليه عينه وقد التمرح
 تعلم تعلم السنة لا من منزل البطل لا يزال (١٢) من أن غيره أيضاً المراد المراد
 فربط له من الشمس بالجملة ولا يفكر إليه فبمنه من ذلك لأنه لما جاز حصول
 منزل النبي بمنزل النبي بما دخلوا فغل بله فلا به البعث ثم إن الحجج التي
 التي حج بها جزاً حج بها يستلزم يكون الماد التي حج بعقله بالتمثال أولاً
 الله واختلاف نورانية التي حجة الله لأنه ليس له عقله بمنزلة الأيدي (١٢) في
 عمل الجسد ويجعل أن المعنوي لا يشتم من العلاء (١٢) فمن صور أولاً ينطق الله بعيني

نغلا وسمى برب الحكيم انه والشميع وليقل خفي اليغتم وليسكنك عمره
 ليصلح وحاصل الخبر من كتاب كافي في احوال اهل البيت وهو قوله بالضعفة تملى
 خلق الله في الايام التي وسكونا من الضمير وغلا على الينبع وترا كالملايض
 وتغور في كتاب (٢١٢) من كتاب المغرب المصنف في سنة ١٢٠٠ م من يد ولصاحب
 ولا هم انه من انفسه وقلت يا رسول الله امي (٢١٢) عمال اقطر فالان يصلح
 المسلمون من لسانك والتمتع في قوله ما قرصنا من انما قوله انما كمل
 بغير ذكر الله تفصيص القلب قوله ايضا عن عتبة بن ربيعة قلت يا رسول الله
 ما النبالة قال اقبس تملك لسانك وقافات اللسان كنية ذكرها جملة
 واجزة منها في تفسيرنا المسمى بنسبته النبي الغزيه في التفسير من معاني
 امر الغيبة والنهيمة والبهمة وفي تفسيرنا المسمى بالتعليق والصلوة
 ثم انبلي بالاذنية والبهمة باحفظ لسانك وليستغفرتك واجب
 على عبيتيك ومليكك الناس في النار عمل مناخ مع الاطراف اليستغ
 وقاب كل لغوه فالج العزم والتوفيق فالان يراى جمع استوفاع
 بلا لغة القمى انه من انما الهم صور اج تبا به العدا له ان لا يعرفه
 اي ثواب جاء فلان في النية اج طاعته من فاو او بعده احتما او نزل
 الدار فطين والجملة وقال في قول اجل عمل امه كتب له به معرفة وما وفي
 به الموعود فهو كذفة والله في (٢١٢) بالمعروف وير المعروف او تفسر
 انما بوجه كلي وان تكلم من لوليه انما احيى وقبه اشارت الروا
 المعرفة لا تقتصر بل انما اليسر بل كل الحرف في رملتها في انما الحرف
 بغير وسفة اعلى كل فصل استعملنا في ذكر او اولا هو يجب في الجمال
 سوى ان كماله وحاصل ما اقره الخبر او المعرفة او امر بل احوال و
 مستعمل او بل الامانة او بالان في المعروف والنهي عن المنكر او بكه النبي
 من الغيرة الامانة يشمل المخلوق والعلاج والكلية العهنة صرفة
 لما يمهله من تفرج قلب المؤمن من انما كبره باعطاء الامان ولو يشوا ولكن
 المحمودة اي نصف بل انه في غير اوة الجديع وتيسر من حق عتده والمعنى

رتبة في هذا قارده
 جميع في تملى
 عماد في وصح
 الرضا في تفرق
 ثلاث في العريه
 مبدع في تفرج
 عماد في تفسر
 وارك في تفسر
 رتبة في

فالكاتب به النعسر لا يجتمع فيا الدرفة ولزوا الغليل لهما موضع في الريح وان
العزفر في صنوجب النار فتصرد في سق قره بنتقبلها الدد منه وينتهي
الدد من النار **باب ارقى** مؤوليز الجلاب بل العزوا والبعزوا اغزبلا انهن
وموضرا العنفة ومن فضل ان اللد رقيق يحب ارقى ويعجم على ارقى قالوا
يعجم على العنفة وعملوا ايضا ارقى لا يكون في سنة ٢٧٠٠ اذ في ولائهم في سنة
الاضائة لا تخرقوه اذ لا تغزغوا عليه بولة **باب تغلوا في المويسر**
اي في افور الاخ لا اوفور الرنيد المتباهة وفي حريفنا مسلم والدد في عور العنبر
مادة العنبر في عور اخيد لها الصلا الاغلاء في ليسر في سنة ٢٧٠٠ من كرم فد بعد ما السدا
وفرا خمره ابو زعيم بل في كذا رسول اللد صل اللد عليه وسلم اذ اقله السلا في
وقلتو جزوا كذا اللد كرم في كريمة توفير واو كزاج في سلم وتسر رواية اذ اوون
لتوجزوا ومو يوز كرم اللد كرم اللد كرم في كريمة اللد كرم اللد كرم اللد كرم
فلا قيل كرم كذا اختاراه الف كسبر وليغز اللد كرم اللد كرم اللد كرم اللد كرم
باب 2 لاذ في عور مليم بمى **باب جسينه** مؤوماجر على السنة
الغري ولا يمزوه حفيفته واطه من التراب اذ صغ جسينه للارض **باب ٣**
موميينة بزحصر البقر اذ وكان يقال له **باب ٤** في صغ جسينه للارض اذ كان
وفيل موميينة والنعشيم في الغيللة من احد من وجه اخر واشتاد في
الخر في قال نفع اخوا العشم له فلما دخله بنشر له ولم ينسعه كما جعل بل الاخ
وميت كذا قال الف كرم جواز غيللة الغيل بل العسو مع جواز فرا اذ اقله
شمه ولم فورد الى المر امينة في ريد اللد تغلوا البقر في ننه لاه المر اذ اقله
الرنيد للصلاح الرنيد او الريح والمر امينة جزل الرنيد لطلع الرنيد والنبي
صل اللد عليه وسلم اذ اقله من ريد له حشر مضم تده وارقى في كذا اللد ببوله
باب ٥ وبعده وعد حشر مضم له **باب ٦** اذ اقله في كذا اللد **باب ٧**
حشر الخلو قال الف كرم **باب ٨** غللا في العمورة **باب ٩** على **باب ١٠** كرم في
على نفسيتا بتنهف فملا ولا تنهف لهما وتعلو النقييل العفر والجم والجمود
والصبي وتعمل الاذى والجممة والسبعة وفضا الجوايج والتورون وليس

في وقتها في ذلك اليوم

الجواب

الجناب وفضولك وانه مجموع فنه اذ ذاك ووالله في المعزون
 وان حبك والعمال والعميد في عرا شفاعة برقم في فالوا يدار شور اللد
 مراهب عباد الله الر اللد فال احسنهم خلفاء وقال ابو ذر الكشميين
 وكاه ابو ذر بو قال لا بل لكاه منار اعظمه ان كاه اعظمها صاحبها
 و٢٢ سكنت في تغارت الر قال ما اية بنفسه في السم حتى يشبهه وانه اولد
 او امه في خليفة القسطنطينية وبعض الخصال للكشميين العلم
 والشهيرة بعملهم في وقال في ان ما بال ابو جهم ومزا كده فيما يتعلق
 بعلمه في فضله واعلم ابو ذر اللزقة ثم ما قبله ينتسح فيما لا نهاية
 بل في ان ما بال عم والنهي عن المنكر والتمهنة بغير ائمة وكتمها الخزفة
 فال ابو بكر من له في افضله النوايح والبعث عن التمتع واعتداء
 النعير ليستتر بهم وليلا يغفل الر ان قلابية المزبونة وفراشم الر قد
 بقوله تغلق ر في والمكر سر اول النعمة اجاب المغنة اية العبادة
 اشار الر حريف اخر والعميد انه وان اية صبغة عم اية افضافة في قومك
 المغنة في اللد واليهيتم الر السماء با فا احب الله عندنا واهيتم جبل
 لبحريك واللي الر بر اية من ثم في قومك فامير عندنا اوله هيتم في السماء
 با كاه حمينا وضع في الر صرفوا كاه سيندا وضع في الر صرفوا اليه
 بال كشمي الذكر اذ احب الله العبداء وضع في بعض كرم فيه بينا في
 صيت مبره الجمين والتمراد بهد بعض حريف ثوبه اء العبد ليتم من
 قرضه الله كلاب الر كز ان حتى يغور ايامه بل اء منبل ولا فاي ليمس
 اء في كشمي الة واهيتم ثمانية اء حريف اء حيه اء والعميد اء في
 ٢٢ وضع ويضمونه قلا جمل في الر قلاي ولان الر اء منبل يتبع الر بال فواجل
 حتى احبه اء فاهيتم واهيتم وضع في حريف ثوبه اء يغور اء بل رحمت اللد
 علمي ولاد وبقوله حملة الع قلاي في اهل السماء اء بحريف ثوبه اء في
 اهل السماء واتا السنيع اء في وضع اء في وضع الر اء في حريف ثوبه
 تم في الر اللد كلى الله عليه وسلم اء الذبيرة اء في ثوبه اء في اللاد

صولة
 تغارت الر قلاي
 ابو جهم
 الة شمس
 واخذت في قوله
 تغارت الر قلاي
 قليل على كاه
 ولا يغتمس
 الر قلاي
 بل اية في الر قلاي
 وقيل الة
 في تبوع النباية
 وقيل ان
 الر كاه من ركب
 الر اء في الر قلاي
 بشيتمه وقيل
 الر اء في الر قلاي
 الر قلاي في الر
 في قلاي الة
 وقيل الة
 في شمس

اي عند (من العيب) او في نسيته نقرأ فالك ربة ولا عزه اذ انصابت
 والوزن على البدن حتى يعتد والبنك كما في مشق وجمع ابن حبان المستبان
 نسيته فاه يتمار بيا ويكاد ذباب او نحو بعض السب ومنوال فتح اذ نسيته
 انفسا والرمث ما لا (انزلت) في رواية (انما) ويحذف عن عمليه ذكره
 مكانه كمن نسيته لكونه كمن نسيه فله وفر لا يبع له (انما) يعتد
 بهلاكه في (انما) وفيه مفهوم السبك تفيصيله في نسيته (انما)
 فله فمحم له بيتا على جلا زوايه فله نسيته في ذالك وبعض اذ اللم
 في لانه فانور بالسم عليه وتعليمه وقوم عفته با بعضه فمحم
 افكته ذالك بالرفي لم يفي له الغنة انما العنق وفي مشق وقى
 ومار جلا بل الكعب او فان تمر واللذ وليت كذالك (انما) عليه ويا في
 للمص في باب (انما) اخاه بجني ذابيل وغروا بهما (انما) بمنزلة
 وازود بصنبر حتى فر فومنا العجر اذ العرس في العجرا اللغنة
 الى الصمد فتغلق ابواب السماء وفيها تم تبيع الى (انما) فمحم
 يمتد ويضم له (انما) فمحم فمحم (انما) العرفاء كازا (انما) و
 رجعت الرقا فلهما قوله فلهما (انما) فمحم (انما) فمحم
 اذ بلة وامر اذ البداغة في التعزيم (انما) فمحم (انما) فمحم
 بذالك اذ بعاد يبع حينئذ اذ ارادة الكعب كفي واللذ اعلم (انما)
 من اللهم انما عود به من الشيعة اذ وجه كلاب حديق فلهذا اذ مبه
 اذ ابيض في شغلك وغلله ملب عليه الغضب حتى اخره عن الاعتدال
 بحيث زجر النام بمنزلة البواب السيب اذ عجم فوخر من احاد في البناء
 البنا لغيره في ذم الصب واللغنة فلهما فمحم من احتفال المسلم وفرح
 السمع بالفتوية من المسلمين في عجم (انما) فمحم واه التفاضل العفيفي
 فمحم بالفتوى وفيه توقيع الوصية بالنسب بالفتوى كما قال تعلم ان
 الرقيم من الله (انما) فمحم (انما) فمحم اذ تنازع وتنازع وذلك بعض
 التي المسابقة فلهما (انما) فمحم (انما) فمحم وبنو الله فمحم

فلهما
 قال في
 الله طر الله
 تملكه صلح
 تضع الصلاة
 منسب في
 الزكاة في
 السنة من
 والشيء في
 في البقرة
 ونسب في
 في التوبة
 البيوع في
 وذكر في
 في التوبة
 في التوبة
 في التوبة
 في التوبة
 في التوبة

(ويعتق) اي معونها المشهور السيوطي كما ورد في صحاحه (خبر الكرم) ليعتقوا
 في كلهما بل عتاده عيني متلا ومعتاد وتفرغ الحريه في كتاب (البياه) وفي (البحر الصليح)
 (وغيره) مثل (صوب بلال الميوزي) وانتم ايده حماقة (قيلت) ونهلا فقلت له يا ابن
 (الامة السوداء) والاشعثي عمم للتوبيخ (ومك) جملة ملية (اي بغية) من لغاتهم
 فتعجب من عزم تنبيهه لهذا البغية معكم سينه وتفرغ الحريه في باب المعام
 من لغاتهم ملية من كتاب (البياه) (باب) قال يجوز (ب) ما الله او اللغاة او
 كذا لا يعجب الملقب منو حرام (اي) بتغيركم يغا للتعريف به والى منزال
 ذمبا الجنود وسد فزع وسنة واعتم نقل عن المشرا اليهم انه كان يقول
 لغاه او يكون فولنا حتمنا العوريل بنسبة (باب) الغيبة (اي) مع فضل
 والصلح السفر غير انه من جهة اخرى قال الغيبة قالوا الله ورسوله
 اعلم فان ذلك اخل بها يكرهه قال (قرايت) او كذا في اخيه والافوا قال (اي) كذا في
 اخيك ولا تغورا فغرا غيبته وانه لم يكن فيه ولا تغورا فغرا غيبته (اي) في مسنونه (اي)
 تغففت كما استتم له تغفلا وتغفرا وليتغفوا ايضا ان تكموا او لا تكموا فغفرا
 بالتميمه (اي) في الخبر التبر انما يجر بالغيبة وذكر التميمه لانه الجوارح منها
 ذكر وايك منه المغرا يجر بغير الغيبة ويختل ان الله اصابه في قوله (اي) في
 المغر عن جمل بلغة او الاخر سما فكذا يغتاب الناس ويمنز احدوا الغيبة لانه
 صيرت اذ يكره بلغة وقد يعز ذلك (اي) الغيبة والتول وتتمر مهلا ايضا انه
 صل الله عليه وسلم من علم فغيبه بغيره بغيره (اي) من ذلك ان كل جموع الناس
 اخبره (اي) انما ركبوا خبر التبر فيه دليل على جواز المغفلة من الناس
 يكون غلاما بل هو الهم ليعتد الوله عليه السلام بتجربته في التبر فنادى من
 وقال الله (اي) لا يتب عليه حكم من يجره فليس بغيبة ولو كرمه الحريه عند كذا
 يذكر لغز التميمه من يجره يمدح من يجره يفسر ان يغفرا ويغفرا به في امر
 (باب) قال يجوز (اي) بغير التميمه ليعزده السلام وعوى (اي) في باب
 التبع قال (اي) حري غير بعض العلماء تبتلع الغيبة في كل من يجره من غلاميه
 تعتبركم يغل للقول اليه فما اقر من ذلك قرى في منبغها بينه والى في تدرج

نو

الهلال لانه سته ايد كا فم فم فم حيب اذبح عليه في وجهه
 وعرفتموه للمسالك من عينا ونحوه باذنه القتل المعنوي لا بالماله
 لا حيلة له في ذالك وهو غير لابن حبيسه مما سبه تلو ولا يعمل
 منه والابن كمن ايد بدهس قلا في غير ٧٢ فرله ذالك موكل الله تامل
 العسر ايد ولا ينكر لو الله تملنه صلح الال التي تكيه وانما افك الاله
 للمزوج ولا يكره فقله الكمل الذي لا يؤرخ منه ذالك في العلية في
 ابني تكيه فالنا العلماء المرح لا يعر مرمي نفسه واخرج النبي في
 في الشعب مرم بعض السلعة اذ اخرج الاله في وجهه فليقل اللهم ائمني
 قلا لا يعلمون ولا تو اخزني بما يقولون واجعلن خي الاما ليغفروني
 اجاب من ائمني لانه ايد من غير اهلا زفة مع ٧٢ مرم على المزوج مرم ٧٢
 والكنه كذا ٧٢ احلان يك المنرفة في باب عناب الاله اذ فله في الاله
 تم وجله في اخرج الله ٧٢ ايد المبر من بصل الله مرم عن ابني مشعون رضى
 الله عنه ما في الفاي اية اجمع حملها في ايم وامر في غير مرم ٧٢ ايد
 االه الله يلا في اخرج منه ايجاد المستمر في بلوغ اجمع للغير والسهم
 وروى النبي في الشعب مرم الحمر ايد في امان يوفاهم وفي قال ايه
 الله جمع لك النبي كذا في اية واحدة هو الله طانه في العزل او اهل
 مرم كرامة الله شيئا ٧٢ جمعه ولا تم في الاله العسله والمنكر والبعث مرم
 فعليه الله شيئا ٧٢ جمعه فالابن اخرج في العزل من العبد ونهرويه
 بائس الى راره واجتلاب نوايه ونهرو العبد ونهرو عبيده لم ير
 العلمات ونحوه السهات والسموات ونهرو العبد ونهرو نبي ايد الاله
 ه ٧٢ اهله فيل ٧٢ خلاه وفيه الخسوع في العبد له وفيه الاله
 وفيه نبي ذالك افاضت عليم ايد ايه الاله البغي ونهروته تامل الاله
 مما جلا اوه اجلا له مرم بغي في رواية كريمة و٧٢ فيل والنهي وابد

قلا لا يعلمون ولا تو اخزني بما يقولون واجعلن خي الاما ليغفروني
 اجاب من ائمني لانه ايد من غير اهلا زفة مع ٧٢ مرم على المزوج مرم ٧٢
 والكنه كذا ٧٢ احلان يك المنرفة في باب عناب الاله اذ فله في الاله
 تم وجله في اخرج الله ٧٢ ايد المبر من بصل الله مرم عن ابني مشعون رضى
 الله عنه ما في الفاي اية اجمع حملها في ايم وامر في غير مرم ٧٢ ايد
 االه الله يلا في اخرج منه ايجاد المستمر في بلوغ اجمع للغير والسهم
 وروى النبي في الشعب مرم الحمر ايد في امان يوفاهم وفي قال ايه
 الله جمع لك النبي كذا في اية واحدة هو الله طانه في العزل او اهل
 مرم كرامة الله شيئا ٧٢ جمعه ولا تم في الاله العسله والمنكر والبعث مرم
 فعليه الله شيئا ٧٢ جمعه فالابن اخرج في العزل من العبد ونهرويه
 بائس الى راره واجتلاب نوايه ونهرو العبد ونهرو عبيده لم ير
 العلمات ونحوه السهات والسموات ونهرو العبد ونهرو نبي ايد الاله
 ه ٧٢ اهله فيل ٧٢ خلاه وفيه الخسوع في العبد له وفيه الاله
 وفيه نبي ذالك افاضت عليم ايد ايه الاله البغي ونهروته تامل الاله
 مما جلا اوه اجلا له مرم بغي في رواية كريمة و٧٢ فيل والنهي وابد

فولد مرم نبي ايد ليتك في الله ابو عم االه القلا ولا تم بغي عليه ومسمى ايه

ايد في الاله
 القلا
 الاله
 ايد في الاله

أع بغير علم وقبى التلاوة ومحررتا مما يشتم في العبد والمناسبة
 فيه من ان الله علمه ولم يعلم يعاقبه ان كراهه بالصبر مع فرقة
 علمه ذلك فصلك فضلك لا خساء كما صدك فصلك العز حيث لسع
 يستخرج الصبر خصية اي يكون علم الناصر من والده اعلم ان كراهه وكراهه
 اي سنة كما في الموكال اي اعلمه اي يستطيع ذلك وانه اوله
 وهو من نفسه العجوة رحله في ملكه في كراهه كراهه بل عن راسه
 ويكلاه بل ينز رحله في كراهه كراهه وهو علة الخلع ان عوقده
 من عجم يكون في فخ السهم فيعبر عليه في يستغف منه ايا عجم اي اوله
 وعسى ان رواية ان عجم مثلا استغف عنه اي عجم اذ لا تنسج في اي الكهنة
 السبع للناس افرق فيك نفسك فلان كراهه والالتيم وياخ العبد من
 كراهه ولا يسوي في وصل انه كراهه ولا تجسسوا فالانجيل اي
 لا يعمروا من عيوب الناصر ولا تنبؤوا ولا تجسسوا اي لا تشتموا
 محرتا القوم وفيصل مما يغنيك والبلغ توكيده ولا تراه في اي لا تشتموا
 وفي الموكال احسب النزاج في عجم السلام يدر عنده بوجهه
 وسيله في العرفه يلتفيا في عجم في عجم منه ان كراهه السلام في عجم
 ذلك في عجم والده اعلم ولا تبلا عجم اي لا تبلا هو اسباب
 البغض ابراهيم والذوق منه في عجم الله تغلي فانه واجب فيه ويتبا
 في الله لتعطي في الله تغلي ولو كانا او احدهما من اصل السلافة كفي
 يؤيد اجتهاده التي اعتقاد ينلوا بمنفاد في عجم في عجم علمه في
 وهو فخر وعنده الله ابتداء الله في عجم او فخر او افال في العجم
 وهذا وتكون في تشبه التخليل لا تقدم كانه فيل ان كراهه المنهيات

من رتبة
 ترقية
 والنفوس
 في عجم
 التلاوة واللباق
 وقد يغني
 وهو شفي
 اما من المنه
 في عجم
 كما ان كراهه
 للتلاوة او
 من الصنعة
 من اطلاق
 بعده واذ
 تتبعه في
 علمه في عجم
 بله القوم
 المنه في عجم
 كما ان كراهه
 في عجم

ما كان

يعتمد انه ما هو من التلاوة والعلاج للسبع او من نفس النفس ويعني ان كراهه العلم
 الصلح في عجم العلم الصبر ولا ينجح في عجم اذ لا تنسج حوامه الجعه ولم يكشفه منه بل لا يكر
 بالسبع في عجم السبع بل وقتر في التنسج منه بعز السبعه ولم يتبع من كراهه الجعه ولا يكر

اجمع بالعلمية استنبهوا بحوال الله ورسوله وبطاعة المؤمنين وميد نبي
 العباد لهم وفي التتمين بهذا السلافة من الاستنبهوا كالات المعاصر في الامثلة
 ومراعاة الامور والتعدي واذا تعرضت الى الله فيوا كرم (١٧) كرم وحمدت صفت
 منتهى فلذلك اذا استقر في الرتبة في التتمين في (١٧) خلة والى هذا من يعقده
 جميع ذلك في النبوة والى الله من العبد ورب يدبوع العيلة في ذكره المعاص
 له في اولها منه ورحمة طاعتته سار رفته ومزا في تميم المطالع اقامه في تميم
 اذ ما كما في حديث الفطاح في كتاب المخلع في قوله (١٧) في با في كرامة
 وتلقوا في (١٧) كرامة في سنة وستم الله وستلم لم يستلم العبد في نفسه
 وفي تميم المطابقة فالرغبة في (١٧) اعلان في عملان العيلة في
 المؤمنين على فضيلته وعكسته فيمنه وتزريده وتوتملى في سبب وشتور ومقرا
 يستلم الله في تميم وموتملى في كمال التتمين في قر وعكسته في سنة ونسب
 العباد وتوتملى في سبب في جميع سبباته على حسناته فيوا يقع في النار
 لم يخرج بالصعامة وقرت تسلاوي حسناته وسبباته في هذا الايرخل الجنة حتى
 يقع الفطاح منه ومزا كرامة بناء على فداه في تميم (١٧) اعلان في الصعامة
 والاولا يجب على الله في وجلس في وموتملى في عباد له في سببته (١٧) اعلان
 الكرم قال الراتب في تميم في النبوة في سببته الكرم في تميم له واعلم في ذلك ان تميم
 تملق في باه في تميم في قبول الحق والاعمال له بالتوجه والاعانة في الغزاة في
 فداه كتم على الجوارح في تميم فداه وموتملى في تميم في تميم كتم في تميم في تميم
 العجبة (١٧) وموتملى في الفسطاط الكرم في تميم في العجبة في تميم كتم في تميم
 والعبد والامداد والكتم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم
 بل في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم
 في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم
 ومعنى الكرم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم
 في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم
 في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم في تميم

اخرجهم والمفلو من ارض دالير لارقه وموا القوق و(١٢) افيلا وفسر
 اشتمل على انواع من البيا لعدة في التوافق لذكره الم الم ذوق الرجل
 و(١٣) اذ ذوق العرلة وتجميعه منها و(١٤) وكنة ومزاد العلم ثمانية توافقه
 و(١٥) اذ ذوقه من جميع انواع الكيم على الله عليه وسلم والاسم ح مضم على
 ابر وشعور ز وعده لا يدخل الجنة فركه في قلبه منقار ذلة من كرم وقيل
 ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حصة و زعدة حصة فال الكيم يحرم اليه
 ويحرم الناس ان ياتوا به فالا الطيب من المفلح يفتحه عمل الكيم على
 متى تكب البيا كل لاه تخرج الجواب او كانت الجنة لا الهلار فحمة الله
 فهو حلال او فستيب واه كذاتك للبطم الموقن اليه تشفيه اليه وتغني
 الناس والصدع عن سبل الله فهو المرفوع و(١٦) اخرج ح ميم بن حميد
 عن ابي عمير عن سعد الكيم السبعة عن النبي وشمس الناس فقال يا نبي
 الله وقلموني فال السبعة ان يكون الموقن قال لا الهلار وبتا في رجلان فتوى
 الله يتاب والرضاه يمس شمس فبدا بعبه واذ ارضى فعبه الناس
 وفعرا منه لم يسلم تلتين وله مجلس الليم يعرفه شهن وموسى العظيم اليه
 عن ابي عمير مرفوعا اذ ذوق الكيم بيا الكيم يكون في الرجل وان تلتيه
 العبد له ورواه ثقات (١٧) باب التبع له بال كس اذ ذوق المرفوع
 فكل ذوق الا حق اذا قلنا فينا لوقه ذلك اخرج عن العمداء المرفوع فيه
 ثلثة اذ ذوق بلبا ليمها يمت اكله في اللبلا ارض دالير لا يمتا وحيث اكله في
 ارض دالير بلبا ليمها ابر عن النبي اجمعوا على انه لا يجوز له ان ذوق
 ذلك (١٨) المرفوع من وكالته ما يقصر عليه دينه او يرخا منه تمل نفسه
 او ذوقه قصه له بقاء كذا لزاله بما زوت مع تجميعه من مبالغة
 فوذية ه وسمى التوسيع فال العلماء (١٩) المرفوع من وكالته ان يدخل

وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 من ابتغى دنيا فليس الله
 في قلبه ولا في عقله ولا في
 دينه ولا في امره ولا في
 عاقبه ولا في اوله ولا في
 آخره ولا في دينه ولا في
 دنياه ولا في دنيا غيره
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 من ابتغى الله والدين
 اجمعين اوسع الله له
 رزقه ووسع له قلبه
 ووسع له الله رزقه
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 من ابتغى الدنيا
 فليس الله في قلبه
 ولا في عقله ولا في
 دينه ولا في امره
 ولا في عاقبه ولا في
 اوله ولا في آخره
 ولا في دينه ولا في
 دنياه ولا في دنيا غيره

عليه

والبعض عند ختمه في يد لانه يبعث تلتيه زلاته ويبارك في هوايك وزيتا هم وجميل
 ختم من مبالغة موزونة فيستراوا باستثناء المشاهير والمعادن من المغيرة من يفتح

الرهنه وتسمى رواية قباة فاقامها في اعماله يزخلا الجنة جميعا لا تسمى
 عمدا اي مضموع لم يخلع علمه وعلميته مع له عليه لا ليكف تمنهلا واستشكل
 مضموع عيظ معي اي القاصي والبتبرع ودي الكلام والجميكت باه مبراة
 الكلام بالقلب وتز في التورود والتنادم والتعدوه ودي الكلام لغرم
 رجوعه بنج في الكلام غير كوفي بنلاء المسلم العلم وانه ينحج بزره ثمالا
 ويشتن في الكلام مضموع وعيظ وكلا يتند بالارملة التي العلمة واللده اعلم
 وواجب منكم وراية كانه رقت الر تو مبر الهمديك المشهور في ثماله
 خبثا وفترهم في ابو عيسى في الاملار باه من افعال العربية استرحال الصريف
 الفلاكه لا في قوله كنه في الامم يا في الاملية بملامه فيج له باسار الر الهمج
 والله اعلم وواجب ان ياراه في الاملية بملامه فيج له باسار الر الهمج
 التي في وارجعت له في يومها من ملامه في يظا او زار احواله في الله ذاكه مناد
 كنهنا وكنايا لمسلما في ثماله من الجنة فملا وفتت احديت ولك وانجيه
 واخر والهم في رقتهم ما حفت في ثماله من المتمر او رقتهم في الهمديك وفتت
 حريت العلم في مضموعه من رازاخاله التورود في الاملية حتى في جمع وقوى
 زار كنه مرقوم احد وابو يعلى في مضموعه في الاملية في الاملية في الاملية
 يرحل عليه الغوم من اخوانه في مضموعه في الاملية في الاملية في الاملية
 بل الغوم اي يعتني واقا في رة الهمديك وراجله في كنه الاملية وشكوى اللام
 اي الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 وارجعت باه المنعير والكلوا في ثماله في الاملية في الاملية في الاملية
 كانه واخر التورود في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 ذلك والفتت قاعه في ذلك من مضموعه المعلوم والفتت باقر الرب في ثماله
 من الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 موق باه كنه في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 في ثماله في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 نشو له في رازواجه عليه السلام في الاملية في الاملية في الاملية

في ثماله في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 لا تسمى رواية قباة فاقامها في اعماله يزخلا الجنة جميعا لا تسمى
 عمدا اي مضموع لم يخلع علمه وعلميته مع له عليه لا ليكف تمنهلا واستشكل
 مضموع عيظ معي اي القاصي والبتبرع ودي الكلام والجميكت باه مبراة
 الكلام بالقلب وتز في التورود والتنادم والتعدوه ودي الكلام لغرم
 رجوعه بنج في الكلام غير كوفي بنلاء المسلم العلم وانه ينحج بزره ثمالا
 ويشتن في الكلام مضموع وعيظ وكلا يتند بالارملة التي العلمة واللده اعلم
 وواجب منكم وراية كانه رقت الر تو مبر الهمديك المشهور في ثماله
 خبثا وفترهم في ابو عيسى في الاملار باه من افعال العربية استرحال الصريف
 الفلاكه لا في قوله كنه في الامم يا في الاملية بملامه فيج له باسار الر الهمج
 والله اعلم وواجب ان ياراه في الاملية بملامه فيج له باسار الر الهمج
 التي في وارجعت له في يومها من ملامه في يظا او زار احواله في الله ذاكه مناد
 كنهنا وكنايا لمسلما في ثماله من الجنة فملا وفتت احديت ولك وانجيه
 واخر والهم في رقتهم ما حفت في ثماله من المتمر او رقتهم في الهمديك وفتت
 حريت العلم في مضموعه من رازاخاله التورود في الاملية حتى في جمع وقوى
 زار كنه مرقوم احد وابو يعلى في مضموعه في الاملية في الاملية في الاملية
 يرحل عليه الغوم من اخوانه في مضموعه في الاملية في الاملية في الاملية
 بل الغوم اي يعتني واقا في رة الهمديك وراجله في كنه الاملية وشكوى اللام
 اي الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 وارجعت باه المنعير والكلوا في ثماله في الاملية في الاملية في الاملية
 كانه واخر التورود في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 ذلك والفتت قاعه في ذلك من مضموعه المعلوم والفتت باقر الرب في ثماله
 من الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 موق باه كنه في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 في ثماله في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية في الاملية
 نشو له في رازواجه عليه السلام في الاملية في الاملية في الاملية

في ثماله

لا يبدوا شيئاً منه في كل قلب توفيق الله عليه وسلم وتعظيم حاله
 كلمة في السنن كلها بلا تخلف ما في الاخبار ودون الغنعة والنواجز
 من ٧٢ امر وفر يتجاوز بها من ٧٢ نيب وتفرغ في الصيام حتى يرتب
 ان يلبس ابي حنيفة وان يلبس من مجموع (٢٢٢) انه صلى الله عليه
 وسلم كان في تعظيم احواله لا يجزئ عمل التسعة وزيادته عليه قهيب
 وانما ولا انما هو اكثر منه او ٧٢ في ربه لانه يزعم الوفاة وفر
 روى انه في ٧٢ في العفة واخره في فوملا لا تكف والاضحى بارك في
 الضحك تحت الغلب في قوله ٢٢٢ ان يجمع فيه من صلوات الله عليه
 وسلم وصحة على الادي في النفوس والالتفات في الزوال في قوله في خلفه
 ليجملي في الصفة و٧٢ غدا والرقع بل انت من احسنه (٢٢٢) في
 من حوله على عيسى المختص بل انما الله لا يستقيم في ايدى انتع
 من يدي ابي قلتم ان الازم ٧٢ ستمية (٢٢٢) حكا تيمم وللكتيبين
 فيمكلا ايدى في الغابة الضحك لم ينه عنه شيئا (٢٢٢) في جمع له في
 اللمعة التي بل انما الجني لا يرافقه (٢٢٢) جمع فتعب ايقطيل
 الماء في باب قول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله
 وكونوا مع الصادقين ايدى في مع الذين من فوا في بر الله نية وفول
 وملا وصلى النسيمة ولرب تلعب العبر خفيفة الصرا حتى يصر حتى
 لا ينهيه ٧٢ الكذب فلا في الفتح من ان ياب الصرا في جماعة القول
 الضمير والجمع منه وقال السيد الشريفي ان يركب الصرا لغة مخالفة
 انتم للواقع وقد اصلاح اصل التفيقة قول ابي في قول الهملا في
 وقال الغنيم منواه لا يكون في احوالك سوى ولا في امتفاد في رتب ولا
 في اعمالكم منبهه وقال بعض المتفغير من ازانكم بنى التسوية والتوجه
 الى الله تعلم في الصرا في اخلاص يعبه عن كل لغة في وملا في صفة
 فلا زينة في الله وان من في الرتبة ٧٢ الضم ورتب وسلا في اخلاص
 رتب اجلاء والهيبت في رتب لمرزا الغز لا يجند في عقد لفتي والسلا

من قوله
 هذا في السنن
 من قوله بلا تخلف
 انه في رتب
 في اخلاص جميع
 التسوية
 في القنعة
 في قوله رتب في
 قوله رتب في
 في رتبة الكتيبين
 في رتبة

ومردت عليه عليه السلام اللهم اجعل صبي في خير امر مملكتي واجعل مملكتي
 طاهرة وقمان في المرات اذا استوت صبي في العبد ومملكتي قزاق
 النصف موان كانت صبي في ابط من مملكتي من ذلك العبد وان كانت مملكتي
 اوط من صبي في مملكتي الجور وفال اعطيت من مملكتي الغلام اذا واقفت
 صبي في العبد مملكتي بالله تعاليد ولا يكتف بغير من مملكتي حفا وقال
 فعلاوية في مملكتي مملكتي بالليل بصلح بالليل وقال المير الواسع
 كذا الحسرة اذا اوقيت كذا في العمل الناصر به واذا انتمى من صبي كذا في مملكتي
 الناصر له ولم ارا هذا في مملكتي صبي في مملكتي منه وكذا في مملكتي
 اليراس بغير اللام مملكتي الناصر فيما بينت ومنهم بالاقانة وما ملكت مما
 بينت ومنك بالبيدانة وبنك انك ٧٧ حياء وقال الغني في ٧٧ اية الله في
 استواء الس والعلامة ومنوع صبي وكما يكون في ٧٧ هو الواسع في يكون في ٧٧ وقال
 وقال في مملكتي النور في الله في التوحيد ومولعاه المويبي
 فلا تعلم والذيرة اقنوا بالله ورضله اولادك مع الير يغوي ورضو العائمة
 لا مثل العلم والوزع وهو المعجبة لا مثل الولاية التي ترمي او تاد ٧٧ ارضه
 وبفلا الهاد في مملكتي السلب في ٧٧ ولوي كذا بكم وعمر ونعيم مما وقال الشيخ
 مع المبلج وير فرينش لغيره في الحس للبعفاء المبلج في ٧٧ اية وقال الشيخ
 زرو عن شيخه الحنف في المص في الله تعال في كل خير وقت قال بعض
 العار في مملكتي كلب لاد قلا وط اليد با واخو له قال والحق في مملكتي الحو فلولا
 الله ارباب الحق فلا وضع مملكتي ٧٧ فطعه وقال في ٧٧ اية الله في مملكتي
 الذي موان مملكتي الر حلت واع مملكتي الله في النور والحق وسليم فعلامت
 اليفير في له لاد موان مملكتي مملكتي والحاف والبلاد الحنف في مملكتي حفيقتها
 في مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي
 فاله في البلاد في الله عند الله موان مملكتي وان لا يبتد مملكتي الله مملكتي
 في الله في مملكتي مملكتي الله مملكتي في الله تعال من اجبتا كس
 وقد بينت من الكبر في مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي مملكتي

انقول

زبده يجمع المومر على كل شيء وقصر رواية عمل الخلال كلها ١٧١ الخليفة والكذب
 واخرج النهدي في السعيب بسند صحيح عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه قال
 الكذب بعد نبي ١٧٢ اياد ١٧٣ الصفة ١٧٤ يسمل الصفة ١٧٥ النية وهو الاخلاق و١٧٦
 العزم على شيء نواله و١٧٧ الوفاء بالعزم و١٧٨ اعمال و١٧٩ العلاقات ويستثنى منه
 باب الغيبة والنميمة وفيها ما قلنا *
 * وفيها ما قلنا * قال في قوله لا تفسد
 * ١٧٦ باب ١٧٧ نميمة جمع قباضا * باب النميمة جمع قباضا *
 واليه اشجع جامع للنية ان كلفا فان تعلم ولا كرايم قرأ من باب الله ١٧٨ ينة
 واليه نور اشجع جامع للشيء باب الهدى ١٧٩ الهدى والهدى والهدى من
 حشر النكرة في المسر والهدى وتبين مملوا والتمت حشر النسخ في ان الذي قال
 ابو عبد المطلب والزلزلة غدا قال الكرايم ومملوا السكينة والعرفان في
 الهيئة والمنع والتملح والبرام تعتبر من مبدل الله بن وسعود وفلا اخرج
 ابو يونس في باب الهدى اي الصلابة مبدل الله بن وسعود كما نوايظي وفيه
 فمعه وقد يده وقوله بنته سبويه وكما اجعل اليهم مملوا في باب الهدى خزنة
 واخرج البندري في ١٧٦ في المفسر بسند صحيح عن ابي مسعود قال انتم مملوا حصى
 الهدى في اخراي ان قلنا حين من بعض العمل وقوله لا يفلان من قبل الربي فكلمه لاجل
 من اكله يجمع على حشر الهدى وبسند صحيح عن عماله بنسبة ما زاننا اهرا كلاء اصبة
 مريلا وصناب شول الله صلى الله عليه وسلم من واكلمة بمليها السلام و مروى
 الذي يلحق على اب سعير مرفوعا ليس اليه في حشر الدنيا والهدى ولا كرايم النسيئة
 والوفاء لا ندر في فيه ثمانية التبع من خزنة في الله منه هيب لم يسئل ١٨٠
 بلا زنى او حشر الهدى في مرض الله فيما يلج في كتاب ١٨١ من كلام وشم ١٨٢ نور
 بعد كل تمل وان فانتم مملوا ولا يبا وقال انتم بجمع مروى مسلم واهل والنسلا
 وانزل جدي يركب على مرفوعا في ابا بغيره في الهدى والهدى كتاب الله
 وان افضل الهدى مملوا في نور فندر تامل وكرايمية جريمة وكل برمة
 ضلالة وكل ضلالة في النار وفي رواية لمسلم ان هيب الهدى كتاب الله وهيب

في
 قوله

النهي في جواب اللص في جنس النعس عن المجازاة المتعلق بالذوق في قوله
 قول لا وزعل فالر علماء وهو جملاد للنفس وفزعتهما اللذ على التام بين
 ثقله بينه وزعل في قوله في الصبي غير فالصغير اخر معلوم عن اوضع
 الصبي فالانفس جملاد وهو مبتدأ وتربطت باعتا الذين في قوله باعتا
 النهي في قوله في قوله في الابداء كتبه الفسوف لغيم له قوله فالر العتق
 والطام اجمع اجم من النهي لانه مستند منطبعة التي سبعة مائة ففعا واجر
 الصام بعين حسنة وتفرع عن بيتا انهم في قوله الصبي نفعه في قوله واخرج
 ان في حجة بغير حسنة عن ابي عمر من قوله النهي في قوله الناس ويصعب على اذ
 غير من ان لا يجلد الناس ولا يصعب على اذهم واخبره التي من حرفة الصام
 يسميه فقلت الظلام انهم يميل على المشرك والذو اجمع في قوله
 اجماع الصبي في قوله لا في حجة والتي من اخره والبنار في قوله عن ابي عمر
 وقال القضاة بن حزم لا يجر احرا كذا في حجة النسيان بعين شريك فقلت وكذا
 ذكره في اجماع الصبي في قوله والشبيبة ثم اذ فوسر وزاد فيه ويدخلوه له
 انزاد او منوع ذلك يعاد بهم في قوله في حجة تعليل بمعنى العلم اذ حسي
 النغوية ثم فستفعلها بما جملاد في قوله في قوله في حجة في رواية منصور
 بقول ابي يعز الاله في قوله رضى الله رضى الله في قوله في قوله في قوله
 العتق في قوله من الاله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 بهم كيمر زوا القليل في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 كما يجوز التبشير على الكبار ليترقى من كبرهم وقبده انهم القضاة في قوله في
 يقال بهم لا يشر بهم وقع ذلك يتلفون ذلك بالصبي وانتم كما صنع النبي
 صلوات الله عليه وسلم افتراء بوضعي عليه الصلوات في قوله في قوله في قوله
 عليه الصلوات من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 الصلوات في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 ما زوي ولا حيا له الله تعالى ولا حيا من يتزاد في قوله في قوله في قوله في قوله

حج باب في ما يوجد في علم سبيل التعمير حيا له (مخصص) رواية بن حزم
 في الغلب في رواية يغلب عشرا جاء الغلب في وجهه على الله بملئيه وصلح
 بينه منوه في رواية بن حزم في قوله لا علم في جمع بن الفولة
 العلمية والفولة العملية وتقدم في كتاب (١٧١) في اى اتفاح وانعلم بالله
 انا والشمع لجميع الغلابي من انيس وهو ولا يكة (المتحيا) انجلاء في اللغة
 تغيم وانكسر من خوفي فلا يعاب او يذم وفي القم خلو في حيا على احتساب
 القم ويخرج على ارتكاب المشرق بعد ائمة التعليم في ابي وحقيقه بررى الجنة
 وايضا بالتغيم ان يعجز عنه انجلاء من الله عن انجلاء اقل ما يتبع من الفيلع
 بدفوق الله تعلم من خور ومهذفة كما قالوا ان الصلاح وانجور ان يستمعي
 من كل شيء في خور وما انما في قوله لاي التي تم فيه اشده حيا من التي تخلع
 نبي ما اذ تكون في اخلت خارجة في وجهه اى لاي وجهه كالشمس والشم فلا اذا
 كره شيئا لم يتكلم في كرامينه لشدة حيا له الا كره يطمح في وجهه ان كرامينه له
 كالشم على الشمير ويغلو اى حيا له على الله بملئيه وصلح انما كان مما لا يؤق
 التي تفسيع هو شم على ذلك كراهي فيم الهدوء والتعازيم على في وجبت بملئيه
باب في ما يقع في الغيب اذ ذكر كبر اى نصته البر الكبر فيهم اى ان كبر في
 قال اى ترفع بملئيه اى اى يجمع بالكني لانه اى كراهي الغلابي ان فلا في
 نفس الا في بواضع وان كراهي فلا بفعل جعل اى اى كبر او موكبر او اى ان كراهي
 كبر في نفسه لانه كبر في موكبره لانه كبر اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر
 تلك الملة وانما كراهي ذلك على سبيل التزيعة للمتلوه لانه اى كبر اى كبر اى كبر
 على كلامه وانما المراه التهمي مرفوعة من اى اللغظة قبله على بها لانه
 فهو من يثوب اى يفعل كراهي في فعله حتى يربط من جهة هذا لفته كبر في كراهي
 ما لعا وليعلم بالله اقام اى اى يكون فلهذا بذلك اذ اوقع الجملة بملئيه
 بانه يكبر لاي اى اى الكبر كبر اى اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر
 للكثير مني فلهذا فيهم اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر
 وقد عده فيك ورتبته والكثير مني كبر اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر اى كبر

قطر وخرق

عليه وَاَجْلِبُوا مِرْقًا وَمَعَادًا بانه كناية بنوعه لانه ٢٧ ولم ينادف الله واليه
 اعلم لا يتبعون اية فيبعثها وروي بالجملة اية انما اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 كما في قوله لا امر بالمعروفية فيجمع في الما زير اذ اخرج ٢٧ ولم ينادف الله واليه
 التثنية والواحد في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 تعريه في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 في قوله في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 من قوله كثر شيئا بعينه واليه كناية بنوعه لانه ٢٧ ولم ينادف الله واليه
 يخرج تمر اذ اوردت في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 ثابت وان اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 وكذا في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 اية في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 والشمس والجملة في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 تعجيل ٢٧ في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 بالله تعجيل ولا ينفذ مني به لا ينفذ مني به لا ينفذ مني به لا ينفذ مني به لا ينفذ مني به
 فانه كناية عن تعجيله في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 ٢٧ في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية
 في قوله فلنفسه بل اذ اخرج في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية

او تسمى
بمعاد كانه
ما قبله
بلا تسمى

وقد يعثر من معاد في قوله فانه اذ اوردت في جمع الصلاة بالكلية

مكرر

حديثك اذ ورد قرعك بالامانة فليسر عندنا وحديثك ابو عمر انه سمع رجلا يقول
 لا والله بعدة فقال لا تخلع بعيني الله بانه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول من قلعت بعيني الله فغيرك في واسم له وحديثك ابو قحافة انه صلى الله
 وسلم سمع رجلا يقول يا الله فقال لا تخلعوا ثيابكم قرعك فليسر عندنا الله
 وقرعك له بالله فليسر في حرمك يا الله فليسر مع الله وحديثك ابو
 وحسنه وابنه حنيفة في كعبه ولا تخلع وقال صبي عن كعبه قرعك بغير
 الله وغيرك واسم له وحديثك الجاهل كل يسير فقلع بمله وحديثك ابو قول
 ابو شعيب عن ابي اهلل باليه كاذبا صاحب الترمذي ان اهلل بغيره وانطاد
 وحديثك ابو يعلى واهله وعمره قرعك فليسر فليسر كما اخلعوا فان مؤمنون
 بنورهم وان قرع مؤمنهم انهم مؤمنهم انهم وان مؤمنهم انهم من اهلهم فليسر
 كذا قال وقال عمر بن عبد العزيز انما ملية فانه من حيث يجهل فانما هو ايل رسول الله
 وزاد صلواته في اوقات صلواته وما لله تعالى التوفيق اذ جاء قد هور مني
 الغلب انه فالج البعج كانه يشبه الراع قد ورد من انه صلى الله عليه وسلم كان
 يشبه على انهم انهم مؤمنهم كما مر في فبيده وانما ان الله تعالى فانه يشبه
 فيه انهم من الضرة في وانما على علمهم بالانتماء والمفتاة واحاديث الابدان
 تغزقت كملها وانما في الصم الرقيق وفتركت نعتت ما علمه الشيخ خليل
 في جرحه في فسا له انما قيل يقول

* وليتبرج المشورة قد يتوقف * ابو عمر في فتنها في توقف *
 ويراجل بلان امير بركب والغرارة الصم في فتنها في توقف *
 وقيل يتبرج في جرح كميل في تمام في جميع انكاه في فتنها في توقف *
 الكفاءة لانه من نور الاطمنة بغير اقليم انكاه والله اعلم ان الله حيوان
 ما يتلفاه وهو على عزى وقلنا ان كعبه الله او على وعرضه التفسيره ان يكمل الله
 قلنا وخبره لانه من وجه اليد ومناج له والله تعالى في قبله كماله وحديثك
 في قوله انما اخذته بغيره فليسر او في اخذته من نورها انما علم
 خيبة الله من مؤمنهم وانما في علمه وحشر وتعي بعد سنه ولو كرر لولا قابله والوكاه

يعني

ما تصورده بقائه جلاء رقبتنا العارية بركابها وعقلها واي ليعي و عمر وما
 واقا فزلا لاجتمعتهم بجمع جنة مفسرود فيه وبه و عمر و ابلها موعلا وقد الكمال ابريل
 فولد بغير ولا يصرفه جهلة بغيره وال الله اعلم بقا ومثلا اليه بلا ميرك في
 اجتمعتهم خزما ابراه و لا غم عليه اى الكنتها قبل قبيح و لا حيلة خلت اوله اكل
 قد يقصر ولا الصاء ولو بغيرية و صلالة يعقلا بقا و حرت في عيم العبداء بدل
 بمل يكره بغيره في كمال الفعلة اقله و لعل الاستغناء انكار موقو نشي
 عن التعلل كماله و موقو فيتر بل اذ ال اع ينف تمثله انما من سواه كانت بمل اني لول
 وال الله اعلم فان اى الله و الملك موقو ان امير البليغ اخر وصل بجه و قسر
 و ولد اخر وال الرارم في فتنه يمهلا عمرا ملكي بن ابراهيم بن محمد و اجمعتهم
 خيرة لا يهتبه اى مرا جنه و موقو لا يفتخر من خود انظر و ان يفتخر اى موقو
 موقو عدا من الضمير بيمين يشته له ليكله فيه و غضبا فان ال بغير الخدم اى
 غلبته لكونهم اجتمعتوا بغير اذنه ثم لم يكتفوا بالاضارة و منه عتق لم يفرج
 اليهم بل اى لغوا بقدسوا اذانه و تنبعوه او غلب لكونه قاضي اصفا فاعلمت مسخ
 ليلا في غير تملكهم و منه يتخون عيم ذالك و اجاب البذر من الغضب اى ابنى
 عيم ليس في ٧١ يتصور لالة عملا البعير من الغضب ٧٢ انه لما فتح من ركب غنيمة
 التي من غنيمت البعير عشر كذا ذالك اشارة الى انهم اذ لم يكونوا و الخيرة موقو
 هارة الغلب من الغلب و كغمة تجر منه و احتما السبي و ال صبي عليه اليسر الشرب
 اى ممة بضم بفتح موقو مع النداء كئيب ابغوتة و اعلم بشكوى اى اى موقو بضم
 غيبة كثيرا و موقو من التي في سنن حسر عن اعراف النبي صلى الله عليه و سلم و لم
 بغيره يجمع موقو و قال اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى
 اذ لم على و ميل اضربا سلة منه و جل كماله و جل و كسح غنيمة و ثلب شيئا منه و غلب
 شيئا منه لا يهده و بمنزلة ٧٢ اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى
 اى اى غلبه بضم غلبه و يجر و جنة بضم غلبه و اى اى اى اى اى اى اى اى اى
 اى اى و شعور و لا تغزو اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى
 و لا اى

١٠

التي لا يبرح عنها الجمال فالانفوس جوارك ولا كنه ان يملك نفسه عن الغضب
 لا تغضب ان تراحت احد واخر منك فالانفوس جوارك فما ان الغضب
 يجمع القوم كذا وقال ابن القيم رحمه الله ان الغضب كخيم الرعي والاربعاء
 الغضب يثور الى السقف كخيم الرعي وتفتح الابواب وتزيد من الغضب
 عليه وينتفضح ذلك من البروق والشمس لا يثبت على الغضب فغيب الظلم
 والبدا من الغضب واللسان والجوارح يندو ويندو من غيب اللغو والاربعاء
 في الكرام واستئذنة العلفه وغيره لا يعمل على غيبها وانما هو الحقد
 والفتور على اختلافه في الامور وانما هو اللصا بل لستم والبعض واليقول الله
 والفتور واليه في كونه او لطم خذله او كسر افيه او ضربه فليقله ذلك
 وقال المشهور ولعله لما روى في جميع المعاصي التي تغضب الله من
 من كونه ومن شتمه وكان في شتمه الساجد وتصوره فلما شتمه لم يبرح
 من ان يقبل في شتمه عن الغضب ان منوا على من رآه من غيبه وانما ذلك نفسه
 عنده هو له كذا فرقمه افترى امر ابده فالانفوس جوارك وعقل لا تغضب اجتنب
 اشيب الغضب ولا تقع في حبه بل منه واما نفس الغضب فلا يثبت في النفس منه
 لانه امر جليل وفيه المنه عن الغضب الكنتيب وفيه وعنده لا تنكسر
 لان امره ما ينضم منه الغضب انك لكونه يجمع من هذا لفة افترى يبدو
 فيعمله الكبر على الغضب وفيه وعنده لا يقع ما يات في الغضب انظر
 البعير فالرعي في غير علمه في الغضب استعمله في اجلاء في كسر الغضب في
 القدر وقاها في مفاضة في الغضب من التومير وان يستعير به للذي من الشيطان
 وان يتوسط في الغضب من افوى الاكيد في دفعه استعير التومير التحفيف
 وعبره في الولا على الله من توجه اليه من غيره بل استعير الله لو
 شدة في بكر ذلك الغير منه انرفع من قبله لانه لو غضب وانما لانه كذا
 غضبه على ربه وتوحيده لا يعنونه فقلت وتبذل بغير العلم في افترى
 على الله عليه يعلم ان غضب ان يستعير من الشيطان لانه اذا توجه الى
 الله في تلك الحالة بذلا استعير له به من الشيطان وانما استعمله في

واما اذا اضمتم الشيطان فقلبتا بد فتمكننا من الوضوء له لم يكنه استعظما
 فسبحه وقرآنك والحمد لله اعلمه وقال الفاضل في كتابه لا اعتبار انتم المصالح
 وتبعه كل علمية قد تم بلا اشرافه فافع استجاب الغيب بر الكرم والنجير
 والتميز والبرج والتعظيم والتمنازلة والعارف والهمم على فضل الامال والجملة
 فبدا انكسبت تفتتت في بعضه فضل كظم الغيظ ونحوه واخبر في جمل احب به
 تعالى الله مع الجميسين او اعف ولا تغافل فتغافلوا ربح الله ومراسته
 اليك وان الله فضلك يجر بمسرح خلفك هيبك وانتم الصيغان بالجملة الغدة في
 الاضداد فبانه من علم الشيطان فيك انه كلما وضوء اليك يعقده بارة في
 الوقاية لا تراكم كثيرا انه لا يذاتك كرمينعت هذا يقينه وفتي ضرت مقروني
 بل انك دينك بينفسك بزان فلاحق لنبتك فاعيدوا وباللذ التوسيع
 والمشتغاه وقرآنك في الاماكن السبعة عشرة مرة فبدا انك في افسر من فومئذ
 فركم غيظا وموقدا رملوا يبعده فاعله الله علمي ومراسته في يسوع
 انقيدته حتى ينجمه من الامور العير وفي عهد منهل فاصدا ومروي ابوداود
 مروي في فومئذ من كرم غيظا وموقدا رملوا فاعله الله فلبته انفسا
 واجلان وفي ترمذ لبتك في عمال وموقدا رملوا فاعله الله فلبته انفسا
 الكرامة وتوقع له تلج الملك في شعب اليمان من عمرو بن العاصير مرفوعا
 ان اذ ايام يوم القيامة فاذم مناد يرمي عنك الذي كرم ليغيب الزينة كانت اجوز مع
 على الله فبدا يغوم في عقاب ارباب العبداء ففزع انه في السمح خلوا كينعت
 على اجتناب الفير وفتح التمسر والفاخر بالزكر في صريح الهم في الامتنوع
 اليمان بضع وستوى شعبة واليمان شعبة من اليمان لا اشد اليمان الرفيد
 السعب بتلاعه وتوزع غيبه لا يبلو بقله من شعبة اليمان لاه استعما انه
 علم وفي السمح يمتلح اليركتسب وتعلم فانه يهاض ونعيم والحمد لله اعلم
 واليمان في مروي له فضل ايضا وعند مسلم والاورق من عمارة بن حنبل مرفوعا
 اليمان غيب كله فسال اليه العير واشتد كل علمه على العموم لانه قد يصح لاحبه
 من واهبه فترى ذلك المنكر انما وجهه على الاطلاق ينفع من الغفوة والجواب

صاحبته على الوفا ربهان يوفون عياله ويتوفون منو به نصيده ومنه ما يجمله على
 ابن جشكر عمر بن عبد الله بن عبد الله بن قيس بن ابي نجران قال قال الله عز وجل
 ينتم بمصره علىه منزلة الفزرة مرفيعا فغناه وانما انتم له تليته مرفيعا انه
 صلافة في وقفي من يعقل ربح كل ايام ان صور الكلام عياله وقيل انما انتم تليته
 لكونه خاهاه تلتله القصة بعينه معناه وتجدر فيه من رواية ابي قتادة
 بعرض عمر بن الخطاب عن ابي بصير قال قال الله عز وجل انما امر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وتعلموا منه وصير رواية ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 او في غيره في التقليل منه فراصرت كما كانه زلافة في صلبه مرفوعة حيلة
 والجملة على تليته على في قاييل مع تليته اجلة او عاجلا ولو كان في
 الاعداء حيلة فانه لا يشتوي حفره في التليم وفراصرت معناه في
 عيشته ما اقتصر كرمه في حقه ان تسمع الر في قوله تعلم عمره بعقله وان
 من جعفر وقال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله من راح الله بمنزلة الصلابة
 من الراس له بقاء عياله من ابياه فالانبياء من الراس له بقاء عياله انما
 ينفع عبيده من الراس بقاء كالا يدا الفدايع بنه ونه الراس فان
 ابو عبد الله من الراس فان بعضهم كما في الراس ولا في الراس حتى تفرغ
 ولا يعلم حتى تفرغ الراس ولا يعلم حتى تفرغ حيلة له وقالوا ان الراس
 كليله ما اذع حيلة له ولم يفرج بل الجراح قلاؤه وقالوا حيلة الوحيدة بميله
 اه حيلة الراس من ابيه وقال بعضهم حيلة له ليل الراس الصحيح وتلافة
 افضل الصبح وجملة الصلاح السطاح ومنه انما الفلاح الكلا بل انما فيه
 نفع فلا يرا حيل ونسب وجمع من هذا الكلام والافترق وهو مستواضح جامع يرحل
 به الحيلة من الله لانه قد يفرج ويفرج بفرج كليل ففرج من الراس حيلة له
 خلاصة القلب لله تعلم متواضعا فرج من الراس ويحول وفرج حيلة له من الراس
 اه قوله يفعل فيملاة عماله ذلك الراس يكون حيلة له من ربه انما يرحل
 ولا يعمل نبالا وقال بعضنا

*

وانه

* وَأَعْرِضْ عَنْ مَعْجَمِ فَرازِمْ * فَلَمْ تَكُنْ كَمَا وَدَّ بَطْنُكُمْ أَنْ يَجُودُوا *
 * فَلَمْ وَاللَّهِ مَا لَبَدَّ الْعَيْشُ خَيْبًا * وَلَا الدُّنْيَا إِذَا مَتَّعَ الْعَيْلَةَ *
 * وَمَعَالِ الشَّرِّ أَحْسَرُ جَلِيثِيَّةً * وَزَيْنُ الْمَرْءِ فِي الرِّفْدِ الْجَنِيَّةُ * وَفَالِ الْوَاحِشِ *
 * إِذَا قَلَّ قَلَّةُ الْوَجْهِ فَلِحَيْثُ وَلا * وَلَا خَيْرَ فِي وَجْهِ إِذَا قَلَّ قَلَّةُ *
 ١٧٤ مَا إِذَا تَمَّ عَمَلُ رَجُلٍ مِنْ خَيْرٍ كُنَّ رَجْعَتُهُ إِخْرَاجًا وَتَعَلَّقَ بِهِ امْتِلَاجُ
 الْجَمَالِيَّةِ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ ٢٦٠ وَلَمْ يَدْرِكْ الْعَمَلُ بِرِغْبَةٍ مَعْلِيَّةً وَأَنْدَلَجَ يَسْرَعُ
 وَلَمْ يَجْرَأِ النَّاسُ بِمَعْلُومَاتِهِ إِذْ وَجَعَلَهُ عَلَى أَنْدَلَجٍ بِعَشْرِ بُلْعُغٍ وَقَلَّ مَلِكُهُ مَسْتَدِيرٌ
 فِيهِ (بِقَاصِحِ) أَنْ يَغْتَنِي الْبَيْتَ إِذْ قَرَأَ بِسْتَمِيمٍ يَكْتُمُ مَا زَادَ لَمْ يَمِيلُ *
 * إِذَا زُرَّ الْعَشْرُ وَجْهَهُ وَفَاحَهُ * تَغَلَّبَ فِي ٢٦٠ مَرَّةً كَمَا يَسْتَدِيرُ *
 فَالْإِنْجِلَاجُ الْجَمَلُ فِي التَّعْمِيرِ بِلَفْظِ (٢٦٠) وَهُوَ الْجَمْعُ إِذْ لَوْ يَكُونُ ٢٦٠ فَسَلَامٌ عَلَى
 مَوْلَانَعْمَةَ الشَّمْسِ مَوْلَا عَيْلَةٍ فَإِنَّهُ كَذَا كَمَا لَمْ يَكُنْ مَوْلَا كَيْفَ بَلَّغَتْ كَيْفَ تَلْبَسُ وَفِيهِ
 مَوْلَا فِي تَمْرٍ يَدْرِي أَنْ تَرَى عَمَلُ عَيْلَةٍ بِأَعْمَالِهَا سَلِمَتْ بِمَا اللَّهُ بِمَنْزِلِكِ عَلَيْهِ وَفِيهِ
 إِسْطَرَاةٌ الَّتِي تَغْتَنِي فِي عَيْلَةٍ وَفِي الْجَمَلِ فِي النَّبِيِّ ٢٦٠ رَجْعَتُهُ فِي مَوْلَانَعْمَةَ
 لِلْمَلَابَحَةِ إِذَا زُرَّتْ بِعَمَلِهَا جَاءَ كَلَامُهَا لَأَنْ تَسْتَمِيمُ إِذَا بَعَلَّتْ بِرَأْسِهَا
 وَلَا مِنْ النَّاسِ بِأَعْمَالِهِ (٢٦٠) فَلَا تَمَلِكُ مِنْ أَمْرٍ أَسْلَمَ وَتَوْحِيدُهُ ذَلِكَ إِذَا الْمَعْمُورِ
 يَدُ يَسْتَمِيمُ مِنْ تَرْكِهِ وَالنَّهْيُ مِنْهُ يَسْتَمِيمُ مِنْ بَعْدِهِ وَأَمَّا الْمَبْدَعُ فَيَسْتَمِيمُ مِنْ
 بَعْدِهِ أَوْ مِنْ تَرْكِهِ أَبْوَابُ قَلَامِ يَسْتَمِيمُ مِنْ بَعْضِ النَّصْرِ حَرْفًا وَمَوْلَانَعْمَةَ
 وَمَنْزِلَتُهَا لِعَمْرٍ فَلَا تَقْرَأُ إِسْطَرَاةً لِمَوْلَا عَيْلَةٍ أَمْزُوجَ عَمَلِ النَّصْرِ إِذَا زُرَّتْ
 إِذَا بَصُرَتْ كَلَامٌ وَسَلِمٌ مَوْلَانَعْمَةَ كَذَا تَقْرَأُ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ وَوَقَعَ النَّاسُ فِي خَيْرِ
 الْمَوَاقِفِ إِذْ لَعْنَتُهُمْ لَنْبَلَيْتِ عَمْرٍ بِأَعْمَالِهِ تَقْرَأُ وَوَقَعَ فِي نَفْسِهَا أَنْبَلُ النَّمْلَةِ
 كَأَنَّهُ لَحْزَلُهُ لَمْ تَقْرَأُ فِي بَعْضِ الْعَمَلِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَيْثُ سَأَلَهُمْ كَلِمَةً أَنْبَلُ النَّمْلَةِ
 أَوْ أَنَا عَمَلٌ مِنْ بَعْضِ الْعَمَلِ وَكُنْتُ بِمَا سَمِعْتُمْ مِنْهُ إِذَا لَعْنَتُهُمْ مِنْهُ وَرَأَيْتَ إِذَا
 بِكُمْ تَعْمَلُ أَنْبَلُ كَلِمَةٍ وَمَنْ سَمِعْتُمْ مِنْهُ مِنْ كَلِمَةٍ تَعْمَلُ أَنْبَلُ كَمَا فَوَذَا ذَلِكَ لَكُنْ فِيهِ
 إِسْتَمِيمُ مِنْ كَذَا وَكَرَأَ إِذْ مِنْ خَيْرِ النَّعْمِ كَمَا جَاءَ ثُمَّ يَمِيلُ إِذْ قَلَّ كَلَامٌ يَنْبَغُ لَهُ إِذَا
 يَسْتَمِيمُ مَا مَوْلَانَعْمَةَ فِي الرَّبْرِ إِسْتَمِيمُ إِذْ ابْنَةُ إِسْرَافِيلَ مِنْهَا أَمِينَةٌ وَمَنْ غَرَّ

قسمه في اقسام الفقيه في رسالته في اقسام الجهاد وعلومه وحياته وادبها ككتاب
 عليه السلام لما في ذلك امر ارا منا بفان بلحيته وحياته التخليق كالملاحة
 يقولون فامتنوا له هو بملاحة وحياته اجلا ككتاب اهل عليه السلام قسم بل
 يندجده حياه من الله سبحانه وحياته الكرم كالنسر الى الله عليه وسلم كان يستقيم
 مرافقه ان يقول اخ جوا فقال الله عز وجل ولا تستنذس من غيري وحياته
 حفته كقول علي اية كلاب في الله عنه غير هذا المقادير حتى صار شورا لله
 كقول الله عليه وسلم من عرفني عرف الله وما كفاه بقا كفاه رفر الله عنه منه وحياته يستفاد
 كمرسته عليه السلام قال انه لتخرج في الجهاد من الدنيا بالاستيغاب ان اشالك
 يا ترى فقال الله له انما لنت حتى ولم تمهينك وتملكك سلكك وحياته قد قدم
 مؤهله اية استناده يروع اليه العبد ككتابا يحتوي على جودا تسمى الصلوة قد اذ
 وبه وعلقت فابخلت ولفرا استيغيت اية انهم لم يملكوا فاذمب باذ فرتبغ تاك
 فتمر حوث استناد ايا على الرفاه حمدا لله يقول في هذا الجهد ان يغير من وعادة
 فال استناده من رزقنا العجز في استيغاب من وعده فال في بعض الكتب ما انصف
 عيبه يرتبوه فاستيغاب اية ارضه وديكتين فلا يستيغاب منه وقال في غير من وعادة
 من استيغاب من الله تعالى ويحفظ الاستيغاب الله منه ومنه فربنا فال قال ابن
 شيماء القراني قال الله تعالى عن اية الاستيغاب من انصفت الناس عيبوك
 وانصبتا بغيره اية من نوبك ونوبك من اية الكتاب والاذك ولا انما فسك استناده
 يوم الفيعة فال قال في الجهد تعالوا العزى اية من الناس مما منهم بالريه
 حتى وقال الرب فم تعالوا العزى الملائكة بالوفاء حتى من مبال الوفاء في تعالوا
 العزى الملائكة بالزوجة حتى من مبال الزوجة في تعالوا العزى اية ايع بل حياه حتى
 ذمب الجياه في كل الناس يتعالوا بل اية مائة والى مائة وهو ليغيبهم *

- * ياشاء على من اوجه الجياه * خز من اية مائة اذ يعال الزوا *
 - * جنادة تغيب اوا جلالان * وكريم حية قتلان *
 - * كزال استيغاب اوا زعلان * ومنوا جوا وطلب يستران *
- وذكاه يجب التوجه في هذا ذكره في الموكا من مائة سنة في حريف الملائكة الفقيه

والفقيه

انقلبت ذابته ومثوى اللطالة يتبعها في الغيب وطلانه صبيحة ويفجع في
 البعراى غلام ملاك او شريذ اذ من اتسع الوقت لم لا كن منها لم لا
 فاهم جميع ذلك فطاه الوقت لم لا الال فله منها كذا كمن وظوا الوقت
 والماز كمالا لاجله لدرهم من كثر اشر النير غير البروفون او فعنه لا يجر انه
 اندميسر وليتكر كزاله لدرهم من ار تكا بنا الاخير اللهم زير لاي الله ووع في
 الغصرة تغفى ولو فطع ثمانية بولة لتتفر وتوا فم في اثنائه لتتيسر
 برة وتوبه وهم من المشير قلنا يعنى ان اسند ذاك اليهم لانهم الصمد
 المبعوث عفيفة ونوايه في التبليغ وبعثه الرقى بالجماسق وتعليمه فما
 يلقى قد يدينه بلا تعقيب وبناء علمه وحضر خلفه الى الله ثمانية وسلم
 بقاب ١٢ فيسار الله وللك تسميته فيع بر الله لا تكلمه فالرج
 المصباح وتكلمه كمالا مر بيا فتنا جرحته وير باب ص لغة وروى بالثلاثة
 قرال لكاه فالرج المصباح تكلمت ١٢ فذا كمالا مر باب ص كسره من حجابته
 في الرعاية فالرج عطف على ١٢ فيسار وهو الملا لبقية في الفوا بالرج وبقية
 وقراهم الترمي وحسنه ثمر في مة فالاولو ايل رسول الله انك تراه مبندا
 فالرج لا افور ال ١٢ حفا ولا خرج ثمر ان من سار روعة لا تارا حفا ولا تار فعد
 ولا تجزة مؤمرا فيتلعبه فالرج النقي والجمع بينهما ان الله عند مواعيد
 ابراهيم او فراقه ثمانية لاصه من السعير ثم ذكر الله والتبليغ في مهلتان الربى
 وشول كشم الله فيسولة الغلوبي و١٢ بزايا والحق وشغوك المهادية والوفار
 والرج يسار من ذاك مؤ المصباح فان لادام قلينة قبل تعقيب نفس المذالك
 وفوانسته فهو وشيب فالرج العزلة مر الغلط اي يتخذ التي ارجم فية
 ويتمسك بانده الى الله عليه سلم فارج بهنوكي جز ورمع اني نري حيت دار والنظر
 وهم ويتمسك بانده الى الله ثمانية وسلم اذ لعابسة ان تظلم اليهم
 للاج ٢٢ من اضمه كبسة وابوله ابو كلبة والنغم فدمع نغم كركاب كلبي
 كالعفور احمي يسميه امثال البرينة البليل فاللتم في ونيمه وعيد انه
 لا اضران يغشى العسر الطلي ليلعب به فالرج من تلص تبعا لعيلاف

ع
المنظار

فغشى

وعرض من اللعب عن العلماء افسادك وتلميذته بعينه لا تعزبه والعبث
 به وقال الذي كسب احراز العلماء انه يتسكك له وتلميذته بعينه واول
 تعزبه والمعتمد ولا يجوز ان النبي صلى الله عليه وسلم عرض تعزبه
 لا يجوز ان يتركه وقوا بر من الامم الحريه من عمل المائده قال الكمال الرمي
 وفرا في قوله انوا لعبا من الغلام يجزى متصرفا واحبا تعزبه من افر انما
 وتبغضه اي تبغضه منه ويترحل وزاء المستر وللكتيبه من ينم عن
 قبيح بهر اي يسهل ويقوم مع الشهفه وانما يجوز وانما يباي لعبيها
 بالبنات مع البنات كانه قبل بلوغها وفرحتم ابرهنا ٧٧ باحة للمغار
 النساء اللعيب باللعيب وعسى ابراهيم زفر مسرك انه كانه يستمر ارجل
 لا جنبته الصورة وهي في جميع الراوي انه منسوخ والله اعلم وقابض
 المرارة المرارة لا يعنى من وهي كانه من ٧٧ اصل لانه بعنى المرارة والم اذ
 بهما الرفع في وقوا اخرج ابن عمري والعبث انه في ٧٧ وسطه وانما يمدح
 اذ باللعيب في قوله المرارة الناس صرفة واخرج ابن عمري في المرارة العفل
 بغيره اي بالله مرارة الناس لا تكسب اي ذكرك وتبشتم وانما لعينهم
 وللكتيبه من لتقليهم اي لتبغضهم ويخرج ابن التبر في الابرار المرارة
 من اخلاق المؤمنين وممن غفر الجملح للناس وليس الكلمة في ٧٧ غلا لا تشخ
 في القول وذلك من افوى اشبه ٧٧ لانه فلان المرارة من قده وعسى من
 العلماء بانها معاشرة القاصي والهمد راوي من مرفوعه من بين انكار تلميذ
 والمرارة الافر في باجلا يبل في التعليم وبالغلا في النبي صلى الله عليه وسلم
 ٧٧ غلا تلميذ حيك لا يختم ما مرفوعه وانكار تلميذ بلغة القول والبعث وال
 سيما اذا اشتهج البر والعبه ونحو ذلك لا يخرج الفنت له من انما كانه برارة اشكاف
 من حريه كعبوا ان بن شمس اوقال انه قد يوق اذ اريه على ثقافة واحضى انا
 بقصص على عمه ٧٧ كسب الناصب في عسر رواية فتم عمل نبي جلا شارة
 قس تلميذ السلام اذ انما الاله له القول في لعله وانفله للعبس
 لانه كانه زهير فووه بلوغ يكره في القول لا يفسر حال عيسى فيه وزر نبي

حق الصلابة عنس من احلك جهدا * وقمر و ال كذا الضيف فرجنا
 السرحب اوله والصفحة ااختره * اه الصلابة يعجب نور ما العبلا
 افقر خمره كيتا تونست * اه الصلابة اذا اخرتته افستنا
 انرا اماه مرسن بيلبي بي * من العظم اذا كبر العسا احنقتا
 اسولة مرسن به الفخ الكنته * لا تكرم الضيف حتى نعلف العرفنا
 اه استطابك شين وعند مسرم * بيتن له العنن لا تتزلد السنسلا
 ميسخ لصفود قنرا يوسيرا * وامله عليه وسرا البيا واخر صلا
 واستغله القوة والصلح مكره * قبل المنام اذا قل البيل فرجنا
 وحريك البيا تفرغ في كتاب الصيلم * باب الراج الضيف اه
 بالفيوم بمفوفه ووسر منتب الراج قوسم اذ الروراه فومما اذا
 اكل امرم مع الضيف قليله بمفوفه ولد بزالك بملا صنة يليم يوفنا
 وفيلم ليثلهما والجمهور مملوا الضيفه من كلدح الاخلاء واوهبها
 اللبي معتبلا بعريف عفتة الهه اذا تم لغ بمفوفه قلم والكم بلاينغي
 للضيفه وعلمه الجمهور مملوا الضيفه واوهبها الراج اعهد مملوا
 البلاء دية روي املا الرمي وخر قنرا ياله بنفيسه * من عتقها الخاص
 مملوا القلم اذ كراغ عامم مراه يكوه بالنفس اربطه اكر كراه يورس
 ايد ايدنا كراولا * استجانه تده بالرفع مبتداهم يرفع وط لئله بمفوفه
 تله ليكرم لانه في عفتي يعطه ويوم غنن لجزوه ايسر يرفع وفي رواية
 اللين فليكرم صفة جلي تده فالوارق جلي تده يارشوا الله فالرفع
 وليلة فالعيسر في دينا وعفتي جلي تده يوم وليلة اه يتبعه
 ويكره بافضل فايشته جمع ثلاثة ابداع ايد باليوم الراج الكرم غير
 تكله كلاتك في اول ليلة اقرتة فيه تنعم منه لانعة كس من الناه
 من كلهما ايتكم ببعث اوله وكس ثلثه ايد يفيج ايجيه * بضم اوله
 ايد يفيج عليه اوتومك ويومض منه انه اذا ارتفع الراج حازت
 الاقامة بغر والحرث سبق في باب مركاته يوم وباللذ واليوم الراج

منم قول الضيف
 قائلوا اذنا
 ربه ينيغ له
 فال وسمه
 ارضفان عاها
 فوله بلاينغي
 للضيفه اذيت
 الليمه قائلوا
 قايح تيقولوا
 ايد قايينغي
 ليس من الغري
 فبذ وامس عفا
 الضيفه ايد
 ينيغ له ايد
 للضيفه قايح
 يكون وايجار
 وشغها تدار
 فال ايجفهم

من كتاب ٥٧٢ اوليتك بضم الهمزة الواو ايد المشهوره ووزون بكسمة مل
 ايد ليسكت مما لا يخفى منه اول يتو جهارة وجر وواو عطف وليسمى
 الهمزة وجر وواو المشهوره وواو ايد بكه ٥٧٢ واولا حسنة
 وتعمل واو منه ونحو ذلك ويدخل في الهمزة عطفه على يوزن مما لا يخفى
 الهمزة عطفه ونحو ذلك انما يسمى انما حسنة وجر واو بالسياسة بل
 ثم الاو بالواو مع كسمة من الهمزة او بجزوا منهم حتى اللفظ ايد بخول
 من الهمزة على الموضع كما تقدم اقلية من الهمزة ايد بالجزا او بالجزا ايد
 ايد بالسلام اواب سمع العطف والتكليف ايد بالجزا ايد بالسلام
 واذا وقع مع الفزة فمنه عند جوس حريك سلمة نيلنا نيلنا الله
 من الله عليه وسم ان تكلف للضيف وبتة فتمت مع ضمة حيث كلف
 منه زيادة على واو الفزة من الهمزة ايد بالجزا ايد بالسلام
 ايد فنحننا بل رزقنا بفعل الهمزة ايد بالجزا ايد بالسلام
 وجر حريك انصر من فو ثم انا وانفعا ايد ايد من الهمزة وجر
 حريك لا تكلف للضيف بنكر منه بنكر من الله ايد الهمزة ايد الهمزة
 زوجهته واسمها خير بنت الهمزة سلمة كذا بنت الهمزة
 الهمزة زوجهته ايضا واسمها ميمونة تالعية ايد الهمزة ايد
 الهمزة تاركة ثياب الهمزة اواب فايد من الهمزة ايد الهمزة
 القلب للانتفاع اواب ايد نقيض الهمزة ايد الهمزة ايد الهمزة

اول يتو جهارة وجر وواو المشهوره وواو ايد بكه ٥٧٢ واولا حسنة
 وتعمل واو منه ونحو ذلك ويدخل في الهمزة عطفه على يوزن مما لا يخفى
 الهمزة عطفه ونحو ذلك انما يسمى انما حسنة وجر واو بالسياسة بل
 ثم الاو بالواو مع كسمة من الهمزة او بجزوا منهم حتى اللفظ ايد بخول
 من الهمزة على الموضع كما تقدم اقلية من الهمزة ايد بالجزا او بالجزا ايد
 ايد بالسلام اواب سمع العطف والتكليف ايد بالجزا ايد بالسلام
 واذا وقع مع الفزة فمنه عند جوس حريك سلمة نيلنا نيلنا الله
 من الله عليه وسم ان تكلف للضيف وبتة فتمت مع ضمة حيث كلف
 منه زيادة على واو الفزة من الهمزة ايد بالجزا ايد بالسلام
 ايد فنحننا بل رزقنا بفعل الهمزة ايد بالجزا ايد بالسلام
 وجر حريك انصر من فو ثم انا وانفعا ايد ايد من الهمزة وجر
 حريك لا تكلف للضيف بنكر منه بنكر من الله ايد الهمزة ايد الهمزة
 زوجهته واسمها خير بنت الهمزة سلمة كذا بنت الهمزة
 الهمزة زوجهته ايضا واسمها ميمونة تالعية ايد الهمزة ايد
 الهمزة تاركة ثياب الهمزة اواب فايد من الهمزة ايد الهمزة
 القلب للانتفاع اواب ايد نقيض الهمزة ايد الهمزة ايد الهمزة

وشعبها وفالان بجملة انما ذلك او الهمزة سلمة بنسب بغيره ايد الهمزة ايد الهمزة
 وليلة وفالان المسيرة جملته تدفيل الهمزة ويكعبه في صبي ايد الهمزة وليلة بغير ضمها
 ثم فالان وفيل جملته تدفيل الهمزة وجملة الهمزة ايد الهمزة ايد الهمزة
 تدفيل الهمزة وفالان كما ان فرقك فلان الهمزة ايد الهمزة ايد الهمزة
 بغير الهمزة ايد الهمزة ايد الهمزة ايد الهمزة ايد الهمزة ايد الهمزة
 فالان الهمزة كذا ذلك فبالان يكون بنت الهمزة ايد الهمزة ايد الهمزة

بكذا

يا جليل اقول يا سيم اولا فيقول لا والى وسه حلافة منكبته وحلعه ٧٢
 يعوم في تلك الليلة لا تلاخت بين امر ابي يا اختنا الغوم المنتيس
 الى بين امر وقره عيني في لعله كانه قبل النهر غير الجلع بعين الله
 جواب الكرام الكسب اذ لفظ البسر طر الله عليه وسلم اذ في اهل ال
 الله تعالى الكرام في الشبهة الضلم وفوليه قال ارمي اخر شيئا الا في بعض
 الله في كونه من كرم سينه فال ابر الجوز فيه بشارة في بغير العسر
 او ثمر الا ارمي بالكلع ارمي فال ابر مع كانه البغاري اشارة باي سران
 هريك ابر غير منا السراي تغري الكسب حيث دفع التسلوا اقالوا كذا غير
 الصغيم ما البسر من الكسب فلا يتبع من الكلام بعينه الكسب لا علم تاضف
 حيث لا يتكلم ولا وقع انه اعترز له بكونه بخصوكة وخصوكة اذ لم وقع
 فالك تاضف على كونه لا يتكلمه اقال اللبيب مؤاينو الجدي بر شعري
 من الرمي البعير اذ لم املوهم في العفة والبريد اذ اذلة المنصور
 ان يل اقرة وفيه فامتنع وكذا في اذلة ابراهم اذ جواب فلا
 يجوز من السمع مؤاين الاصل ابراهم اذ لم استعمال في الكلام المفقى
 الموزون في هذا اذ لا غير يخرج كما وقع في الفراء وكلام النبوة في توزون
 واذا في ذلك بالسع يعي في في لعله كما قاله ابو علي النوبختي
 في اخباره اذ اذلة من السع من اكرم يععبه عليه من شعري
 الخاص على العلم يسمى رعي التغاري اجم ايد وان اجم اللساي بسيد
 والجران في ضمها ابناء وتجمع الرال بر ونفسي وموسوق اذ بل في
 منقول من الغذاء والاعلم ان السع فلانة لا فسلع محمود ثم ثلا وموقدا
 كذا فستملا على علم او ومعها اذ وقع للبسر طر الله بملبته وسلم وثمودك
 وموقفكود البغار بهزة التي حمة والتت بغر متلو وموقعملها استند من
 اذ اذ الكرية وقز فرح ثم ثلا وموقدا كان فستملا على كذا اذ وقع اذ
 السع والرجي والجران في ابرهم الجران يثر ونفسي وفي اذ كسب بفس ابراهم وكسب متلا

اشتراك
 التسلوا
 فاستمع
 اذ كنت تسمع
 صفة لا اذلة
 عند الراد اذ
 لنا بتقدير
 ابري من نفسي
 ابراهم استعد
 يعنى ويديلا
 حينئذ اذ
 على العسل
 قاضى اللغوي
 مستقبل الغنى
 تنوار اشرك
 الله لولا وقتك
 وفرد فلان
 اجملة الاضية
 ثوان كل في
 ثلا على ثلا
 ثلا في ثلا
 فاول
 دل على جهور

لم لا يستخف بهما ونحو ذلك وهو المفلوود بقوله تعلم والصعاه يتبعهم
 الغاوير الخ ونحو عمل هريث اذ منج له (٧٦) لا يملكه ونحو اعلم حسنة
 كناه الشيخ ابغضوا هريث الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحو اخر وسعود
 الشيخ من مزاجه الشيخ اعلم والى من ذكر الغمير بن سفيان هريث اعلم حسنة رسول الله
 عنه فلان سب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشيخ فقال هو كلام حسنة
 حسنة فبيده فيجوز لك واللا يميز ولا يميز شيئا وهو كذا وسئل لا يملكه
 تخير الاكرب فيه او امتدادا او حكاية او تمثيلية ونحو ذلك ومثلا لا يتركه
 ولا كذا ينبغي ان لا يتركه في الرسالة وان يغلب على المزاج حتى يتركه من ذكر
 الله وكلام العلم وتلاوة القرآن (٧٧) كذا من فيل الغمير بن سفيان وهو مفلوود
 البخل والطبع عمة (٧٨) آية من الشيخ حكيم (٧٩) اي قول الامام فلا محابا للشيء
 فيسار وتصيب من العريث (٨٠) رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يسئله
 في ذكر زعماء بائنيه فقال انما امر من الجاهل من ان يستخف به كذا بقوله وقال عليه
 السلام للاعرابي من ان يترك من ايداهما العرج قال اي قول السدي

* بقرت ليلة وظلمت في مخرج منى * فبقرت قرايخ فقلت كالعنبر *
 * قطعتنا افتتحنا في حبر منى * من عباد الله كذا بقوله افستلم الرجم *
 وقال صلى الله عليه وسلم اي من الشيخ الحكيم وقوله تشبهه حبر منى بالكتاب
 وقد اورد بلال بن رباح (٧٨) لا يبيع من مزاجه العبد لله بنزواحة انفسه
 في غزوة فوته (٨١) كذا لموا بقوله لا ضري الكلام ومو قوله تعلم كل
 شيء من ذلك (٨٢) وحيد (٨٣) اي يفسح (٨٤) اي في شعره لا في كماله في التوحيد وكذا
 يتعبد في الجمليلية وتلوه ختم المبعوث لا كنه في يومو للديك (٨٥) وقال رجل
 من اسيير بن حنيفة (٨٦) من يملكه في اي ارا حنيفة (٨٧) وقال رجل من مزاجه بن الخطاب
 وحبته (٨٨) اي الشهادة لانه صلى الله عليه وسلم قال كذا يرمونوا الاخرط الرحمة
 بينك به (٨٩) استشهد (٩٠) من قوله اي ايزنا من مغايبه براه لك
 اي من يتركه (٩١) يتركه براه وسر رواية سلفا يعرودى (٩٢) براه (٩٣) اي كرمه الا على
 ولا يخفى في اي الجهم في العلامه (٩٤) اي الجهم في تسهل الله الجهم بن حنيفة

تصح

بكم الهاء ميماء (فتمسك بيده) اي بد ليرينه او ارفع او (او) اي من اقبى النبي
وكذا في سبع من احوال في رواية الجعفة عن ابي النبي صلى الله عليه وسلم لم يسوي
بهن (اي لغوا في) اي بالنساء كنهن منهن بالقران من اني جامع لثغره ينبت
ورفتهم ولعاجتهم والمغتر ارمي بالنساء في العيب ليلما يستظهر من غير
الاشارة (بكيف بنسب) اي وكيف تهبومهم ونسبهم في ايدى يمينهم
من الهموم لا تملك منهم اي لا تملك في يديهم فتسب من معوم (است)
تسبها اي لا يرافقه الاصل (اي) اي لا يرافقه اي يرافقه ويخاصم اي اجاب
ما يملك له من غير ان يملك شيئا من اهل الخرف من ذوق الحمود وصيدا
افتلا منه حتى تلب على ذكر الله وتلاوة القران وكلب العيل كما في
بقية اياه اي ياكله (اي) اي قول النبي في ايدى الاله يفسد وغنا من اهل
الجموع الرعاء وانما فصل التي يخرج على العمل كما في عمارة العجا في قوله
العه في نفس اي يخلصه ولا يم يرو به وغنا له (اي) اي والى ان يفر
في النكاح والتكاح في الحج (اي) اي فاجاه في زعموا اني يملك بغنى القول
كثيرا ومن اهل اد منته ومنه قولهم في كيم انتم التليل وعلما ليعي يقال في
زعمه كذا وعلما منته ومنه زعم الزبير كمر والى لم ينعنوا فالان زعم
واكث ما يكون اني ميماء يشك فيه ولا يتفق ولزك فيل زعم عجبة الكثر
وفيسل الا بد وسعود فلا تسمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول في زعموا فال
بسر عجبة اني (اي) اي سنة فداي من الهمم لا زعم اني (اي) اي فلان
على قوله كلاب ومن شقيفته لا كرخيت الاغ لا فيلظا في يد السبقفة والى قداية
(اي) اي بزمين (اي) اي فيل زعمه الداري بزمين (اي) اي بزمين الله بزمين
ان زعم بزمين (اي) اي بزمين بزمين بزمين (اي) اي بزمين بزمين بزمين
(اي) اي فاجاه في قول (اي) اي بزمين بزمين بزمين (اي) اي بزمين بزمين
يستعمل بزمين (اي) اي بزمين بزمين بزمين (اي) اي بزمين بزمين بزمين
حريك بزمين (اي) اي بزمين بزمين بزمين (اي) اي بزمين بزمين بزمين
القول بزمين بزمين (اي) اي بزمين بزمين بزمين (اي) اي بزمين بزمين بزمين

وتروى في جهنم بنو عبد الكلام اربع غير خرفا فبقا ان يبلغ فخره و مروى
 التي في يوم فوئلا ان تزوي فانا نؤيد فلنا لا يار سورا الله فال الويل وان في
 جهنم تتعوز منه جهنم في كل يوم سبعين الف مرة و مروى عند علي الله
 عليه وسلم انه قال اني كنت على جهنم بلغ ان فيها واديا مع من الويل
 و ففكر في الجنة جواز فوئلا من مقيم ازاولة و غلاما ٧١ في اوقع ازاولة
 بغض الا من و ٧٢ كذا ان تملكه اهل بيت النبأ و انحرى ٧٣ و انحرى ٧٤
 و انحرى ٧٥ و انحرى ٧٦ و انحرى ٧٧ و انحرى ٧٨ و انحرى ٧٩ و انحرى ٨٠
 و انحرى ٨١ و انحرى ٨٢ و انحرى ٨٣ و انحرى ٨٤ و انحرى ٨٥ و انحرى ٨٦
 و انحرى ٨٧ و انحرى ٨٨ و انحرى ٨٩ و انحرى ٩٠ و انحرى ٩١ و انحرى ٩٢
 و انحرى ٩٣ و انحرى ٩٤ و انحرى ٩٥ و انحرى ٩٦ و انحرى ٩٧ و انحرى ٩٨
 و انحرى ٩٩ و انحرى ١٠٠ و انحرى ١٠١ و انحرى ١٠٢ و انحرى ١٠٣ و انحرى ١٠٤
 و انحرى ١٠٥ و انحرى ١٠٦ و انحرى ١٠٧ و انحرى ١٠٨ و انحرى ١٠٩ و انحرى ١١٠
 و انحرى ١١١ و انحرى ١١٢ و انحرى ١١٣ و انحرى ١١٤ و انحرى ١١٥ و انحرى ١١٦
 و انحرى ١١٧ و انحرى ١١٨ و انحرى ١١٩ و انحرى ١٢٠ و انحرى ١٢١ و انحرى ١٢٢
 و انحرى ١٢٣ و انحرى ١٢٤ و انحرى ١٢٥ و انحرى ١٢٦ و انحرى ١٢٧ و انحرى ١٢٨
 و انحرى ١٢٩ و انحرى ١٣٠ و انحرى ١٣١ و انحرى ١٣٢ و انحرى ١٣٣ و انحرى ١٣٤
 و انحرى ١٣٥ و انحرى ١٣٦ و انحرى ١٣٧ و انحرى ١٣٨ و انحرى ١٣٩ و انحرى ١٤٠
 و انحرى ١٤١ و انحرى ١٤٢ و انحرى ١٤٣ و انحرى ١٤٤ و انحرى ١٤٥ و انحرى ١٤٦
 و انحرى ١٤٧ و انحرى ١٤٨ و انحرى ١٤٩ و انحرى ١٥٠ و انحرى ١٥١ و انحرى ١٥٢
 و انحرى ١٥٣ و انحرى ١٥٤ و انحرى ١٥٥ و انحرى ١٥٦ و انحرى ١٥٧ و انحرى ١٥٨
 و انحرى ١٥٩ و انحرى ١٦٠ و انحرى ١٦١ و انحرى ١٦٢ و انحرى ١٦٣ و انحرى ١٦٤
 و انحرى ١٦٥ و انحرى ١٦٦ و انحرى ١٦٧ و انحرى ١٦٨ و انحرى ١٦٩ و انحرى ١٧٠
 و انحرى ١٧١ و انحرى ١٧٢ و انحرى ١٧٣ و انحرى ١٧٤ و انحرى ١٧٥ و انحرى ١٧٦
 و انحرى ١٧٧ و انحرى ١٧٨ و انحرى ١٧٩ و انحرى ١٨٠ و انحرى ١٨١ و انحرى ١٨٢
 و انحرى ١٨٣ و انحرى ١٨٤ و انحرى ١٨٥ و انحرى ١٨٦ و انحرى ١٨٧ و انحرى ١٨٨
 و انحرى ١٨٩ و انحرى ١٩٠ و انحرى ١٩١ و انحرى ١٩٢ و انحرى ١٩٣ و انحرى ١٩٤
 و انحرى ١٩٥ و انحرى ١٩٦ و انحرى ١٩٧ و انحرى ١٩٨ و انحرى ١٩٩ و انحرى ٢٠٠

عليه

عليك بلذا تكلف نفسك به لانه يرواه البهارا اية ٢٠ واخر المعثور اية ١٠ اذا ديت
 مع الله بلا عليك حيث كنت الا انه جعوا ٢٠ اية لا تكر افعل الخ تسببه
 افعال الكبار في ضرب في قلبه التسلية ويستعمل لزاله اية ٢٠ خلا من اهل البيادية
 في الدار فكن قد اير اعلم انه ذوا الخوف لله اليمين ان قال في المشهور قال
 وذلك لما كان سؤاله يتم له يكونه علم وفه التفتت واه يكونه علم وجه
 الجزوا فتمتد عليه السلام بفوليه وذلك ولما كنهم مرجوا به اياتة الجمعه
 لم تكن بقال انك مع قرأ حيتت و ليس المراد بالمعينة فالتفتت من التصوية
 في الدرجة بنز الباطن والبصير واذا المراد كونهم في الجنة بحيث يتمنى
 كذا غير منهم في رواية اخرى واه بعد الكاه وقفا اية اخرى اية ٢٠ اية جوا اية
 للامر اية وانما عرض بما ذكر لانه لو قال لا ادرى لا اقله اية ٢٠ اية اية اية اية اية
 اية صاغة البهار من منزه كل الله عليه وسلم كما جيل عليه رواية فسلم على
 ملايكة كاه اية ٢٠ اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية اية
 السادة فبعض الرازي احدث فيهم سنة فتقول ان يعسر من احدث
 يركد الهم ففاقت عليه صا منكم **باب** بملافة حب الله اية ٢٠ وصى
 رواية اية ٢٠ راجب في الله اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠
 حيث فالوا غير اية الله واهب له بقره صلا عليهم فلم يقبلوا اية ٢٠ اية ٢٠
 كان فير اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠
 معي غير له قبا اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠
 عبدا على حيتكم وعبدة العبد لله اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠
 اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠
 سلم في افواه اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠
 سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم جئت كراية بر ليل اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠
 الله عليه وسلم يترحب الله وتزالك حب العلماء واه تغياه لاه جيتوش
 الجنوب جيتوش وحب الجب جيتوش فكل ذلك راجع الى حب الله اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠
 الرغيف اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠ اية ٢٠

وَاَحَبُّ لَدُنِّي وَغَرَّتْ وَلَا تَنْدُ وَالْحُبُّ عَلَى الْغَفِيفَةِ مِنَ السُّلْطَانِ عَلَى قَلْبِهِ لَغِي
 يُعْبَدُهُ وَلَا يَسْتَيْسِرُ لَهُ نَيْبٌ وَصَيْبٌ نَدَى وَفِي زَوْجِهِ لَدُنِّي عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَبْدِ
 بِفَعَالٍ احْبُوا لَدُنِّي تَعْلَمِي لَا يُغْزَوُكُمْ بِرَدِّهِ مِنْ نَعْمَةٍ وَاَحْبَبْتُ حُبَّ اللَّهِ وَمَنْ عَابَدَهُ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ اللَّهُ مِنْ رِزْقٍ حَبِيبٍ وَحَبِّ مَرْجَبِيكِ وَحَبِّ قَدَائِغِ بِنْتِ الرَّحْمِيِّ
 بِمَا جَعَلَكَ احْبَابَ النَّبِيِّ مِنَ الْمَاءِ الْبَارِدِ (عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَدْنِيِّ) ٢١٢ (أَبُو فَيْسَلٍ فِي مَوْصُوفِي) ٢١٢
 (٢١٢) سَمِعْتُ كِتَابِي رَوَيْتُهُ ابْنُ نَعِيمٍ الْعَقْرَبِيُّ كَثِيرٌ لِلْأَنْبِيَاءِ وَشُعْرٌ كَمَا فِي رَوَايَةِ فَتَنِيَّةٍ
 عَنْ عَمْرِو بْنِ عَمْرِو بْنِ الْعَمِيدِ قَالَتْ وَمَنْ رَفَعَ قَرَأْتَهُ ٢١٢ ابْنُ نَعِيمٍ رَفَعَ رَأْيِي حَبِيبِي حَقِّي
 تَعْلَمُ الرَّحْمَ وَيُؤَيَّةُ وَالسَّلَامُ مَدْرَةٌ بِلَيْسَ الرَّادِ بِالسَّعِيَّةِ التَّسْوِيَةِ فِي الرَّحْمَةِ كَمَا فِي
 (عَنْ رَجُلٍ فِي سِلْ رُفُوفٍ وَفَيْسَلُ ابْنُ فَوْشِي) ٢١٢ سَمِعْتُ ابْنُ رُوَيْفَاتٍ رَفَعَ قَرَأْتَهُ
 لَا يَدْعُو بِهِمْ وَلَا يَخْلُجُ مِنْ فَرَسِهِمْ إِيَّاها فَتَعَلَّمْتَهُ وَأَخْرَجْتَهُمْ كَمَا فِيهِمْ مَمْرَعٌ
 الْحَسْرَةَ يَدْعُو رَجُلًا يَفُورُ النَّزْوَةَ رَفَعَ قَرَأْتَهُ فَعَدَّ لَهُ لَا يَخْرُجُ مِنْكَ إِلَّا بِغُورٍ وَإِيَّاكَ
 لِرْتَلِي بِدَلَالِجِ ابْنِ رُوَيْفَاتٍ عَمَلْتُ بِمَنْ عَمَلْتُ بِهَا السُّلْطَانُ وَالسُّلْطَانُ يَجِبُ شَوْ
 أَحْسَدًا مَعَ وَلَيْسُوا وَعَمْرُو ٢١٢ ابْنَةُ لَتَمْلِكُهُمْ مَعَهُمْ ٢ (٢١٢) وَمَا رَوَى بِنْتُ الْعَمِيدِ لَمَسَّ
 نَحْمًا وَأَوَّابِيهَا مِنْ فَوْقِ أَعْرَابِ ابْنِ رُوَيْفَاتٍ وَخُوذُوا بِابْنِ حَيْلٍ وَعَمْرُو حَلَوْ مَرْيَمُ حَمُوكِ قَدَا
 قَرَأْتُ الْبِيلَ وَالنَّهْلَ رَحِيمَتَهُ بِهَيْبَتِهِ وَلَا يَضَعُ ٢ (بَابُ فَوَالِ رَجُلٍ
 لَهُمْ حَلُّ احْتِسَابًا مِنْ كَلِمَةِ زَهْرٍ وَأَزْعَادٍ لِمَنْ فَعَلَ الرَّوْقُ مَعْلًا وَلَا يَنْبَغِي مَا يَسْتَعْبِدُ اللَّهُ
 تَعْلَمِي ابْنُ اسْتَكْتِ سَكُونًا أَوْ مَوَاةَ أَوْ لِمَنْ كَلَّمَ مِنَ الْيَهُودِ وَوَادَعِي
 النَّبِيَّةَ وَيَعْبُدُ الرُّفُوفَ الرَّجَالُ الرَّفُوفُ إِذَا دَاةُ يَفُورُ الرَّحْمَاءِ قَلْمٌ يَسْتَحِبُّ لِي
 يَتَمَلَّكُ عَلَى مَدْرَةِ الْكَلِمَاتِ مِنْ احْتِطَابِهِمْ بِغَضِّ الْكَلِمَاتِ مِنْ أَوْلِيَاءِهِمْ مِنْ رَأْيِي
 وَكَلَّمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَبِيبًا لَدُنِّي قُلْتُ السَّمَاءُ بِرَحْمَةِ سِرِّهَا كَمَا فِي (أَبُو فَيْسَلٍ) ٢١٢
 وَأَمَّا فَا لِمَنْ كَلَّمَ مَوَاةَ الرَّفُوفِ بِمَا الْعَدَاةُ الشَّيْطَانِيَّةُ امْتِلَاءُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 وَسَلَّمَ نَكَلًا بِذَلِكَ نَسَبًا وَشَرِّ نَسَبِيهِ أَوْ مَرَّتَ بِهِ بِغَضِّ الْكَلِمَاتِ بِهَيْبَتِهِ الشَّيْطَانِيَّةِ
 (حَلُّ مَعْلِي) ٢١٢ (٢١٢) إِذَا جَاءَكَ مَعْلِيكَ شَيْئًا مِنْكَ فَايْتَلِفْ الرُّفُوفِ (بَلَرْتُ عَرُوفِي) ٢١٢
 أَيُّهَا لَقَيْتُهُ وَرَفْرَفِي وَفَرَزَا مَعْلًا مِنْ الْكَلِمَاتِ الَّذِينَ يَرْجِعُونَ مِنَ الْعَدَاةِ الشَّيْطَانِيَّةِ
 كَلِمَةً وَأَيُّهَا مَرَّجَلٌ كَثِيرٌ لِي (بَلَرْتُ حَيْبِي) ٢١٢ لِي يَدْعُو عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي فَتْلِهِ لَأَنْدُ

كأنه ينمي بالبرخ أو ولد كآية من خواصه وافرأخ من مسلم في صحيحه ثم اذ
تعبير الخنزير اذ اصلي في سورة البقرة في قوله تعالى وما خلقنا من شيء الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم وقد
وقال في تفسيره (٢٢) اي الا في بنته امعج العشر اجاب قول من قال من اجل
موتها موصوف على الضرورية بمعنى انهم اي طارة بنتا ولدنا زينة اي واسعد
وقهريك البلبا تفرغ في باب اداء الخمس (٧) اي في كتاب الامانة اجاب
يرعى الناس في اي الا انه اشرف التعريف بهم واجلج في التفسير ليع ل
بامهاتهم مستعمل اي اياهم وقامت العجم اذ في حديث ابن عباس عن رسول الله
اي الله يرسل النصارى يوم القيامة باهاتهم ستم انه على عباده بقسمة
شعبه جزأ فال اول اهل المشرك والعلد في كل اربعة مخصوصة بالعدا
اي النصارى للغير القوي به وكلام الحديث انه لكل عمدة لواء ثلاثة
في العفوية والشمس في اخبثت في بعض النسخة لبسلة عمدة اللغو بخلافه ليعنت
واما كذا في غير واحد وفسر كذا عليه السلام يعينه (٢) في التفسير في جواب
يد ويكي (٢) في التفسير ويعينه في اجاب لا تسبوا الرمر من قوله في حديث
اخرجه مسلم ومروان في الله مؤال رمم اي بالغه ومغلبه والعا على الجبر
فيه لا يتوالا ليل والنهار اي ايجده مملوا وليهما وانه يملو في غير مملو كذا
في رواية لا تسموا العنب في اذ لانه ينتز منه النبي في تسميته بالكرم
ففي كذا في التفسير من قوله في حديثه واخذت لتي تمل السبابة وتامر
بكم في اهل الاي قلنا انتم عليه السلام عرفوا في اجاب اهل الكرم فلبت
التومر اي في اوله في (٢) في التفسير فلبت التومر في قوله في نور الايات في قوله
(٢) في التفسير بليس اعمى مثل كلامه كذا في التفسير التت ذكر البهائم الله ويقولون
الكرم في المعطى عليه معزوه اي لا يقولون الكرم فلبت التومر ويقولون الكرم
شبه العنب اذ في اجاب قول من قال في حديثه العلاء والقمم الكسنة
في المعازرة في اليوم احر وقد صرح على لا ينل في جماعه في قوله في حديثه
الباب تفرغ في اجتهاد والمغز في اجاب قول من قال في حديثه
من قال في قوله وفيه ليعني في اجاب قول من قال في حديثه في حديثه في حديثه

اللده حبر الزيد وحبر قلمه باخذتار قلمه اللده اجتمع في اي سنة
 وحديث الباب تفرد في التمهيد لا واجب احب (٢) اسمه اللده عن وجاه
 بسبب حديث مسلم ثم ابن عمر فر فو عمدا اي احب (٢) اسمه اللده عن وجاه
 بمبر اللده ومبر لا محرم وقال عليه السلام خير (٢) اسمه ما عدا ومبر
 واصرفها الحماري ومعلم لان كل احد حرام في الزيد او للاخر يد ومعلم فهد
 اسموا باسما (٢) تروى العتيق اضل وكذا يتعدى فادير ثبت فيه اضح محمد
 الا زلا واغني او زرقوا ولا تكونوا بفتح اللام والنون المشددة تملأ
 حزم اضري التناثير وبسبب رواية ولا تشترا وقريبا ولك ان التمني
 محمد تملأ حال هيلته لمر اللده تملأ وصل الا حرمنا خلا له معوان مبر اللده
 ان سيعلم النعمان اخر (٢) معلم يقال انه اضح من نفسه من اللده تلك
 قران جوزيه بكفة ولا نفعه عينها بفتح النون (٢) ولم يكن العتيق
 اي لان في عينه بذاك لا واجب اسم الحبر في اخر السطر ويستعمل في
 الجملو يفارح في بلاد حرم وفة اية في خلفه غلج وفلسا وله الحرم وذة اية
 كعوية الجملو كانت في ولد المسبب اذا تكاد تغرم منه حبر وولدا اية
 لينكده ويدله عليه بفتح الحاء بكسب الهمزة اية اضغلا واشتغلان
 ايد اضغلا كذا عشت خلا يد بقايد فليثله اية وذلله اللده المنزل
 المنزرا قبا ولا اء يكون له تملح ينزريه الناس اية زينب اية بنت
 حمر ليج التومير كماله مسلم واية دارود وفيه بنت اية سلمة زينب

اللده حبر الزيد وحبر قلمه باخذتار قلمه اللده اجتمع في اي سنة
 وحديث الباب تفرد في التمهيد لا واجب احب (٢) اسمه اللده عن وجاه
 بسبب حديث مسلم ثم ابن عمر فر فو عمدا اي احب (٢) اسمه اللده عن وجاه
 بمبر اللده ومبر لا محرم وقال عليه السلام خير (٢) اسمه ما عدا ومبر
 واصرفها الحماري ومعلم لان كل احد حرام في الزيد او للاخر يد ومعلم فهد
 اسموا باسما (٢) تروى العتيق اضل وكذا يتعدى فادير ثبت فيه اضح محمد
 الا زلا واغني او زرقوا ولا تكونوا بفتح اللام والنون المشددة تملأ
 حزم اضري التناثير وبسبب رواية ولا تشترا وقريبا ولك ان التمني
 محمد تملأ حال هيلته لمر اللده تملأ وصل الا حرمنا خلا له معوان مبر اللده
 ان سيعلم النعمان اخر (٢) معلم يقال انه اضح من نفسه من اللده تلك
 قران جوزيه بكفة ولا نفعه عينها بفتح النون (٢) ولم يكن العتيق
 اي لان في عينه بذاك لا واجب اسم الحبر في اخر السطر ويستعمل في
 الجملو يفارح في بلاد حرم وفة اية في خلفه غلج وفلسا وله الحرم وذة اية
 كعوية الجملو كانت في ولد المسبب اذا تكاد تغرم منه حبر وولدا اية
 لينكده ويدله عليه بفتح الحاء بكسب الهمزة اية اضغلا واشتغلان
 ايد اضغلا كذا عشت خلا يد بقايد فليثله اية وذلله اللده المنزل
 المنزرا قبا ولا اء يكون له تملح ينزريه الناس اية زينب اية بنت
 حمر ليج التومير كماله مسلم واية دارود وفيه بنت اية سلمة زينب

للده سلمة واية سلمة زينب ودرلة ولا حدة اخر اسمها بحسب (٢) في بفتح ملامه وفسر
 رايته فومر له اربعة اولاد عمر ودرلة وسلمة وزينب كلهم من اية سلمة بنو الاسرا الجنزوم
 ابن عمها رضي الله عنهما وانهم (٢) اشتيعاب قبيلة ليل لهية واقال ابن اية حبر ووجه انه
 اتبعه له فلان ذلك في زينب بنت جندب وبن جندب في زينب وانه تمي اسمها وفر كان
 اسم كل اية واية زينب بنت اية سلمة وولدت بلا حبيسة فوله كتاب احب (٢) اسمه اللده
 الله وفسوله اسم ابنه بمبر اية فال اية تملح حبر مسلم احب (٢) اسمه اللده بمبر اللده

الب

النبي صلى الله عليه وسلم كما لا يفرق دوية ابواب من شهورهم وورد ان
 من قسمه باضيق بنى عليهم الصلوات تسبوع لذة اليك النسيب وتمر سعيد بنى
 المسبب انه قال ارجب ٢٧ شهرا والى الله تعالى الشهادة ٢٧ شهرا عليهم السلام
 ورواه صحيح البخاري سنة تسع مائة او قيل لا فدية تسع مائة او قيل
 علمه من سبعين يوما (الاول والثاني) يقع اوله اية قرينة رطامه وروى
 حديث غا لفرغ من ربه في الجنة لتسببه فيقال لهذا كونه كلمة موع
 برواه من الشهادة التي يحث فحوى رضع من كونه وهاضمة من ابيح

وقيل قد
 روي في
 سنة وروى في
 روي في السنة
 ما هذا من
 بينك وبين
 الشهادة
 ما هذا من
 الشهادة

من
 في
 في

الرب الذي من ان يحب الرب فهو له فؤله ولو فرض ان يكون بعد من قسمه فدية
 ولا كثر ان يسيء بعزله ميت اخر وزيد انكر من ان لا يلتفت اليه انكر له ويقول انها يقول
 من ان يسيء خطم النسيب وليس من ان يسيء له ان يسيء لانه لم يفعل اخر ان يسيء كذا
 فبما حشر يكون من ان يسيء لغيره في النسيب ولا كثر ان يسيء من ان يسيء له من ان يسيء
 اكله الله عليه من وكنته فبما لا يكون له لو كره كيف يكون بعينه ان يسيء وكونه
 فبما لا يكون ولا كثر في علم الله ان لو علم من كراهة فبما العزيب كما قال في قوله العبد
 ولوزة والعدا والنا فبما منه ومن لا يسيء ولا في قوله ولا كثر ان يسيء الله تعالى على
 علمه فبما لو كره من ان لا يكون كيف كره يكون فبما لم يمتنع من ان يسيء من الله في
 النبوة ان لو علم من يسيء في قوله لا يسيء فبما لا يسيء له من ان يسيء في قوله لا يسيء
 راحة النبوة على من يسيء من ان يسيء فبما لا يسيء له من ان يسيء في قوله لا يسيء
 العلماء في الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم وبغيت صلوا عليه الصلاة المشهورة وقيل
 وهو اقدم في قوله عليه السلام في قوله لا يسيء فبما لا يسيء له من ان يسيء في قوله لا يسيء
 ان يسيء في قوله لا يسيء فبما لا يسيء له من ان يسيء في قوله لا يسيء في قوله لا يسيء
 وكثيرا وان يسيء في قوله لا يسيء فبما لا يسيء له من ان يسيء في قوله لا يسيء في قوله لا يسيء
 لو قال صلوات الله عليه من ان يسيء في قوله لا يسيء فبما لا يسيء له من ان يسيء في قوله لا يسيء
 وسلم جزاك في قوله صلوات الله عليه من ان يسيء في قوله لا يسيء فبما لا يسيء له من ان يسيء
 رهوية الوفوع في قوله لا يسيء فبما لا يسيء له من ان يسيء في قوله لا يسيء في قوله لا يسيء

من
 كذا

استفدت اركان التوحيد
الصلوات والصدقات
والزكاة والجهاد
والصيام

خليل الرحمن عليه السلام وقروا في رواية في قوله (بقره) انه
وصي رواية بقره في الحديث الى ابي عبد الله عليه السلام وقسم
رواية لا يستطيع ان يتسببه في وصي اخيه لا يتكون له ولا يتكون كونه
ابن ابيهم كما يثبت في مثل كونه وكما يعرفه الله نبيه صلى الله عليه وسلم

انبياء واخر من نبي له وقدم عنهما البرحج ووقع في حديث انما فاجلوه عن ابي الله في
غزوة الطحايف ولم يتعودوا اليه ونبي له وقال السيبكوفي في كتابه في
سنة اوصي قلت اهل رسول الله صلى الله عليه وسلم علي ابنه ابي امير فقال لا اذ رحمت
الله على ابي امير لوما فرأى ابي امير لكاه كذب في نفسه ومثلا لاشداده كذبه على نفسه فسلم
وتنولوا لابرهم من الضيق فالتفت اوصي قلت كذبا بل بلغ ابي امير من انبيس صلى الله
عليه وسلم قال في كراهة ولا يفكر في كراهة نبيها ولا في كراهة نبيها ولا في كراهة
وصي رواية السبكي عن ابي عبد الله في المواقف ان ابي امير من انبيس صلى الله عليه وسلم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه في وضعك في الجنة فتعير رطله ولو عارض لكاه كذب
نبيك وصي رواية يعلو في الله عنه ارسل النبي صلى الله عليه وسلم الى ابي له قاربه بقوله
به بغضه وكفه وخروج الناس معه فترهه وادخل النبي صلى الله عليه وسلم في قوله بقره
صلى الله عليه وسلم اقاوالله له من انبيس لكاه نبي ابي امير وبكر المسلمون حوله حتى
ارتبع الكون في قال النبي صلى الله عليه وسلم تزوج العير وحين في القلب ولا نقول ما
يغضب الرب وانما عليه يد ابي امير لم يزوج وروي في التنوير في تنزيه اسماء والادفان
ما روي من بغض التنوير لوما فرأى ابي امير لكاه نبي ابي امير وحساره على الكلام على
الغيبات ومعلوم على بغيره وقال الجاهل بغيره في (ص) انه ومن انبيس مع وزو دي مسمى
ثلاثة من الصمدية ولا يجرى بالكتاب ان ابي امير على مثل من ابي امير وقال ان كسرتي في
الهداية في الشرح انتم في صلح في الصلاة عليه يجعل منها انه استغنى بقضيلة ابي
صلى الله عليه وسلم في الصلاة كما استغنى السهمير بقضيلة الصمدية له ومنه انه لا
يصلح في
تراجيد عمره في كونه وصي له عليه واليه ابراهيم في رواية المشتغل والسر حبيب
ولعلم لا يصح على نبي بقره له فانه وصي

تراجيد عمره في كونه
وصي له عليه واليه ابراهيم
في رواية المشتغل والسر
حبيب

حال اليمين من تكبير الصيحات وايضا الوضوءية فكذلك صفة
 تغرض وجهه من ارا التكلية فلا يفر ارا يتناول كونه ويتكلم
 بشكلة فالوجه الجوزي القلح والليمحان رؤيه صلى الله عليه
 وسلم في امره لانه كانه مع حق ليمتد بلا شك ولا انغلاق لانه
 راء على كونه الغروية في حياقه لفتح التي تعجب ولا اختلاف اليه
 بضم ك ا يكون له كونه الحقيقية لا كلبية بقاءه وقدر كذا في
 ندمه في كتابه ايعلم في رواية قركب على منجرا اولينوا من يمينه
 جهنم في غير اوقيل له او يمينه عينا في قول الراجح تصعبوا الله يقول
 اذ اراهم من كذا في غير سمعوا الهل نغيبها وزعموا في منزل
 ونقول الحقيقة فيمنك بتم اية لك صفك بيد هذا تغران وصغلا
 بفتح ت تسمية يد باسم خليل الرحمه و باب تسمية الوليد اذ جواز
 التسمية به و اول خبرنا ابن مسعود عن العظم انه سئل النبي صلى الله
 عليه وسلم ايعلم الرجل عنده او ولد له حيا او ولد له او وليه او مستنله
 ضعية جزا او خبرنا اباب تفرغ في ابواب الصلاة اباب من وما
 لا حقه في اجماعه بكنه الهاء و فيمنه و خبرنا عابسة مـ
 المناقب و خبرنا ابن مسعود في باب ما يجوز في النبي اباب الكنية
 للهي في ايد جواز ذلك وكذا في اخ ايد مراده ان صلح السيد
 بمنزلة خبرنا في كنية زير منهنه انظر في فيل حصر ويكثر بل في عيني
 و خبرنا اباب تفرغ في باب لا ينسأ له في والظام اه انص لم يخبر
 خبرنا في حجاب النبي والتك من التجمعة على شكه بلزالك لم يترك له
 شيئا و باب التكن في ايد جواز له ايد يرمع بها و في رواية
 ايد غير علمنا و في اخ في ايد في عمومنا ايد نكر مننا في جمع ايد من عمومنا
 حسيمة ايد يكثر منه حالة الغيبة فالليلي يدا اباب ولا كنه في الله
 عملا الذي المشهور و في رواية في جمل المشير وفيه استنباط الر في
 بالاضطرار و في وعما تبتم ابقاء لونه نهم وفيه ايضا اصل القيل

من غير تارة
 بالاول في
 وانها في
 ومن غير علمنا
 تنقده في
 فيمنه في
 في صراط قلوب
 من غير تارة
 في نبي
 في قول ابن مسعود
 في تارة في
 لغة في
 والله اعلم
 و باب
 التكن في
 تارة في كنية
 اخ في فالر في
 ايد في في
 الكنية في
 في قول الله
 واما في
 التكن في

و

لغير النيم وقررت الغوايرم والقرى ليشتمل من المغارض خرقان الجواز فكان المغاري
 لما روي ذلك جازم انما الجواز المغارض التي يسر هيفيغذ اولها لغوايرم ووالجوري
 ١٧١٧ قر فرينما والثلث في الجمنان اجاب فوالترجل ايج منزله التي حجة
 من وعنى التي قبلها الكتلة اجمع كما هو ومؤقر يرمى على الاخذ والاستغلة
 اليتسوا بقية ما ايد ليس قولهم بهيمر يعتمر عليه ويسر حريق النجم ايد
 من انيسر فيونما قر اني كما سنا قير قد بما تغواير قد في ما اني انما جوري
 اللد عليه صلح وقر ان قد نيم فلهو لذل فقبل لطلالة ان يعير ليلته ووسى
 حريقه ايد اعروا لثة بر ١٢ شفع في فونما قر اني كما سنا بسلا لدمر شي
 حجت منه التوبة ان يعير ليلته باء صر قد بلا فال افقر كمي قير معا بقير
 اليتد وشم الفداء ايد يقون بيل اذ ٤ وليه الكلاس وقرغ ان الجوري في باب
 الكتلة من كتاب الاله باب زوج الهم في ايد جواز به غير التذكر
 و١٢١٢ مينا وقر اورد من النيم عند جمل على فاليه للطلالة لاسم وعلوب فيل
 من الخسوع وجمع الهمه لاه المصل يناس زبه زوج النيم في ايد حير اعتم
 وقال الريب ١٢١٢ ملى والجوري ١٢١٢ تغرم في بلو الوهر والثلث في انوار
 الوتر وتبصير ضررة في الامراء اجاب فكت في ايد جواز حيث لا ضرر
 فلو ضرر بعد اراو نيم له فيع وموينا لثنا لة فوه يقال فكت في ١٢١٢ اضر في
 جاز فيمبل وربع النكت مابله من يتبعك في كس في بر اسيد طار وعانيه وقررت
 الباب في في المظا في اجاب الريب في كت في منزله التي حجة من وعنى التي
 قبلها لاقلا فكت في ايد زعتمر من ارح في الجمنان على كتلا بند وقرع العمل في
 كان من امل السعد لة في سيبهيم التي عمل امل السعد لة واما قر كاة بند
 من امل السعد لة في سيبهيم التي عمل امل السعد لة والجوري تغرم في الجمنان
 اجاب التكم في من الخ ابر في ايد في ابر الهمه من الاعترا ايد من الغراب
 في كاسية في ايد اذ انما في في لة لا منع اذ ز الى النيم لة فعلا في في ١٢١٢ جرك
 بقضية التبع والغواير ايد النوا في ايد فلو بكذا ايد سيبهيم انما لار بسببه
 اجاب النيم من الخ في ١٢١٢ مؤقر في الجمنان بلا لا كداع وفي الريب بالسبابة

و^{١٧} ينزلهم وقفلهم والتمجمة النهر على اذى المشايخ باب النهر للعلما
 اذى نفس ومينته لانه نعمة جليلة يناسب اى قفلا بابل النهر لانه يرفع ال^{١٧} اذى
 نحو الرقاع وبتسلا منه تسلم ^(٢٠) مثلا ^(٢٠) مثلا ^(٢٠) مثلا ^(٢٠) مثلا ^(٢٠) مثلا ^(٢٠) مثلا
 بحر وسميت بحر مملوك بالفسر المعجمة بملا اذى قال له ^(٢٠) بحر الله واطلة
 ازالة شماتة ^(٢٠) مزراة وروى بالهملة بملا اذى مملوك يلى يكون على سميت
 حسنة وقيل له اذى سميت من اوق سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 لم يجر الله وموعلا ومذرا التعم ملام وليسر خا بلا ^(٢٠) جلاله ووقع له ذالك كما
 يقين له المصحة ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 حريت اذى موصى من موعلا اذى موصى اذى موصى اذى موصى اذى موصى
 الله فلا تشتموه واجمعه من موعلا اذى موصى اذى موصى اذى موصى
 خصم من موصى اذى موصى اذى موصى اذى موصى اذى موصى اذى موصى
 صاحب السنن اذى موصى اذى موصى اذى موصى اذى موصى اذى موصى
 برزقم حتى حيا الى الغدا كبر وسميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 بعد الرملة ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 اسمها ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 الله ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 الرقة موصى الله عليهم وبلهملة وبلسميت وبلهملة لارا العلكست
^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 جمع فيهم ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 واسفة موصى الله السبعة الفسرة ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 ينزلهم والرقاع واللباس ونميرة ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 لانه موصى الله اذى موصى الله لانه يرفع الرقاع وينزل بعض العبادات وموصى
 حريت اذى موصى الله اذى موصى الله اذى موصى الله اذى موصى الله
 الجزام ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت
 بمسنة نير وقيل النذنية فملئة اذى لانه موصى الله اذى موصى الله
^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت ^(٢٠) سميت

موصى

مرثية وياكله اؤنيس به قديسه وند بته كعتله ان عاير ولذالك مع الله
 منه افساء له عليهم السلام وبعث جديك ان ميله اسوا ثلثا ويا نبي فخر ولا احتل
 نبي فخر ولا زنتا لقرانه نبي فخر ذكره ان ركنيس ان بعد نيل كل من سمعته كلام منزه
 وجود التسميتا على كل واحد من سمعه ولا يحذر اخر من نبيه ومرفوق الابر فزي
 وفال التاجي كلام المزمع وهو تمل الذباية كذا السلام وفيه موقوف
 وانساده فالان لبي كسبي وانفسه نوري من ميا ذلك انه في كفاية ه وشمه له في
 له كما ان انظر به فالجمهور في الحديث وبعث النبوية والسلاوية فالابرهم
 والوجود من ذكر الابع من حديث الرليل فالان ينصر من عموم الابر به في لم يجر الله
 والادام وانركوم بغر كذا ما وقر كي له التسميتا كبغض الملوك وقر ملة في السلام
 والعقيدة له وقر محسرو اوله فم ينجب او موقوف والاعلاه او ميا بغيره بل بليزوله
 ولا استلحاق اذ يوضع يرة الينسي مغلوبية كنه ميا لعيده وعندها بخلاجه على
 له او نظيس صبغيتيه جذاة افان ميا اذ في قوله فاستم سلا الصبح وند السبحان
 اي لانه فسويه تخلفته ولاندي بيكنه من قوله في جوده ومثل عفيفه او كذا قى
 زيادة الكسلف الابر العبد وفذ وعرف الذك بغرض النامر فاذنك احتكاك
 وقر فجه بغر حلا جواب اذ ان محسريني تسميتا قليفل الهلله فالان في
 بعملا وغمي له ولا في بر عملي الهرو يس حريف اذ فالله قليفل الهلله على كل حال
 ورسروا تبة اغمي الهلله ربا العا لير على كل حال ورسروا تبة الهلله على نبي
 مسعود تر فالان من محسنته الهلله ربا العا لير تمل كل حال فاله لاهر وبع
 الهلله ولا 527 اجرا وعلمه ارفع ومنه العبد انه من حريف على وقوم عا اسي
 تادة العا لير بانه مومي من بع العا لير ولع يسك ضميمة ابر افعال الهلله
 ولا اضر له امتناده لبر فراه الا بغا نخذ بتمامنا من العا لير وكر العا لير
 الهلله المي اشهر لا لا اله الا الله او قدر بها على الهلله وله في فخره ك السبح
 زروا انه زروي هيلار زروم وكتوبيا قر فراجا نخذ الكتاب من عا لير
 فلع اضرايه في اهو له قال النور في بنا ووه منزه الابر يقول الله عند
 الهلله اذ اعطس ان شاء انه لله يروي لله ربا سله اصل اهيل الجواب نعم

بعضه

له اضر الصلوات في ابي بنو علي في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 في يومها من حرك حركنا وبعثت عنده بنو حوى وقليل من يدركم في وقتها رواية
 في نفل يغير الله فله في ابي بنو علي في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 التي التلى وقد متاقله والسبا وبعثت عنده بنو حوى في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 كل واحد في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 شهما في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 كان في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 تيسر حرك حركنا وبعثت عنده بنو حوى في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 التي حجة على في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 ولو كان في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 يد على وجهه ولا يفر اذ في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة

كتاب التفسير

مؤكل في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 بنو الاخير في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 الذين امنوا الا ان دخلوا بنو حوى في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 استاذ في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 خاد من افعال رسول الله صلى الله عليه وسلم استاذ في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 غير انه في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 فلا وقع في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 لا تارة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 مستوية في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 ربه لقائه في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة
 فاحسن في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة في وقتها باصله خمس جسد عماد من قسرة

ثم انصرف من يومئذ الى الله اعلم الله ان الله تعالى ثلاثا في تعظيم احد اهل بيته السلام وهو غيبة
 امير المؤمنين وبقوى الملايكة ورواية الامير الاكبر في موسى ومهازون فالابو عبد
 الله وعنه اه موسى وعنه علي بن موسى واقربا زور ومنازل امير السلام
 من خطب جرسه الهية بقولوا السلام عليكم فيه جزا في جبال الفجر الس
 ابتر في يد وسياح وصبر رواية عليكم السلام اختصر ٢٥٧ في قوله اذ خلوا
 الجنة معادوا لانه كل كرامة علي بن ابي طالب من العشر واجمال وهو العاقلة اجاب
 قوله تغلي لا تزلوا بنو قلا في اخره العجم منكم في فتاة قال لا يفتيننا من
 الافتيزاه ثلاثا اوله ليعمع والناحية لينا مبنوا والثالثة من ضاه والاول شوا
 واي ضاه وارثوا فالابو عمرو فرع الباب يتبع يفوق قطع الافتيزاه من
 قل في اخره ٥٧٢ ولينتر في فرع الباب ثلاثا لا يرغوا ولا يفتيم من يعلم
 انه علم به او ضمع فالالصيخ زتوي ويضيف للانشاء اه ينه في دخوله
 وخوجه لبيتين بالتتميم وفتوه نحو اه يعلج على قايكم له فيه وكراه السلف
 بفعلونه ونقلوا على امهله فيقولوا من السلام عليكم واذا دخل كل واحد
 الخيم لكم من الرغور يغيث استيلاء او مثلا احرازه اذ يراه لكم وان قيل
 اذ يغير الاستيلاء وهو اذ الرجوع الى كركم في من الرغور اذ في وغيره من
 اذ في غير ذلك عليه قتلع اذ في بقعة كركم باستيلاء وغيره كسوت اذ في
 والانداس المسئلة التكمون في حواشي بنو قلا من فهد صلاح وغيره وقال
 سعيد في ذكر الله حمد الله من اعقب ايات المذكرات للاسلاك التي اصل
 من رومية الاستيلاء في اخره في فروع النظر التي قد لا يدر صاحب المنظر
 اليه لو دخل اذ في وانقطع ذلك النظر التي ان شاء الله في اهل بيت
 اذ مرنا التي خلفه وخرين الباب سب في كتاب الجمع وقالنا من بعد الاستيلاء
 فالبيتا في فيه انزل له بكر للوجود ان لم يهتوا للوجود لم في اجفوله وسبق
 العربي في العال في قوله جمع العال في التبريد في قوله في التوار في
 الاصل فينا ونظمنا بقوله

* جمعت اذ في فروع الجلود في العربية في قول في الخلق انما لنا *

* ابيض السلام واحبير الكلام قفى * وسمت العالمين العمادة ايذا *
 * الجمل غار وخطوط ايمز واثمت * لبقاة رسلنا وامنهم اننا *
 * بالقرى في وانه عرفني وكفا اذني * ونضركم با واكيم ذكر قولنا *
 جواب السلام اشع بز ٧٧٧ باب المغر ويرثيك انصر السلام اشع من اسماء
 الله وسمعه الله في ٧٧٧ رفا يسولون منكم وقرى الرويلى مر ابن عميل من قرو
 السلام اشع من اسماء الله مخيم جعله ذفة اذ اذنا بشر خليفه جاده اسلم السلام
 على السلام بقر حرم ملى اء يزكروا بينم ابعينوا جاحس منم اء ايقولوا وعلين
 السلام ورحمت الله اذ اذنا السلام عليكم وزيد وارق كذاته اذ اذنا ورحمت
 الله وانتم اذنا السلام ابتراء ورة اذنا السلام وقرى العجم اذنا ووعداى
 فالسلام عليكم كتب له ثمن حسنة وقرى السلام عليكم ورحمت الله كتب
 له ثمن وى حسنة وقرى السلام عليكم ورحمت الله وقرى كذاته كتب له ثلثة
 حسنة وقرى السلام بقر ٧٧٧ باب تقدم في جاب التشمير من الصلاة جواب تسليم الغليل
 مؤمن باب التواضع لاهى الكنى انمخ ايقلم الصغيم جبر واذنا ليقلم
 بلان ٧٧٧ في مؤمن للنزى اتمم الكنى اء تعبير اذنا ووفى له وانما رفا سيد كذا اذ
 زابا صغيم اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا
 اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا
 السلام اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا
 توفىوا احسن ما جوا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا
 والم اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا
 بعين يجمع المصل عليه فاهى اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا
 اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا
 باصمغ فانها نعية من عند الله فمخ يشتم من رفع الموتى فاهى اذنا اذنا اذنا
 نيل وقرى كذا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا
 ويشمع اليه فاهى اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا
 جواب السلام للمغز به اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا اذنا

السلام

السابعة ان يتر الى خراب المسجد لا يصل فيه وادى لا يسلم (٧) ان لم يبع فيه
 وبتسخر بنيه ايحرام فوعدا بتسخر السابعة تسليح الجملة وفسوا التبدل
 حتى تغير الى الزوجه مثل التبدل وفتح (٧) اذ علم وفسوا العلم وكنهور
 الضمادة بلان وروكتما شهادة التي لم يبع البند (٧) و (٧) اذ علم
 اخرج والملك وصيمه (٧) و (٧) اذ علم من المسلمين للتناهي لاء المرئيتي
 كلمه اخوة بلا يشترط احد من احد والحدوث (٧) و (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم
 والبلغ سب في كتاب (٧) اذ علم باب اية الجواب اذ في سبب نوايته
 اذ في نسائه النبي لله عليه وسلم بلا اختيار من الرضا (٧) و (٧) اذ علم
 علم في سبب نوايته فمما زينب بنت جعفر والحدوث الثلث علم في سبب
 النبي ورفقة سورة قوله عز وجل فانهم لا يعلمون الله كذا في
 علم في سبب نوايته فمما زينب بنت جعفر والحدوث الثلث علم في سبب
 (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم
 اذ علم المستاذ لو دخل بغيم اذ في (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم
 قلبي (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم
 كما يحسور من غير شك والاشبهة (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم
 من حرد لا يسبح بهذا الشعر (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم
 هذا انتم في تميم العلاء فضاظنوني
 محمد ما زال الله لنا لئلا نالنا الوارث
 هوذا النور افسد ووط هذا النور الختم
 في ناليب العلاء فضاظنوني في ناليب العلاء

باب زنى الجوارح و زنى العرج (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم
 حكمة (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم
 زنى العرج اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم في كتاب (٧) اذ علم
 الجوارح والعرج ولزالك فرغ ذكره في حديث الباب فولما كتب علم في
 اذ علم اذ علم اذ علم اذ علم اذ علم اذ علم اذ علم اذ علم اذ علم اذ علم

تعليم الصلاة والسلام والزيار فخور به غفهم رضا الله عنهم وفلا تبت
 لبعضهم وفلا سهل الجنيد لا يخفى في العذر له وكانه في قوله قبيح عن ذلك
 باجواب بقوله الآية كما بقوا فتبينوا وابعوا الهم اجرح وفروا وتواحل
 بعقل العوج وكذا هذا الخبير بعقله اذ قالوا لانا في قوله تعالى بعقل و
 اختلا رتبنا اللائع ولا كثره بعد لانا فتبينوا بعقل الجنين وعالده بعد الهم
 او ان كثره في قوله تعالى بالتهرب في قوله تعالى وبالتهرب الجنون والعقل
 في قوله تعالى من تكلم من موافقة اذ قاله في قوله تعالى من العوام واقتصر على نظم وليس
 بعلم منته نفسه في قوله تعالى من العوام اسد فلتبينوا في تنوع فليبه مرافره
 على النهج في الكلايه ويكفي ذلك ومنس كيد ومسلم جلاء رجال النبي صلى
 الله عليه وسلم وبقا ايد رسول الله انه لما جئت اذ قاله في افضى البرينة واصبت منها
 ما دوني او اسبلا فانما من افاضه في قوله تعالى وقاله عمر لعرضتم لما الله
 لو قسمت ما نفسي في قلبي ثم املكه النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فبقا الرجل
 في ائمة صلى الله عليه وسلم رجلا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 المنار وزيلها من اللغات الحسنة في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 بقا رجالي في قوله تعالى من الله منزلة خلاصة فالقول للها من كذا في قوله
 يتسهر لمن له اجلا ليري في آية اية في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 سيلا تم وغدا من اذ له علمات وها هنا تغاير بين آية في قوله تعالى في قوله
 ونرا العر يتبيرا في آية في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 وتزار في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 آية وآية في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله

ونوع من العودية (٢٧) عندنا في العبادات وتفردها باب من
 فلا حتى ما كنت لا يصح في تدهيبها بالحدوث مع حضوره في بيته على
 انه لم يجب الاكلان غير على ذلك اذ اقل الاختيار بالوقاية وبغلام لان
 يدخل بغير اسرار الخوف قبل وقوع سببه واختلاج اليه اختيارها كالمسألة
 لغاية تعلم (٢٨) في وتلاية بمغنه بالنسبة اليها واذا اكلت الكلم الصبي
 فوقع له من معرفة فامور معلوم وكيفية بالبينه وبصعده التي كانت
 بمسئله فيه زائدة على كل عينة كمنه فيها فكانت بمنجاة اليه (٢٩) على
 قبل الوجود والتوصية بالهضم لتوكر نفسها ولا ترميها بالصحة
 بعتة واما على (٣٠) اخبارها بقليلتها فلا تدهيبها والقاء اليها سوا
 يركب (٣١) عتدها ولا اجتهاد جاء لزهة فاليغيبه الممنوع التي هي في الغلوة
 واليس ليست مثل واليغيبه اليد جميع اذ الهم تدهيبه والتدهيب زياده
 بالتشريع والتغيب (٣٢) اقله ففتح اذ في والعلة المفتتحة
 للكفاءة ومزاها مما تروا في العلة بالهوت جاء علم من حال الميراث
 كراثة الاكلان الغني على العريبي حتى تغز النوتة (٣٣) فسئله كما ياتي
 فوله (٣٤) في دفع السلعة اذ اكله منزله بسئله في تخفية بكونه في كل
 لها وجه في انما جاء ذلك مما اختلفت به عن اخوانها وكثير من فلا كونه
 على الله عليه وسلم في انما لا كراثة كما في معلوم ذلك امثالا
 الموقنير له ففتح ويكت حقهم مع لها بمعوم الا فيلية فبمكنت لا
 بنفسها بل كما يتضمنه ذلك وسكون الغيا وكما (٣٥) اقله باب
 لا يتنجد حتى انما ذوى المال كمنع منه جواز تدلج اشيرة ذوى اثنين
 وجماعة ذوى جماعة واثنين ذوى جماعة وجماعة ذوى اثنين والمنهوي
 انما لا يتنجد حتى انما ذوى واحد وجه حكم تدلج الجماعة ذوى رجل
 اخر من ذوى بل يعرفه من كسار الغلب وانهم لم التذاكي ودخول الميراث
 وليست كذلك ثم اوردت سؤالها ذكركه بانظره ووسى الاستيعاب انما خرجت مع زوجها

رتبها
 فتمت
 التمهيد
 منزل
 ثم
 وانما
 العم
 الغلب
 اذ
 التسع
 لانها
 من
 فسئل
 رتبها
 وقد
 انما
 ذوى
 ثم
 في
 في
 وقول
 امير
 وقول
 يوم
 في

الذي يحب في وفيتها وكلمته فمنا سببة فمفيدة بخلافه ايج اميع لاه قبرا
 الوجوب اذا تاخر الواجب عنه لم يشفع بمناه على ان شمع عرفيلنا
 شمع لنا واه كاه سببنا ايج اميع انما لم يبد في ذلك الوقت ارباب
 كل ليعوبنا كل الة اشغلة من كرامة الله احمي ازل عليه في اليه لال
 ابوالرزاء الة لا شتم نعبس ببعض اللغو ليتكوى ذلك نحو ذال على
 ابعي وقال اتمت كرم الله وجهه صلوا من له لغوسر صفة ثمة بعرسامة
 بلانها تقفرا كما يصرا العبرير وقال ايضا الغلب اذا اكره اتمم وقال
 ابن مسعود ان له ذل الغلوب شموله واقبل الا جذر وما من شمولها
 واقبل لها وان لها لغورا وان بل اقر وملا عن زعفران واذا بارملا
وقر حمر الله الما في القباير ضارة يقول
 * قلتك باللايم تبرا اللغو جملة * قلنو الملاميم من تفسير يعزلة *
 * وايلا والام اشر من كل صورة * فموتة او عالة شتميلة *
 * واية فلامر القز التي حمة والحدريك لعني منا وان يزداد كتاب
 استيزاه لاه كلال من اللغو والمغفرة لما يقع من عند اجتماع الجمل
 ارباب فاجزاء البناء ومقتضى التسوية من الملاير في صفة استيزاه
 في التها والى البنياء المستر مع لتكليم ارباب واجداد واه في
 مني المشعل واه منه وموقدا في داغل التي حمة بانه فسمذ التي قز فوع
 ومنو المنها او عني له وموتة له لانه بمن لة فاقسم به العوزة ومنو
 يختلف باختلاف الازمنة والى فينة وصي استيزال ارباب حدريك اقول
 نعم اصل زلة ابر حمر قباير حدريك فيسقى فسدا فيع المشعل وارباب ليلاه
 اه ذلك موقارات في السلامة ولينر كلالير على فز يمل من قوما
 بعنت انا والسلامة كمال تير فولد والديه لغز بنى منو تكرر
 للحدريك للممدى منه

كتاب الرغوات

اي الما ثور نمر النبي صلى الله عليه وسلم في كثره ثغف استيزاه لاه

فأوله
 ما لا ترضع ثملية
 اقل من خلق
 الله مغزوا كير
 لغوله بنيت
 ربه وانكرا له
 فعبدة مشوقته
وكتابات
الربيعات
 فوله
 لا الاله الا الله
 خلقتم من
 ابراهيم لا اله الا الله
 خلقتم من
 في سنة فمعتل
 في سبيل الله
 وقد فحنت
 الله نية
 معظم الرغوات

استيذارة استفتاح للابواب الخمسة والرماء استفتاح للابواب
 المغنوية ومن ابواب الرحمة والفضل وقدم استغفار والتوبة اسارة
 التي اخبرنا عن اصحاب الهداية بكلمة استغفر وتاب ثم كما كانت الهداية
 افكروا به منذ ذلك وقتا جدا في جناب المشرفة فبعلته تمك طاهبا ووجد
 راحلته ايمانها واصلافة اذ مما فوطة ورؤيته وبها بمانه ولاخذ
 وقيل ان ايد غلبت عليه الغفلة حتى وافع الزنا وفردت راحلته
 اية مال الياض ورفيه لايم في الزانية العريضة استغفر عليه الخ والعشر
 خوفه من المواخذة وثار فرفيه اذ جمع السر وكلها المغنى اذ افرغ فوطة في
 انباء نفسه واحتمل فيه جهله بطول التوبة بنفسه فلما استبد له
 تخم له فلا ارجع السر وكلها كذا يعطى بباله بنفسه بالتوبة سمى عنه وجمع
 في الخلاص ولما تخم رجع لما كاد عليه من غلبة الخم والنوم المثل كناية عن
 ذلك لانه لما رجع لما كاد عليه استسلم نفسه واعطى فبدا من الما ييران
 منها والغير قولها وقوتها جدا في العرج باب الصبح اتوبه في منز
 الجمل اسارة التي مر ازان اهتماما في الذكر والزملاء واجلوس لذلك وقتا
 مترا فلما باصره يفرغ اشبه امة بنفسه اى احتياج اليه فاوله هلى
 ركعتين يؤخر منه اى بعقله في السنون افظر وقول خليل عما كعبه على
 المنزوات وايضا مما يعبر فيقول الغول بشيئته والتمناز الشرح
 المساجد افضل لا عمل انما رغبة الخمر زيد بكانه اسارة التي فو لير فولة
 الخ اصحبه يؤخر منه جواز ذلك وقول خليل عما كعبه على الخمر ومات
 وصنعة في فغير كما في المرونة بر وعاد ذلك فضلا واستنادا الى الاستغ امة
 فلا باس به ابا فولة وقوله ايد ونز كز قطعه اشلمت وفيه
 اليك التوجه اخره قاي في الهداية فلا اسلم اشلم بعينه بالآخر وسية
 ومزا كناية عن الهداية والاستسلام والتبويضا اذ اذ زالى والشعور اني
 كذا يبعث به نفسه يغب بالنوم ولا حيا به اذ اذ الى اقول لا وبيد
 شهوة الغلو فية والمفورة بل لنوم قمع باللاستسلام وقولت الخ اليه

٥

اذ خرجت عن قديم واختيار من فوقه كذا او محمودا الخاريتين وادار صلح
 ذلك عنده * روى في نسخة الرزاق * واهجمات كصم اليك اجعلت اعلمان
 كذا عليه وادار الصم وهو قول ابن البرقي مثلا الصم وقول الحتم واعلم واستند
 واعلم بل للعلم ١٧٠ وروى في نسخة الرزاق والفولة واليكنه التبعه الرزاق واليه
 وفوقه وبد يعتم ان قوله في نسخة منك ارجع للدول وروى نسخة الثالثة
 بمثلها ونسب ارباب الرعماء قلنا في حقايقه ايد ازا الرزاق وغسل
 وجهه ويزيد عيسى من قوسه لغوى للفظه في التبر وضوء في ابي
 وتسهل ليس كوضوء التوسيد ولا كوضوء المصم بل كوضوء الميراث والاول
 من الرزاق ان ابر على الجملة او فورا بلخ استبح وان تغرب بمثلها اكلت
 امضوا ايهلا في انما استيفعت حينئذ قال فيتموز منة للمصلحة اذ يقال
 ان ابر عيسى لم يكن اذ انما مكنتها وادان الكذب بالبعث الكذب بالفسول
 الثالثة عشر ٢٠ حقيقه ان كعبين النبي يقتير اللبث كانه يعتم بهما لانه فلا
 ينبله عربيه مما يسهل السابى اخرى يمشى له ارجع في فليس نور ايا الهنا قل
 وفيهنا نعلم قعه الاطباء على قدامه عليه مرحى ويحلاه او يرمي نور ايفوده
 لا بطرا المنظور ان التبر من انما ابتداءه وروية ويروعه لما سوي ذلك اورد
 سمع نور ايفوده الصرع اذ انوا البند وبعده ويوم فيه عمل سوي ذلك ويس
 جمل نور لا يجي بطر يعطن من اذ انا ارباب التعود في قوله اهلين بعض
 واهل اقله مما اذ اكله اذ التبت في علمه اذ اخلة ازارا قاييل الجسر عن اهل
 فلا الشظي لان في يبل النوم يجل يمينه خارج ازارا وقصر الراخلة ينفخ
 بهما في اهل اخله ازارا في ه ويؤيد التعم بالذبيحة كما يلبس
 كتاب التوحيد وفال اذ في كسب اذ اختار بالراخلة لم يعتم ويفغ لاري
 فيه خلاصة كهيئة تمنع من في بعض ابيوانات ارباب الرعماء عند انلا
 فال الصم زروى وفرقتت علمته تملكه الصلابة والصلح من اذ اول
 واستغفارة تعليح لا يته وسلوا لغيري التواضع والكنار للعبودية
 وتعظيم اللبثية والكنار للابتغار والابنة والتواضع للكنار والعبودية

اللد تعلمه ابواب فاقول اذا اذناه واذا اوتس برليل اذنايك
 التي حمة واصل ٧ ذكرا الصلحية والمسابقة فوله تعلم واذا ذكر ربك في
 نفسك تسمى عملا وبغية وذو الجهم من الفول بالغرور ٧ ١٥ او فوله
 وسبح جبر ربك بالعتس وادكار فوله وسبح الله حين تسوي وهي
 تسمى وقرين ابه الرور اذ يقول الله تعلم اني اذ اذك في صلاة بعد
 الصبح وسامة بغير العلم ابعك فاشتمل وانتم الشيخ زروه عن قول
 الارسالة ويستحب بان صلاة الصلح الثمان في الزكرو ٧ ١٥ فتعقل ابواب
 الرملة في الصلاة فوله اللهم اسمك في زوي بالثلاثة وابلتاء المتوخلة قال
 النور فيهم بنهما قران اذ العمل بمنزلة البحر لانه حينئذ يغير النهر بمل
 نهي به صلى الله عليه وسلم وزيادة العفة على الوارد للاحتياط لا تخرج
 عن كونه نهي بالوارد وبت اذ يرفع قول ابراهيم لئلا يفسد ما ذكر اني
 بالسنة لانه قال الله عليه وسلم لم ينهيهما وانما ان ينهي اذ يدعونه
 بالثلاثة وقران بالموحلة لنعمة حينئذ بالوارد فيغيب فانه اذ يجمع سلاح
 السما بل ما سببه ١٢ اوضح فوله من عند ١٢ اذ يغيره لا اذ يغيره وقطع
 اذ يجمع وقطع من غير استفاد منه فهو اشارة ليعلم العفة اذ يملح حسبك
 لا على حسبك بغير تعظيمها بتمكيد ما او اعتراف بغيره ١٢ استفاد فوله
 وولا يجمع بصلواته على من لا يكون فوله ولا تذاق به في حقه صلى الله عليه
 وسلم لئلا تعلم منه من اذنا وتعلم ان لا تلت في الصلاة وتوراني الجهم من قولك
 ابواب وكل علمهم وفرحهم اذنا يصيب يد الرور فاذن الله قول الصلح
 لا اوزم بنصيب منك اخر اوفوله تعلم رب اعلم في لو الرور اذية من تفريج
 النعس في الرملة بعله اذ اريد الرملة للعين فلا بأس بالافتتاح عليه وفي
 شرح السبعة للشهاب حريث اذ انما العذر لا يخيد يقول الله تعلم اني
 ورك اذرا او كما قال صلى الله عليه وسلم ابواب ليجمع المسئلة بالعلم اذ
 قبيحة يوم من زور وازهر من اذ ذاك انما يفتاح في حرمي
 يكر اكر امه على الرملة وبتاني من علمه وذاك في مستحيل من اوله

للنعس مع
 الضيق فله
 اريد الرملة
 للغير

تفتحه

تعبته بقوله وبانه لا استنكر له وقاسميتا لمدح النبي وبالسؤال واذاه فمختار
 ويدعيه وضطر له ولزافرة عليه بليغ مع المشاهدة اواب الوباء عند
 الكري: العنجيم اذ ان يبعث كل شيء ومنذ ذكره ان يره ليزكره بسده اى ما
 تراه يراه معطج باذنه ينزل وينزل وينزل وينزل وينزل وينزل وينزل وينزل
 توجد لعنجيم لا يعجب له شيء وذلك اى المصاب يبتلع الراى يحض قلبه عند
 ومما به مكرة العذابي لما يسهبه من الضغوة وقد خله من المرشدين جليليم
 الى ان ليبر له ولا يحمه على تعجيل الا يتعلم من افعان من يديه من ان يعس العجل
 في عفة بافتعال من المعنى التضمين والاعلم واجباله ولا يلج منه تفرع
 التضمين والى المواصلة في افعان ما اجه به لينوا نسر الحكم وبه قلبه بجملة تغلى
 وان كان مستوحدا لا معطج لما نزل به قوله رب العرش العظيم للمعنى السلبى
 ليبر له التوكلا عليه بانه اذا كان رب العرش العظيم جميع العقول فقلنا نسبية هذه
 كما مفر من الكري في تيار رح فرقة رب السموات التي هي هياكل الانوار
رب الارض التي هي هياكل رب العرش العظيم رب الكري اى جعل صفة
 له تغلى وهو اسعاري بكره وجوده وقوله ليبق قلب الكري ويسمى عنده
 وان جعل صفة للعرش والسراد كرم الزمان اذ ان تغلى العفر وعلو السلبى
 والصفات اى جعلها اسلابة الراى رب السموات اى كرمه من العرش
 والعقول اواب التعوذ من جهل البلاء من مراهقة اللهبة للموهوم
 والجهل من ابعث المسفة اى من البلاء السواء ان تغلى العرافة عن عمله وخضه
 من باب التعوذ لصدقة اى ما التعوذ معلوب ومهل البلاء وورد اى لغوى
السفاه الرتيب وموت نعش العهاب وتعذر المتبارك واليرينى وموت كل مسر
 اللهم اى هو اى على اى اسلابة التراب اى على فم يقيم من زاهوا مختصرا لالبلاء
 عليهم الصلاة والسلام اى اقبالهم واما رؤية الفعق من الجنة فلم يحلوا الهوى
 كما في حديث من احب لقاء الله وقال اللهم اى على جوارى الملك اى خير له
 اواب الرعا بل موت واجتلاء اسم اى حكمه وهو التبعيل اى فهمه العربى
 اى من ورى اى رواية فيسر قلتم من الوجودية وقتل اى قيسى خيل الموتى لولا

النهي اذا كاه الراج المرض والكتي وقابوا في كتاب المرض في قوله
 دخلنا على خيلنا نعود له وقد اکتوى صبيح كيانا وقال اي الحمد لمنلا
 الزير صلحوا فلقوا ولم تنفصم الرنيلوا وانا الصنفا فالأخبر انه موضوع
 ٧٦ التي اب ولولا ان النبي صلى الله عليه وسلم نزلنا هذا ليعتق لانه توقع
 المعتنة وكانه عمل حديث النبي صلى الله عليه وسلم **باب قول النبي صلى**
الله عليه وسلم من اذ يتدأ به اي فيل يبه من اذ وفوجونا الموعول على
 حال الصبيته فالجواب انه في قوله **باب حديث** انسرو لي فخذنا انما اذا جسم ارضي
 كما في قوله النبي صلى الله عليه وسلم كما يغضب النبي صلى الله عليه وسلم
 اعتباره بوعول ليس له بل لا يملكها ولا يعقلها له كمنورا وزكالة وفرة تفرده
 بمنا النبي صلى الله عليه وسلم في الفيلانة وهو له ليس له بل لا يملكها في ذلك
 به حتى له بينه وتبدر اجماله واقابا وفيها الرعدة فلا يزال يكون اقل
 لها لانه كل الله يملكه ولم لا يغضب ٧٦ في قوله النبي صلى
باب التعود من البس وقصبة اخسبية اي بني ارمسا بله
 في واي يسوع عليهم السلام **باب** ما لا يعقلوا حتى انهم يقولون ذرونا واخلقوا في قول
 العذاب به **باب** انفسا نمر اي يتكلم مع من حبه انفسا تكلم بها تكلم به
 تشكيها واستغفلا **باب** في سؤال الله صلى الله عليه وسلم **باب** التعود
 من الماء والغرم **باب** في سنة الفغم التي ذن والثوق في الجموا وعمم النبكات
 ولم يتعود من تغير السؤال لانه لا جر منه ٧٦ في قوله **باب** التعود
 بعوذك **باب** في سنة النار في قوله صلى الله عليه وسلم **باب** في سنة
 وفي الهم في سنة ٧٦ **باب** في سنة ٧٦ **باب** في سنة ٧٦ **باب** في سنة ٧٦
 التوقد والوجه **باب** التوقد **باب** التوقد **باب** التوقد **باب** التوقد
 صبحا الزرع ولا يكتبه التي يملكه فيفسد له والوقد **باب** التوقد **باب** التوقد
 سورة كاي من غلبه الزرع او في قوله ٧٦ **باب** التوقد **باب** التوقد
 اي الم في الزرع **باب** التوقد **باب** التوقد **باب** التوقد **باب** التوقد
 التي يملكه في سنة ٧٦ **باب** التوقد **باب** التوقد **باب** التوقد **باب** التوقد

منه عارفة
 من في سنة
 اب والوجه
 في سنة
 اب في سنة
 في سنة
 في سنة
 في سنة
 في سنة

اي عمر

نسخة

تبلغ اهلها الملاح ثم رجعت الى البرنية فلما ذكر السيوكي ارجع جنيد
 اثنى بالوجاهة والحامو بلا ختمه والنبى الوفاء وزفر بالعلم موه الله
 السلام لنا فيه من العناء النجا لغصير مما زنتلنا او من ذلك الفاسخ
 للاحاديث نفل من اهل البرية هـ والاعلام اى المنفرد الفاضل كثر
 ذلك وانتقل الى برليل فوالله بسنة فرفنا البرنية ومسا لوبلا ارضي
 الله فوله اختلف بغير اهل ايد ابنى بكة بغير انهم اجمع على
 الموت بوالله الله ملاج ومنه فوله اذ لم تزلوا بمر قلع
 الصابون بغير فدايت فب لانه ازا بالتملة اسمها ارايملة بربليل ولعله
 فقله اى فوله انما لا يصح للاصحاب مع نهم ايد كملها يتوسب الارضى
 الله ملاج والى التمسك ولا تارة مع عمل اعقابهم بجمعة ارض الله
 ملاج وانتهى وكما اى هو مع التمسك فتمت ما به حق الملاح برفق
 السكون والتوكيد باج الدعاء اذا عملا بمقبة ايد ببا استنبطه
 للمساو اذا عملا سواء كذا السبع سبع كدعة ككلب العلم او بتاحا و
 سبع وعصية على اى منهم فوله بقول ايا عبد الله كلام لانه كوشع
 طو الله عمليد وسلم بما كذا بيرة ذله برفسه باج الدعاء اذا ازا
 سبع اوزج مع اى يتبع لغيره اى ما يعامل من اذلة السبع قال النوروى
 وروينه بدهج وصلح بكتاب المناسك نحو عمير الله بمر عمير الله
 عنهما اى رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا اذا استنوى بغير بعير
 كبح فلا تأخر فى استنواة اى سبع لنا من اوقا كدله فغير نيت وانما المراد
 لمنقلبوى اللهم اذا نسالك بسبع فامز الهم والتغوى وبمرا العمل فله
 ثم فى اللهم ميوى ثلثينا سبع فامز واكرومنا بغير اللهم انتا الطاجب
 بسبع والتبليغة بـ اى مثل اللهم اى اموه بى وثمانى السبع ووسى
 كتابة المنعنى وسوء المنقلب بـ المارق اى مثل والولد واذا رجع فالى

فوله
 تفتح يقول الاله
 لا اسم بى له
 فالله اعلم
 التوسل بغير
 عمل التوسل
 اذ لم يتم
 فوله لا الاله
 لا اسم بى له
 وقيل اى
 بالقدح اى
 بغير منه ففوق
 له الله واليه
 بالعبود والحمد
 اذ لم يتم عليه
 فوله لا الاله
 بغير الاله
 لا اسم بى له
 له الله وله
 راجع

بغير

ومنو على كل سبع وفرد بغير فله لاله اى من اهل التوسل اى يمينه وغش من اهل

وزاد مبرهة ابيون تدايبون مما حروى انا اخطى مزووم ومثناء الشبعر
 شرته اباي قائم قول الاله الحق اصله (٢) اوز قول الالف كبوي لم يفعله
 في تعلقه ودينه وما فيه اذله ووسى بمبارك بمبارك اذ لا يثق ان كلب
 والبواضترة بمبارك المعنى انه ممنون العافية بله لا يثق ان كلب
 اطلاقا او يتوب ملبس تكب منها ولا يعثر اختلا العلف فالانها في
 جملة قوله نيس التسمية مشرفا ورج فليقل حينئذ وينتتمية
 الله تعالى تنبيها لاشع الله ويحط به المفكود من جركية (٢) قباغ
 اباي قول النبي صلى الله عليه وسلم اللهم انمع في (٢) راجع واصبى
 في حجة الرملاء بمنزلة الجلاء فانه فاعده فاعده في فاعدا وانما
 ان تكب من التبعيل وفي كل وعين ممنوعه لاجل ذلك من التذرية
 بالتملى بزيدي العيب

* وَيَسْرُ الْكَمَلِ الْتَمَلُ لِلْعَدَا * وَيَفْرِجُ عَيْبَ الْعَجْ يَمْنُ الْأَجْبَةُ *
 ولينزل اى الرملاء من وقدا (٢) الكناى الله يستعسر منها بسط
 الكلام اباي الرملاء في الصلوة التي في يوم الجمعة من كتاب الجمعة
 واصلت عليه فوله وهو قائم لانه يداب عنه بما اجاب به سير طامير
 الله برسالة غير فوله وهو يقابل اقول التمهيل والتسيرة فوله
 اواه كافن من زير الهم فيل يملكه انه يقينه اقلية التفسير
 واجل جواى ما اثبت للتمهيل م نواب العنق يتوعد لاه من اعتم
 ربية اعنتى كل ممضونه بفضوه منها مشرف الهم بل الهم وهو يملكه
 النجاة من النار فال (٢) ولا تقع (٢) بقدر مجموع الزنوب

القول
 لقوله
 ان النبي
 صلى الله عليه
 وسلم
 اثنى
 على
 الامامة
 من
 قبله
 في
 قوله
 يا ايها
 النبي
 انما
 ابعثت
 في
 كل
 قبيلة
 نبيا
 ورسولا
 فليعلم
 انما
 ابعثت
 في
 كل
 قبيلة
 نبيا
 ورسولا
 فليعلم
 انما
 ابعثت
 في
 كل
 قبيلة
 نبيا
 ورسولا
 فليعلم

قوله لا انكم متوا البعثت قلنا جهلا المنا وغير يشرده او يحسد احادنا (٢) استعادة
 من العادة وقال الحسين زكريا على قولنا انهم ذالاه من العثر فيه رد على الاستم وال
 اصله لانكم متوا البعثت قلنا بها جهلا المنا وغيره قوله قال ابو عبد الله والبعث قول

لقد

وقد

وتنفي متعلق بما في معنى الرقاب ومع ما تضمن الحديث من معنى العتق زيادة
 هـ وقوله انه ينال بعد العراء في قوله في التمليل والحيث عمدت ودايته
 تبيية بما العمام اي منزلة اخرى زايدة على ما تضمنه العتق
 وغناءه وما وحيث عمدت ودايته تبيية لما يقع منه بعد الذكر او
 ذنوب ابيوه وتغلفاته كما هو ابنا النكاح في حديث غيره كما
 ذنوب كما في سنة في المصطلح عليه كل الله تملكه ولم يجر اجمعة كما
 ولا ان لم يبلغ عمره ذاك واما علمه الهائلة ترا على التوجيه اعم
 وعلى التوبة التي اقلها انما تضمن العفاء كلها والتنسيع على العتق
 لا تغناه انتم بيده لا يليه وجب على من صلى من قبله في حيا
 وغير نبي سبناه الله وجره ما تارة في حياتهم بعد موتهم الغيافة
 بلا مفضل ما جاء به في العرفان من اهل واولاد اوزاد عليه في أمور دينه
 ونه ما في حديث التمليل واجمع به من اهل بيت بعد ذلك كل يوم
 كما تغيره الهداية انما جعلت حديث الهائلة وقوله ولو كانت
 له في زمان النبي خلق يومه فالله يفرغ من كل يوم ان الله
 نعلي يومه يومه ذاك ولا تغف عنه زلة ولا وتسوسه بين كفة منزل
 الذكر فالتة من حضور التواب المذكور الغبور اجزاه لاهل واهل
 منه فيما لجة به من ليل على ان الله سبحانه لم يغفله منه كلام في
 ومنه شديد وقط المانع من ان يكون المراد انه لا ينكر منه ولا يوصل الى
 من غفله لا يغميه الا اوى احاطة بنسب كتابه بغل قبته محمود
 في باب وقط ذكر الله تعالى قوله لا قبل الحجة والحيث الذكر
 والغاير كلاله ماهر والمراد اي قبل الحجة التي تتصل في العتق

باعت صواب
 من صفه
 عمدت ودايته
 عمدت ودايته
 زجر ابيوه
 قوله بمنزلة
 تبيية وعمد
 ارتسخت
 لا بد في قول
 قوله
 من اهل بيت
 لا يتفق
 عليه من اهل
 حجة والهداية
 قطر في الحديث
 الذكر والذكر
 وقط المانع
 تمليل اياه
 عليه من اهل
 يندرج في جميع

فما يتصور به عليه اكر اقاله ولو لم يفسد كنه في اصل الذكر والمراد بمثل الذكر
 يقتصر على ذكر الله بل انواع الذكر الواردة من تصحيح وتكميل وتميم مما وتلزم لاوله كتاب
 الله وعلى الرملة بنين لثريا ولم اغفل في دخول فترة العتق السنو وقول الله العلم

والتعبير كالتعبير من البحر والميت بعيدا ٢٧٠ والوعيم له ثلاثة اذ عم ١٧ اشتاء
 مؤنثية وتضوي رنية فهو يمدل يمد من العواجر والزلخيم كما يفهم عند
 الولاة وحياله النسخ كلاً حيلة والعمري ضاينه ان ينكسب قوله
 جزاك مورا ان يعتم منه بمنزلة ٢٧ كلاً بلا يقال فيه تشبيه الفسح
 بنفسه وخلاص المعنى تشبيه حالته في تمثيل البحر المعنوي بحالته
 البحر في تمثيل البحر الحميمي قوله لا يطوفون في البحر فان لا يظنهم
 الله لئلا السوء اكراماً واعلم ان اللزك يربح ولا يكتد بثمن
 منهم ويخلصون وقوم وقوله لا يطوفون في البحر فان لا يظنهم
 على الذكر وليس المراد ان على الذكر في البحر فان قوله لا يظنهم
 حكمته مع العلم الكمال ثم يبنى اذ م باضم يعبروا الله على الغيب
 ولا يشهدون في حيلتهم حنة ولا ذرا ولا يمدون الملكوت والجمع
 كانه يفران البحر والبرعتان ياقرفا لا يفران يفسر من
 وقضى يستبشرونك اية يذكرونه فاذير اعلمت بهما وتغيب
 والسنة بملك وتشم بعك اواب لله مائة اشهر في قوله لا يظنهم
 في الرواية الاخرى من اخصاصه داخل الجنة بقية لا قبلها لا استيناف
 له اشياء الله تعلم كما لا يهتدي لانه لا يهتدي ولا كرهت العارة من
 لا يهتدي اواب الموعظة بالانذار مما في كتاب الروم ايت

علم طلبة السابعة في قوله
 اهدى البصر في قوله
 احتطوا في قوله
 التمسوا في قوله
 ونظروا في قوله
 خفت في قوله
 فذرا في قوله
 والاشياء في قوله
 يهتدي في قوله
 من في قوله

ولا

فتم في ذكر الله ٢٧٠ من اى العريف اعم مراد يلكو للذكر جلسا والاولى لسترا انما اعنى
 تخرج بهد جملة العلم وقوم امرا الشيخ زروا اى العريف صرح في قرب ٢٧ اجتماع للذكر
 ونصرت ان مورا غير مطلق ٢٧ اجتماع بهد من عيم فلا يمدل في سبيله من التتميم ٢٧ التماسه
 ثم قال وقاروا التمسيم والتتميم والتتميم بالتزك في التوضيح من ابحر البعير بنو يله تميم
 معقول ليعبروا عن ٢٧ في لا يظنهم ٢٧ بلا لا يظنهم ٢٧ في قوله من غفلا التمسيم بعير جزا فان
 يتفقد وتسهله وقال في ٢٧ هيله اى عبادة في الباب لا يظنهم في الله تعلم والبعير بهد حيلة
 جماله وجماله وانما صرح ٢٧ اعمال مكررات وروادى في اوقاف الاعمال لاجل الجنة درجته درجته
 النبوة وانما لسترا ليعلم اذا كثر اصل الجنة الله وقرفيا اصل العبادة ذكر الله والبعير في
 جلالة وعظمته قوله لله تسعة وتسعون اسما مائة ٢٧ واجد لا يظنهم اعراف

والله تعالى اعلم لانه لما ذكر قبله (١٧) عمية وقر ايامه ونوايه اخصى
 اي يلزم (١٨) نفسه من ذلك ما لا يوجب قاضا لتي ان الرملة
 واي كلب (١٩) كذا زينه والواكبت عمليه فانه لا ينبغي للانسان ان
 يعمل بنفسه من ذلك فلا يدخل صفة وفلا وفرسوق وكية ابرمها
 لولا انه مكرمة في المعنى وينيز بر وعارية الاربوه والنمير الكومى

وقال
 ابنه
 ردة
 ميم
 مرفط
 وقال

قال ابو جهم اخذ ما علمه واياها فاق وفضل وعنى (٢٠) احطه العزل لها حتى يشترق منها
 يبر ولا يغتم على يعينها ولا كثر يرموا الله بجميعها ويمنه عمليه هذا كذا يستوجب
 بذلك المومنون عمليه من التواب وفضل وعنى (٢١) الكافة والمعنى من الكفاة الفيلم جوى
 ملة (٢٢) اسماء والعمل بفتننا ملة ومنوا يعتم وعادنيها ويلتم موجهها فاذ ان
 الرزق وتى بل الرزق واذ ان الرزق وتى بل الرزق واذ ان الرزق وتى بل الرزق
 وعلى هذا السلام (٢٣) اسماءه وسى الوحي اذ قر الكفاة الفيلم بواجبها لاه ومنها قل
 يوجب التعلق به كمال الله العالم الغريب ومنها فليوجب التعلق به كالصبر والوفى
 العليم ومنها ما يوجب ففازة (٢٤) هو ان كل السميع التبعيم المغتدر ومنها ما يوجب
 التسليم كالعظيم اجبتا والتكبر وفال (٢٥) الشيخ البكرى من اوان الكلام على قار ودية
 (٢٦) اسماءه وعلى الخط بها ومثل من عذر او حرج او تعذر او علم او عمل او فقل او ففى
 او فتم التي ينبغي ذلك من العلوم المكتشفة والاضرار المصونة التي ضربها بغير علمها
 واعيجبت لم جعل نفسه فيها اقل قيمتها خاير من المصنوع من ملة العجالة اذ
 ذالى يعلم بمنصر بنعسيه وليشئنا (٢٧) فلم الصواب العار والتمام اذ الجمال
 يوسف بر حجر العباس نبع الله به بعض الكلام على ما يتعلم بهل وجرادنا وثيقفا
 وذلك لما سئل عما يتبع لبعض الواجد من رزود الزكوبها عمليه وارتمت بها
 لزيد قا جاب بها فصر الزاكر بالاسماء علم التوجه المزكوبه ذلك بهل وطر
 اى بر ابيه (٢٨) مقترن وربما التقيلا لا بعض وايجر بكل علم حصبه ودق اقل اكل
 النورانية عمليه وتتمتها الوجراى لزيد اعز ووجوه الاضطال الوارد وقالة التعلق
 بها على سبل الواجد وتعذر ما وتبليها هاتيمها واختلا ما تائم مداموا متوجب

انما

وموتنا بعين عبد الله الاقوى

كتاب الرفاه

في عمارة الخيمة تاج فينتدرا او فينتدرا فسمونه الصفة والاربع
 او التفرج نعمته ثم عمتها وغنوى خيم ايد ومما الصفة والاربع
 في وغنوى استعاره تبعية سبه قرص ومما مما لا يعنيه وفي عمارة
 بتولع سلعة نبيسه حينسرو ذاك وعنى الغنوى استغنى الوصف
 واثبت منذ ايامك للكيم استعاره الى انه لا يفهم بمفهما الى الفيل
 المذكورة الآية وفيل من مبادى السكرو وفي الخيم الخزل الى الخزل
 ان تتع من السكرو استغنى لا تتوجه اليد والناس ستة افسلم الصمد
 للافراغ لهم ومنه في ذلك فليل من ربح في الآية ومنه الزير الى واليد
 على اشغالهم رجال الاقليم في الآية وكيم لان واشغالهم واشتغلوا
 ومما ومع المذكور في قوله وقد يعقل ذلك فلو لا انك من الخيم
 ونتممها في انب وفتبع غنوى للصحة لهم ومنه في ذلك فليل الى الآية
 ومنه املا الرضى والهنج وشميم ومعها املا الصبح والجمع ونتممها في انب
 والصمد فتبع غنوى ومنه في ذلك فليل الى الآية ومع الزير الى
 صتمع ومزاتهم في ذكر الله وكما عنته وكيم وفي غنوى لمما ومنه الخزل
 من الخبز ونتممها في انب وطرب الخبز الى تلك يد طبع غنويهم في رضا مع
 بالعين الفليل في مقابلته العين الدراج التي وقعه في غنوى لنبوت
 وفيه السبه للمسببه التي اقبلت عنده استعاره في وغنوى اواب
 فوالنسر الى الله عليه وسلم كرم الرثية كانه غريب الغريب المنيع

التاج فينتدرا
 الخيم تاج فينتدرا
 في وغنوى استغنى الوصف
 واثبت منذ ايامك
 المذكورة الآية
 ان تتع من السكرو
 للافراغ لهم
 على اشغالهم
 ومما ومع
 ونتممها في انب
 ومنه املا الرضى
 والصمد فتبع
 صتمع ومزاتهم
 من الخبز
 بالعين الفليل
 وفيه السبه
 فوالنسر الى الله

الشدة الى السبح الم في ابتغار وجوب واضع اير لا يستغنى لانه املا كسوى
 وفيه لغة فتع من ليع امور وجرانية واغوار روحانية لا تتسبح ولا تبتغى بغنوى
 بنملا غنوى ولا يحب على الا نفيس
 وترث نفسه فغفارة سورة عقده كمال
 والكلام من يبحر والسلم

كتاب الرفاه

الرفاهية

انت

في بلد نعيم بلده لفظاً مطابقتاً في الحواشي له صيغتان ومنها التثنية للارتجال
 والنسوة التي في الفعل وتعليبه بما لغني لا تنزل الرتبة وكذلك لا تغير
 فيستبدل البغاء فيمنها ومنها الكهولة في الغيبة من الاستيلاء في الحزب
 وتعليبه بما لغني لا تنزل من اذ خرج ومنه ولا يبيد عما انت وكله به فيمنها
 وتخرج من العيلة والانتقام ومنها الاستعداد في الاستعداد للرجوع اليه
 وتعليبه وتعليبه بما لغني لا تنزل من اذ رايته وتغلبه وتغني وكسوا ومنها
 الاستيلاء اليه والكثرة في ذكره وتعليبه بما لغني لا تستغل به من ناسيه
 للآخره التي زاهل اليه ومنها التعريف والتفليس وتغلفان بلده
 التي بدت التي تبيحها عن الشيم وتعليبه بما لغني لا تكلم منها ولا تتناول فلما
 زاد على الغزير الذي في قوله افاضة واو بمعنى بل اذ بل عليه سبيل للانتقال
 اليه حال التملك في الغيب في يتنزل في قوله افاضته املاً وقسكنا واذا سكا
 مرة افاضته بمنزلة التسليم قوله اذ قلنا نتبع الصالح اذ لا تحجده اذ لا
 تخرج وفوقه لك لاه الا في غيبته منك وفراغ ملك الموت بل خراز واخرج في ذلك
 اليوم بل عزروه في منبها وخز من كمنك لمرتك اذ لا تبطلها واذا خسر
 بعضهم الوقت اذ في الاختيار منها بل العمل ليكون جبار اللغوي الحاصل
 في المراد يكتب اخرج له من اذ اذ التسليم والريح يكتب لهما اخرج من اذ
 يعملانه في التعمير والهيئة اذ اذ اذ قوله اذ عملت الدرنية اذ كل
 حرمي لري وجوزي اذ اذ في الاذ في الرتبة التي اذ في قهوه بين لتي في
 خرج مقبل ام اذ في قهوه الرتبة من اذ في التخرج من منبها تبعد والت
 اذ عمل الرتبة في اذ اذ في لالة لباليد في منبها عنه من اذ عمل اذ
 اذ عمل منه في كيبه واذ في منبها التي تفضل اليه وتعليبه والريه منبها التي
 في عمل منه وتعليبه منبها في كيبه في عمل اذ في اذ في منبها في منبها
 اذ اذ في منبها في عمل منه وتعليبه بالدراب الجذاب ومنبها اذ في الرتبة ومنبها
 اذ في منبها في عمل منه وتعليبه اذ لا يدر منبها في منبها في منبها في منبها
 اذ في منبها في عمل منه وتعليبه اذ لا يدر منبها في منبها في منبها في منبها

بلاخره من العفيفة بلا موقفة وان يكون الله شر لها ابتداء ان يسمي عمرا
 ونزوات (٧) عمال الفلاس والرياء قبل (٢) عمال التي مرسا في قوله (وخط
 في الوسط خطا خارجا منه) فيه مرقا اذ وخط خطا بغضه في الوسط
 وبغضه خارجا منه او نحو من افسوله (ويرى قبا نبي النبي في الوسط) كلامه في
 اء الخ (في بعض النسخ) في اخير الزاوية ويقينه ايضا فخرج عمرا لانه
 خارج عمرا لانه لا يملكه (٢) نساء والخط في اء التي تعرفه قبل (٢) اجل
 ورواية في الرواية (٧) اخرى الخط النبي من (٢) اجل بالاف في النسبة التي في
 الخاريج ونحو (٢) اجاب من بلغ ستمائة في قوله (وغير انما الله اليه
 اذ فخرج انما زلة التي يتوهم انما انما زلة ولا غير انما من الله ولا حجة
 لانه الملك المالك والملك ابلغ حجة (٧) اية تسمى للجمعة بلاخره
 لانه اذا توجه التوجه التي من خطه بغير البلوغ مطلقا فيكون التزك
 وان فخرج عمرا بلا فخرج عمرا من اهل السنن اخرى بمعنى الخريف
 يتبع في استغناء انما زلة واقا مطلقا (٢) انما زلة ولا فخرج انما زلة في السنن
 في خروج الخواجا من اسئلة ليريحها انه انما يظن انما زلة فيمركه له عمرا
 وتكلم ثم بغير وصفه والنا ان فخرج في السنن بالانما زلة في قوله انما
 لم يبلغها عمرا او ففلا افسوله (٧) الا في الكيم في موكب في الخط
 المنفرد من قبل العلم النبي زلة الخ (٧) ففلا بالنسبة التي تسمى امر اليفعة
 وقوله اليغير ووجه مناسبتة للجمعة فانتمند حراف السنن في قوله من الغراء
 الخلام المتغير واعتماد (٢) اذ ففلا والخزع والاولى الكلابة فانه بالجموع من
 سر السبلا باذن قوله في سر الكمولة ونحو (٢) انما زلة فيهم انما النفس في اقواله
 واخواله وابعد له حيمارة اجله وانما زلة فيهم فانه يتغير الاسم على انتماء شقة
 الصبي اعتبارا بغالب اخواله من زلة الغرورك واستحب حال الصبا
 والسبوية في بقاء قبلة الرياء (٧) ففلا ففلا فيهمته وانما زلة
 ان خاله بالكنة كلامه وخرج عن تابع حالته التي تابع في قوله ففلا في
 الخاله مثلا مائة ففلا فيهم ففلا فيهم ففلا فيهم ففلا فيهم ففلا فيهم

عبر

عبر

واجب ما يجوز من قول الربيه قوله **قال البغي اخشى عليك**
 فتبرح المفعول بعد اليهم وان نفعها نحو مختص بالبعث لا يتعدى ذلك القول
 الغنى بل خبره ما اذا سمعت به ما جيتك ابد بغيره وكلامه ففتكر البغيه
 ولا كراي فتشمع من اخشى عليك اذ ليس المراد استيراد الامتناع بل
 استيراد الامتناع من قول الغنى لا كراي المفعول المفعول قوله
 اخشىه ونوعه ولا يقتضيه من اي غير فمري اخشىه الشهاده وينفع
 حق على ١٢١٢هـ وهو من الفوارح مهله وعبء اشعار بانها مزاجه حق
 ١٢١٢هـ ان يوجب الشهادة له واما ما عرضه الله بما يشترطه
 تخريده كما لا يقع في البداية فمريه الرافع بحسب ١٢هـ والتاخير
 فادع وقال لا يشترط كل تخريجه مبدى و١٢هـ والرسيه ١٢هـ الخ الجمل مبدى
 ومثل ١٢١٢هـ الغبوان يخلاف التمهل فانه لا يعمم عليه كما لا يجتمع
 له بينه الناس وانما الله حق استيراد الرطل يعني عملا تفلازمه
 الربيه وهو ذكر التومر واستعمله اذ كرامه وتعد الله به وهو وافع
 ايت وافر ومريه نفع الرنيه وينها وانيه الاخيه وينها واي
 الربيه ريمه ١٢هـ الخ لا يجوز من سبها منها هكذا فمنه فكله يقول

قوله
 مير صلح ذاك
 تذا عن ابي عمرو
 ابن سعد
 فلا في الشاري
 وتذكرك منق
 لا تاخير ومند
 ابن الربيع
 صنع ومند
 ابن النسيب
 رايه ابي
 السكيت
 واقول نفسي
 رايه النسيب
 الختم ذاك
 ارا تانه ونحو

سبب ذلك يعني الضاد وعمله يعوز الضيم في عدوله ولا وجه لخلع منناه وقال ابن
 حجر المصنف مير صلح ذاك وهذا مله اخيه لا قوله اولا حبيب زوا اسكون النبي صلوات
 عليه وسلم ولكن انما اغنيتهم من حمره اخيه كما رويوا فاقض الله سبب الاستبعاد له واقاله
 النبي صلوات الله عليه وسلم قوله حمرتنا شعبة فلما سمعت ابا جهم اذ يصرح ابي
 جهمه شوبا جهم واخاه وهو الشبعي فصرح بامرنا وقدر روى شعبة امر ابي جهمه بالتمهله
 ولا يري حمرتنا لانه منذ وسلمه وشعبة ولسر لشعبة في البصار امر ابي جهمه بنزله
 وهو ابي جهمه بامرنا وهو الشبعي قوله حمرتنا عبدك امر ابي جهمه ابي جهمه بالتمهله
 واخيه وهو حمره بنو قيس الشبعي قوله وقال النبي صلوات الله عليه وسلم لا تغتم واوفان
 ابن حمره على حمرتك وهو عثمنا لانه ثلثا قوله فرفوا بنو قيس حمره ابي جهمه

التي
تؤتى
بغير
ذنبه
التي
لا
تؤتى
بغير
ذنبه
التي
لا
تؤتى
بغير
ذنبه

اي ونزل الله على بلعام فورا ذلك واشتموه ولم يتولوا بملكه فلو
لا نغم واما بلعام ومعه قبان الغبراء تسمر وهو بالقبول لا مقلو والقبول
وعنت وايضا قبان الغبراء ليس يعلم بل يعلم اول الغبراء ولا تغتروا
بامتداد اياته نوبكم بل يعلم قبانة فربما نزلها ما تصيب به كلبهم ولا تسعروا
فوله في زمب الهامون ان نغم قوله صل الله عليه وسلم لا في الاربعة
مرفقتي وانغم وانقله اول الغبراء المنع عن كتاب المنع للشيخ عن
تعلع الهام اذ بالملك من غير قوت سيرنا عيسى بن مريم وقرن بقره

مسي

خلفوه بالعلم لوزوده فيقدر اذا استند الكلب في غير منزله الرواية ثم قال ووقع في
رواية المنه في الرواية في اخ من منزله الجريد فلا يملكه السلام لانغم وراية بقتكم وراية
العلم السبيبة بنا وعلما في الصلاة تكلم ما جاء الصلاة التي تكلم بهذا الزهد ما سالت
يقبلها الله وانزل العبد كل ما علم ذلك واجاز على التغيير الفجر اسم في
تكلم العلم واما الكلب فلا يكلم من الا التوبة او قتل الله كما في علم من قزيب اميل
الشنة نغم ورد في السهيد انه يغوله كل سنة في الاربعة وورد في سفير التي انه يغوم
له حشر الرزق وجاء في ابي في حج من البيت بلع في في ولم يغسوا رجع كيوم ولدته
اقد فال ابراهيم في غير ذنب وظام له تبع اء العلم والكلب والبتعات ومفوس
افوى السور من حريك العباس في مودة اسر المصحح بزالك وله شاهد من حريك ابراهيم
في تجسيم الطهي وهو يتكلم الى حريك الله منق الامر عرفات وهو منهم النبأ ثمانا
واما قوله لا يبرك بنفسه هملا بعضه فنقل المغن من الغراف لمراد به تركه
حريك في لالا يتعلو بل الصلاة وفي لوجي التبريد اسلمه التراء ذلك الحريك لما
يكتسب لالا يقع في الجنان من غير فير لانه سدا في في اسرار احكام في احكام يكن
اه جعل حريك التفسير اعم لاه العشم في نوع هملا يتعلو بالتمكيد والحريك ليست
كذلك لانه يغتغ نوابا منقول على عمل منقول فياه حط ذلك العمل على نوابه
واما فلا نغم في التبريد بالكلية على ابي انظر في سوار على الرزق وتوجه الرزق
العليه من سزا ودي لبع في اخر لمسلم في كتاب النوازل وقرن قلبه لله في اخر مودة نوبه

من الموخير باب قانتغى ايد يزر مر فتنة ايد ايتار جالمال
 ايد استغلابه من مباد لا الله تعالى فالقول العوي بشر من لا التي جملة
 والسابقة عليها بنج حمتير والجبواب والله تعالى علم ان قلمون اولي
 التميز من النعم الى الريند جغير استمسك ولا رمى الامون الى المنتظم
 بها ولز اعلم بان مهله التي من شأنها ان تستعسر والتناقص الى عسر
 التسبب ونعسنا وقلمون منزلة التميز من زفير الفتنة لم يطر منه
 استمسك بقلمون اولى بالذبح لانه بينهم من سبب الفتنة وقلمون
 منزلة التميز عن السبب من باب التنز او لزا كرم منزلة احد ايك المنفعة
 لسدك العروق زيادة التعلق قوله لا غير الريند ايد مرقولت
 الريند قلبه واسم فتنة عتق كاركال غير لا بيت بضيعه مقابلته
 الواجبات وقتتهك الهم فان بمنزلة عتق المزمع عليه لاي قوله تعالى
 فاجبت لفظه وريند والتوصل الى امور وعيشته من غير ايد كعبه
 فمقابلتها قام فلاحظ له في منزلة الريند وقسم العبودية بقوله وان
 انكحى ايد جاف اوله ايد عليها قضاة وقع وجودها ومثلته وقع بغير مسأ
 ومنزلة اضلاع المنافع غير ومنهم من يلزم في المرفقات من النديس
 من غير الله على حرف في قوله لوكاة لا تراة ماستر رواية
 ابن عباس اولى رواية ابن ابي النعمان بلحوم وستر رواية ابن
 عباس الثانية بالغير ورواية انس بالبع اسارة الى ان الهم يصح

من يجمع اوقه
 وزاد في
 وبعث الرعيه
 لا يملك زفينة
 الريند وانه
 الرطل والرابع
 والاربعين
 نوار الرصع
 فمذاق رجم
 انما انقطع
 التوفيق في
 الصلاة في
 انكح الريند
 وفقتضاه
 انقطاع التميز
 من غير
 الادراك في
 الاوليه

ويغفال الزمناج المزمع قصر البعد ابقالة اللغة وقرفها ينرف متبايا بالعين ومتوا المتهم
 له وجلا للكم ومتوفا استعجم وله غير الغاموس الزمينة بالكس المحلة الله عبقرة والجمع
 في مذاب فالوا الزمناج المزمع وقوله لا يملك الله بل الله بل الله في الصالح
 قولهم لا ابا لي ايد الا كنه له واذا قالوا
 الكنة الا استعجم الكاهن قولها من قولهم لا ادر وكذا ان يقول في الصرح يقولون
 ابا ليه باة واوله بالية مثل تما فلا الله بمذاهب من قول اليتامه بعد بناء على قولهم لم ابل

يشي لجميع جوارحه ويغتم ان ذلك عليه فوله (ولا يملك في يده
 ولا يملك في يده) فينتظر للاختلاف وان المصروف ولو كان له ثلاثة اذوية
 لا يتغير بابعاء واحد او اثنين ولا يرفع من يده ولا يستأطرس منه
 (الموت فوله) و(يتوب) اي ان ذلك المصروف وان كان غمها وجبلة
 في انفسه لا يغتم في قوله يتوب وفي الله من صرح في الجمل اليد والتعلق
 يد يشي عليه ذلك وفيه اشارة الى ان المصروف ان كان في يده التوبة منه
 جواب قول النبي صلى الله عليه وسلم من اذرتك الماراة ذكره كما امر بهما من
 مع عقلة ثم حجة ففصلوا بالذات كما اشتمل عليه من اشارة الى ان
 مطلق يبتة الربنا كما لا يملك وان المصروف منها انما هو قايرون عمال
 جمعها من شئ عملها وقبيلها من المصروفين بعد جمعها فوله (الموت فوله)
 كنى عمارة من مخرج الناصر ونسبه له بقية قوله فوله (الموت فوله)
 العج بوزنك لا الزانية بل هي حيث انما عملها اليد وقضه فل
 بقض اليد (اي لا كرمي من افرقه) بما زيننا لنا اذ انزير وانها
 فانه في جواب قلا فرغ من قوله (اي انما بصيغة المصروف) بقوله
 متوالفة له لاه الاخر في يكون ايضا اذ الكالة واري محتاج وفقد
 انفا له ليشتمعير به على كالة الله وعلى من لا يملك اياه ترفع
 ورتت اعني ان يملك من اياه ترفع عمالة فيمنا كنة المصروف ان ينفق
 قوالها ان ان فرغ له يملك كل حال (اي اذ انصرف بابعاءه من قار الواري
 وتوالاتك قلا ابعده فانه لا يتبع به ليعسا انية في قوله (اي انفا)
 اخر ليعرفه في حالة كارة فتنعريف اليج. يتر في قوله (اي انفا) قلا
 فرغ في ما يمتد (اي انفا) او فانه في قوله (اي انفا) فوجه منه حرك
 المصروف في ما يمتد (اي انفا) فوجه منه حرك
 الربنا والسعير في تعليمه ليعرف انفا فله في قوله (اي انفا) فوجه منه حرك
 بان الغالب يرفع من عمارة النفس عليه بالصلافة انما في
 فينتظر يملك كلب الفزر النورى والكنى ومع المصروف في الغالب

في التفسير
 الطائفة والحقائق
 والجمالية
 قوله
 وادوية
 عمارة

موانع قولهم اني مبتدأ ساكنه اربع في تعقيب المبدأ في قوله
 دخلوا الجنة اي جنسها وادب حمدة اي فتشوا تلك النواحي فروع
 وفلا ورة مراد الجنة فيحتمل ماية حج وجر بابا الكلاوي والي على النوع
 اذ حج في القس وعلى الجفيفة لا تخرج منه جفيفة الصن وادب
 تبيته مع انه فرمهم الا فسلم باسم الجنس اي في قوله ذلك بالمراد
 بالمولود العريث الجنس التيمم فلا ذلك في حوال كل التيمم من تعقيب
 الا في اد عمليه واللد اعلم في قوله لو لم يباشروا الجنة اي قس
 استعملوا في لبعلاي قاموا عمليه من الدير الى الجنة وبعث
 ذلك جهلا بتوفده على السلام وادب الهيم موافق
 البعس في الخروج تمر حبل في سقاية ويكون في الصلاة والمعوية
 والنعمة والبليدة وموقل نوع للتسكي واليزع له كما يشهد في الحديث الثاني
 وكلا الهيم خيم العيسر لاي قرص من السموات ولا سيما الخيمة تملأه
 زفير الريح في صوت المروية في عبور الدير في زاوية وعمى وقولهم
 تنهيا عما يشهد الجميع وقوله اذ نعتوا تبارك ليس صفة لغس وان
 لا يفهم له وانما موافق في ايملا يعر والمغنى جبر فرغ بالانفاق
 ايد بالاشهاد لا يفهم ذلك قوله ايضاً في قوله الرأى واليه
 فوئمة اخي املا من الهيم تمر الجدار ومثو الهيم على الصلاة ومثو
 المستلزم للشكر الكلاوي وادب وقربى كل على اليد فينو حسبه
 اصار ان يجمع الرأى اربع اذ في اية في اية وقربى اللد
 يعقل في جلا وقولهم تنهيا مذكورة المص ولا كراول انسب

قوله
 قالوا ربنا
 قائل فليس
 انسبت اني
 هم قوله قائل
 قبلة انسبت
 اي عمية وزاد
 وقفت في
 قال قوله
 قائل ضم القائل
 والتقديرات
 والدرجيات
 جواز انسبت
 اي في قبليته
 قوله
 في قوله جلا
 انسبت اني
 انسبت اني
 جواز جميع

انسبت التيمم وفتح لنا بالبنجار وكذا في رواية احمد عيل الغلاف بر انسبت في حوزة
 تيمم البنجار فيه عن ايد نعتهم وقد شمس الكركل على ذلك فقال قسم السنه تيمم قسم
 اللد في وثبتهم بغير تيمم في يمول ان يكون الكعبين باحر المنفلا بلير تيمم في اخر قوله انسبت
 تيمم الخ وفرقت في بعضهما بلوغ خبر التيمم والمغرب في قوله بل انلا فله ان حمدة اي

يُعْطَى الِيرِي فِي الْغُلُوبِ وَفَوَلَهُ (٢٤) يَكْتُمُ اِسْمَ اَنْعِ التَّغْيِي
 وَعَمَرِي بِدَرْجِي فِي اِحْسَرَا لِقِلَا ثَلْبِي (٢٦) يَسْمِي اِحْسَرِي قِرَالِي فِي اَسْوَرِي
 وَيَحْتَرِي الْمَرَادُ بِالنُّوعِ الْعُقُولَةُ بِمَوْلَا التَّزْكَرِ اِلِي يَبْتِكُ بِدِ الْيَرِي
 وَيَرِي بِرِي فِي الْيَرِي فِي الْعَلْبِ كَمَا الْعَيْتُ لِي (٢٧) فِي تَعْنِي لِي لَسْمُفِي وَمَلَا لِي
 قَلِي وَعِلَالِي اِنْكُ بِمَلَا اَعْتَرْتَا مُمْ وَفَهْمَا وَبَلَّتَا اَمَلَا نَهْمَا وَاسْتَرْتَا
 نَهْمَا نَهْمَا وَقَلَا اَنْ مَلَا مَلَا وَفِي مَلَا مَلَا وَمَلَا مَلَا وَمَلَا مَلَا
 (٢٨) يَلِي اِي سَمِي بِمَلَا الْعِلْمِ وَالْتَّزْكَرِ فَوَيْتُ قُرَا نِي نَهْمَا وَكَمِي تَسَا
 نَهْمَا نَهْمَا وَمَلَا مَلَا وَمَلَا مَلَا (٢٩) بِالْعَكْسِ وَمَوْلَا (٣٠) مَلَا مَلَا وَمَلَا مَلَا
 فَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 وَالْتَّابِعِي وَمَمِي مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 لِي مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 وَيَا نَهْمَا (٣١) كَمِي لِي بِالْعَدَةِ مَلَا الْعَزَلِ (٣٢) اَلْوَجْرُ مَلَا رَا حَلَا اِي فَوَيْتُ
 مَلَا مَلَا لِي نَهْمَا وَالْمَعْنَى اِي اَلنَّاسُ كَمِي وَالْمَعْنَى مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 كَمِي مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 * اِي لِي اَفْتَحُ يَمِي مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 * اِي مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 الْعَرَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 وَيَحِبُّ لِلْعَلْبِ وَذَلِكَ اِنْ مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 اِي فِي مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 وَفَوَلَهُ (٣٣) وَلَا يَسْمِي كَمَا اِي (٣٤) مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 وَيَعْنِي وَمَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 الْعِبَادَةُ مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا
 الْعَقْلِي (٣٥) مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا مَلَا

ان تصنعوا اهل
 الكفيسي والي
 عدل في قمتك
 اهدر بتمسك
 ربيع وبتسك
 راسه عين قمتك

اي يسهل العذر خصاسة نفسه وحفاظتها وما هو قلوبا به من النفاص
 والاهوان واخوان المعاص والمخالفات ولا يصغر احد عن ذلك فخر ولا فيمنة
 واداء نهمسا اي يسهل الاكوار والخطام وقد لم يندفع لما يسهل مما
 ٧١ المقارض هم عمرو وقد مضى حديق ترادى في وليد ان ذلك لا
 يكون ٧٢ ويرفع البنين بقانهم لا يشنوي لغيم مع خلوه صفة بطل على
 ان يرد مع بليلته والسهه كلاء الشجر في نعيم والقلم بجزمهم الى
 يكون ٧٣ ام التنوير لا سيما والغالب عليهم الخمول وادائة الهتية
 وفتحهم ٧٤ انهم يوقو اذ تشه بالحدارية كناية بللموم عموا للازم
 اذ تعلمته اذ يمدركه وتر كذات الله بداره الى ان ملكه وفهمه ولم يهنا
 له انم ولا ختمه والبع ابحر كلاله احوار ٧٥ احوار والنوار اول كمال البسوع
 و٧٦ انية بمن استغل بالنوار اول اصبغا للبع ابحر كماله بقرات بعتد
 يتفعل وتم كماله اذ تمت للبع مع سفوكه عند اصبغا للصلوات والهمارة
 وتكلم للبع كماله اذ خاله الحوارب المتعسست مستغلا بقطار ٧٧ عمل
 فليعدا بغير اوله وميلاد بلا منية بيد وفوله لا كنت سمعه ٧٨
 اشارت لتولية في تبة من مراتب ٧٩ اهل الالة التي من امر ائمة اذ كنت
 سغله ووجهته التي يجمع موائد الحاملة والبالكة فيهمه فزبه منه
 واهلا كنه به في جميع الاحوال بلا ينفع له تكم ٨٠ في طبع والمسلادة
 مع البقاء اذ ائتمته منه فضلا عن ٨١ نيله ولا ينفع له شعور بجوارحه
 ولا بد بعد له ولا ينفع له علم الا به ولا استنظار ٨٢ والمسألة منقذ

ان الله يريد اخذ
 ما اتى من ان
 وقد تارة تارة
 ان الله يريد اخذ
 ما اتى من ان
 وقد تارة تارة
 ان الله يريد اخذ
 ما اتى من ان
 وقد تارة تارة

البعف

ان الله يريد اخذ ما اتى من ان وقد تارة تارة
 ان الله يريد اخذ ما اتى من ان وقد تارة تارة
 ان الله يريد اخذ ما اتى من ان وقد تارة تارة

البلغاء ومسقرتة ايتلافه ايه سيرته فاد را ايه تنبعلد الكونلات
 وتجميعه ٢٢ سبياء ومثنيكاه من جميع ٢٢ كواكب فتكون تالبعه له لانه
 مثنو مير الله تعالى جوفته ومثو في عندها فويلك ابيهم له ٢٢ فور
 باعنا عن سراج انصره ولا اكله الرشمي وتر في ذك فعله جاز منته قد
 زينه كلاب فضية موسي وتر في ٢٢ اسباب الموز من ٢٢ مزار او موز قنيل
 لمرافيقه ورحمته بعينه وتر امته الموز للموز لانها تفعد عمر العمل
 الصالح وواجب في النبي صلى الله عليه وسلم بعنت انما والاسامة
 كما تشر بموز رفع الاسامة بالعطف ونهيه على المعية وكلاما جدار
 لاقتطاع العطف اسنان البعيا الوافع للسلامة ولا يصح حفيضة
 مذكورة في الله وافتداء النصب المطاعة من السلامة لبعته الى
 الله عليه وسلم وليست في كمال على العفيفة ولا كرا لانتظار موقته بنس
 واستمر ايش بعينه اليها من غير حلا بل ان موز العلاف الماشي حلت مع
 النسيب في ذلك بقوله كما تشر في في التفاري والتوالي فوله
 (٢٢) كرم البصر يعتمل الي العتري او السلامة باموالها وفوقها
 فزرتة كلج البصر عن كرم بلما انه لا تسفة عليك فيه ولا تكلف فكرا
 السلامة بمنزلة ويعتمل الي العتري انما على كمولها وكثرة فتعلقا تبه
 ولا يفتح فيها في علمنا كلج البصر ويعتمل الي السلامة البعير
 استقبل امنها كلال في الشرب الغيا الوافع في الجار عن كرم وتملي
 كراها قبل انا صابة فيه للمعنى المراد في كرم يعي السلامة وعمل

تجمع التالبع
 اسباب التالبع
 ولا كرا لانتظار
 نفعه في ذلك
 وقطابه وقفا صابة
 الجديك للتالبع
 امنها في العمل
 بعينك الربيع
 له وقوليه له
 في جميع المقاليد
 ورا قبله يدقع
 نماله منه ومثو
 تسامد للتالبع
 في الجملة والله
 املح في مسي
 خطه في عتري
 ابن سقلا قلا
 اخبر نال القغيه
 كراها

٢٢ قلا في الجوامع ابو عمار رضي الله عنه اخبر نال الشيخ (٢٢) جلاله ابو عمار رضي الله عنهما
 الوصلاب التميمي رضي الله عنه في اذ في تملينه في قن له بيغراد ينل في التراتب مردا والبلغة
 فلت له اخبر كرم ابو عمر بنيد الواحد بن محمد بن منير قال اخبر نال ابو عمر بنيد الله عز وجل
 قال اخبر نال محمد بن منير في موز ان كرامة بل حيريك وكلا شيننا انا لجرهم معد
 من العتري
 التي محمد بن منير في كرامة رفته تمل الي والجروليه تعمل كراموا الله

منزلة العطف انما يشتمل على الامور المستغنية بهيكل الجداره او اسد
 فضوله فباي فوضيل وادنى البر واية زوايا او من يدوي ويستغني
 ذلك عنهما بعد ويحطه بملئيه وامدواته ب التوفيقه اوجاب قران
 لغذاء الله احب الله لغذاءه ا فال الكفاية بعبدة الله لغذاء العبد
 منى الشيباء بعبدة العبد لغذاء الله وبالجموب المسبب عن الله فغز
 اي بلا غير ولباء الله يجب لغذاءه ولا حاجة اليه لا بعبدة الله لغذاء
 العبد بملئيه بتم توفيقه بانواع الكرامة والمبره فهو مقبب فـ قوله
 اذا نكره الموت اكرامه كسبعية لا كرمي الناس في يك منه لما يشتمل
 سركه وسكراته و منهم من يك منه لما يشتمل من جواره اما لو فاما مرامل
 وقالوا احواء و منهم من يك منه لما يشتمل من ان فعله العمل الصالح ومنزل
 النوع لا يبعده من الكرامه الطبعية وفوله وليست ذالك ايد ليستنا
 العبد بل يكون حلاله اللمة بل العبد ب جوفنا خرج الروح ووقاي
 احتسار ابواب سكرات الموت اجمع سكره ومن المذقة والغشبية
 التي تصب الممتل من سكره ودينج ايد او من روية ولا ينسعه له ينسرح
 سكرات العبد كغز الابل او الكرم بل انه في العلم ان قابغع للانساء من
 النوقير بل بمنيار البشرية والروحة نية اوال النبا بعلوم بل انهم اسد الناس
 بجاهد بالله اذ مع الكرم مع وقته بيه واولا او اليعربك اذ سكر اسد
 تمليتنا البلاد وينتظنا لندا اجر او كذا فال صلى الله عليه وسلم وتيسر
 لذلك تم بره بل ملكه وصوبه في العبد المسمى في جرحه بانه وما بل ملكه
 فوله بجماله ا نوحبه لاجل بنيه صلى الله عليه وسلم بل انهم بجاهد بعبدة
 انهم من التسمي بوعزم عليه المذكرة في الغزاه التي التخرج والتلويح
 بالجموب بتم السلطنة المسمى ايد الموت التي تليه سواهم عنها لاند
 لوهم لم يبل اذ مع جرحه بيه ويمدح فكره اسلافه من فلوهم لا تلبوا

التي تصب الممتل من سكره
 ودينج ايد او من روية
 من جواره اما لو فاما
 مرامل وقالوا احواء
 و منهم من يك منه لما
 يشتمل من ان فعله العمل
 الصالح ومنزل النوع لا
 يبعده من الكرامه الطبعية
 وفوله وليست ذالك ايد
 ليستنا العبد بل يكون
 حلاله اللمة بل العبد ب
 جوفنا خرج الروح ووقاي
 احتسار ابواب سكرات
 الموت اجمع سكره ومن
 المذقة والغشبية التي
 تصب الممتل من سكره
 ودينج ايد او من روية
 ولا ينسعه له ينسرح
 سكرات العبد كغز الابل
 او الكرم بل انه في العلم
 ان قابغع للانساء من
 النوقير بل بمنيار
 البشرية والروحة نية
 اوال النبا بعلوم بل انهم
 اسد الناس بجاهد بالله
 اذ مع الكرم مع وقته
 بيه واولا او اليعربك
 اذ سكر اسد تمليتنا
 البلاد وينتظنا لندا
 اجر او كذا فال صلى
 الله عليه وسلم وتيسر
 لذلك تم بره بل ملكه
 وصوبه في العبد المسمى
 في جرحه بانه وما بل
 ملكه فوله بجماله
 ا نوحبه لاجل بنيه
 صلى الله عليه وسلم بل
 انهم بجاهد بعبدة
 انهم من التسمي
 بوعزم عليه المذكرة
 في الغزاه التي التخرج
 والتلويح بالجموب
 بتم السلطنة المسمى
 ايد الموت التي تليه
 سواهم عنها لاند
 لوهم لم يبل اذ مع
 جرحه بيه ويمدح
 فكره اسلافه من
 فلوهم لا تلبوا

المعبر به في قوله تعالى وانما ثوقون اجوركم يوم الغيابة ان لفظ التوسية يشع بانه

بـ

في النبوة لظهور اذا ما اي النسب مما اصل على صنعه وعلمه ووعده بفنائه
 للثمة من تعميمه ثم الموت فيفيلق السائمة وقانه وشيخ الر السارته ووهده بقده
 ان بعد له في قوله مصمم من نصب الدنيا فانه قضيت البراءة النقيب
 منكل السر وقت فرج الموع وهو اعظمه لملا عبه من انتم العطييم
 ووقلا بقده ان بخوله مما تمته من برات الامل والامل ان منوا من
 لا شياء على النفس وعلما بقده ان بعد له بالاضالة الالحرية التنعم
 في عرض الفجر من الموت بتتبع السموات التي تلاسنه لاجاب نفع
 الصورا اية به واليه ان من ثمة اى النفع وقلا نفعه الصغور ونفعه
 ان يعر كغول تعلمه ما ينفع و الية نفعه ولا حرك الير ونفع في الصور
 وقوله يوم تم جمع الراجفة تنبعثه الراجفة ومملا سر فالاب
 قرا ع حريك العبي العويل ووهو تعبها ولما زاد صبا الجمهور التي انتملا
 بعثتاه واما اية قبحه فعملا من قبحه في عملا اقبح به الموت قبح
 الصغى لا تخم لكر قوله في الحريك جاء التلاش فيه غفوة يوم القيامة
 صريح في ايات الصغى اخبر في الصغى القناء يقع بغل البغي حير تعلم
 انيبار في لغمة بية وفي ان يدعس ومثبته والماد بناء الحمزية التي احصى
 بهما سيرا في موسى على نبتنا وعلينه افضل الصلاة وانكموا السلام ومنى
 ثابتة على الصغى وليس التراد بالاسستنا في الحريك الالهستناء التي
 في الية لاه في الية من نعمة الصغى التي في الدنيا ومترام الصغى
 يوم القيامة ومروا فعز على الملا بكة وتبعوا من التبع في ما مر في
 كتاب التبعيم من قوله عليه الصلاة والسلام الخ اول من يموت بع راشد
 بعز النعمة الخيم لجاد اعرصه فتعلموا بالغر سرا اذ اكل ارك
 كلات لم بعز النعمة قلا كلامه لاه المراد الالهفة بنعمة البغي
 من نعمة الصغى الالهفة بعثت الصغى علم من ابا العشر في عى
 مرصيه قوته وفي اذ يتروم القليلة يوم اقم اضر الدنيا في الالهستناء
 من الية لاجاب يفيض الله لاه من يوم القيامة اية يضح بعهدا

في قوله
 فلما ترفع
 الالهفة من
 قلا تترت
 ولا يبدان
 الالهفة
 ولا يبتدل
 بتار وانما
 قبله في
 روية قاسم
 يوعد في
 وقوله قد
 فال ترقى
 الالهفة من
 فال ترقى
 الالهفة من
 الالهفة من
 الالهفة من
 الالهفة من
 الالهفة من
 الالهفة من

التي يعرض ويسر من بعد ان تسمى على الغلوي ولهم اذ لا بؤفة من بؤفاع (٧) وفي
 التي من عليها (٧) وافر الكبيح الله عليهما او يملكه ولزالك يستعمل (٧) في ثمنها
 التي (٧) وفي التي لا يعرض الله عليهما وقد عذب سبحانه امران في كونه الذي
 سبع ارضين حتى ينفى من الناس منزه (٧) زفران اذ موجهة فلا يفسد
 ويقدم الموقف ولا يكران في الحس منج من اذ الغزل ليس من غير خابرة
 غير ذلك الفم وسمى (٧) زفر البنداء التي من وزاد جبالا واخذوا التبريد
 فكثر واختلفت بين بعضها غنجة وفي بعضها كالبخنة وفي بعضها وقفة
 وفي بعضها كالبؤفة وفي بعضها ارض منزه وفي بعضها فلا راء واختلفا قبل
 ومع كمنها يفتتح اذ كرا واخذ من المفسر يترى منها فانا سبب الله واشتهر
 في حياته من ذلك له خبيثة اذ كرا منها اخرج ابو بكر بن النخعي رضي الله
 عنه يجمع الناس يوم الغيلة اذ اجوع فاذ كانوا في واعى من قلا كانوا في
 وانقبا فاذ كانوا في من اجمع لله الكعند وقد سعى لله سفاه وقد كسا لله
 كساه وقد عمل لله كغلاه وروى ابن عثيمين عن ابيه اذ التبريد (٧) وفي ذلك
 روى بما يقتضيه حاله بالمو ويكوي على خنم ياكل منه بحسب حاجته
 وقريبه يكون على وقفة اذ من السنن بها وقريب الكعبة يكونون على نار ونحو
 مزاها كلة وافر تحت فركة الله عن وحقا لعل فاسنة العفة والزيب
 لم يمس عليهما اذ ذلك للمسغوب بهما اذ وضع على تعظيمها ومعهما
 تمزله ويؤخذ لا يكر (٧) فتباعد بهما ولا اخر شيء فمنها وقد ذكره الغزالي في
 ذمهم انه لا اكل يوم الغيلة ولا شرب ولا نوع من النوع فسلم واما عذرة
 (٧) كرا والشمب فينبى حلة على اذ ذلك غنم بنزول اللها في بلادهم فاذ
 من المعتاد في الرتبة (٧) في منزل الغزالي لا يفتقر عليه ما منوه في النسالة
 انهم خلة ثم حرم الشرف وله نور تقسيم لبتلام بالعين اذية وسمى كتاب
 العظمة اذ من صبح فسلم في باب التور من اذ (٧) والزل اذ جهود يا سوال
 النسي من الله عليه وسلم فغلا اذ يكون الناس يوم نزل (٧) في ثمنها (٧) وفي
 والسماوات فغلا زشوا لله صلى الله عليه وسلم في الحامية ذوى الجشم قال

حتى

بمراة النصارى اجازة فلما فرغوا منها جرحوا الانيثودى بما جمعتم حيسى
يرخلوة الجنة فالانجيل والكتب النور فالما غزاوهم على انهم ملقا ان ينجح لهم
نورا الجنة ان كاهن ياكل من اكلهم ايملا فالما جمع اجمع عليه فالانجيل يمسك
تسمى تسمى سدا فالانجيل فالانجيل على قوله نور الجنة كانه وعرفود
وليس من اجمع عليه الارض لغزله ياكل من اكلهم ايملا فالانجيل من النور مشو
النور ايم عليه ٢٧ فقول حيات ايملا عليه من كل من صير فالانجيل علماء
النار من يقولوا ٢٧ الارض على صخرة والهيبة على قنينة ملك والملك على
الجنون والجنون على الماء والملك على النار ايم ٥ واجاد هديك تسمى اقاله
يكوي بغيره نور الجنة ويحترق ابراهيم بمران النار في عرسه اى الله تعالى يقول
لا مثل الجنة اذ اذ خلوة اى لكل شئ حى وراوا اذا اخرجكم اليتوم خوفا ونورا
يبيعون المثل الجنة واما تصحيح الارض حية يبعث الله يكون قتلها نور الجنة
ويحترق اى يكون قتلها وتغيره ايم ابراهيم وهو واقع قبله على كل حال ارباب
اى زلزلة السلامه تسمى بمطبخ فوله اى اى وقت الارزقة اى نور اى اية بلبا
بعتت اذ والسلامه كيملا تيز فوله اى كمالها تشعها اية وتشعها وتشعير
اى فيسلكنى من اقع غلبة الرحمة للغضب فلتسا الملائكة انفقوا اضعاف
ثم من ايفتخ اى البلا في الجنة واجز من العا وحررت اى من اى التجمسية
يفتخ ايم عسى اى من اى والجواب اى البعث منها اكم فنه في السلبى
اقالاه اعتم منها ياجوج وقابجودى ما سبى ولزاد كروا منها اى ايل في
بملا سبى بغضه للنار وبغضه للجنة فلا يئذوا اى البلا في الجنة ليس اى
واحد من اى واقالاه النار ان يفتخ النار منها كرمى فقولته برهولها
بخلها اى اولا وعمل سبى خصوص الجنل والبلا في الجنة باعتبار اعلو
و قولته تسمى اى من اى واما الجواب باه الم اى بلا في اى البلا في من سبى
اى اى وعمل سبى من جميع اى مع قعيه اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى
وقه ايم كذا مع واقالاه الجواب بلاه هديك اى من اى اى اى اى اى اى اى اى
مفرغ بلاه هديك اى سعيير قيل على اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى اى

في ميم نية تير لعل انه عشم له قبل ان يحكم للم ايز وعينه انما فتعد كسند
 في نصب النار بمديرية ايم نية يفتخ انه تسعما نية وتسعي
 وخرية ايم صعيد يفتخ انه تسعما نية وتسعة وتسعي واول الحكم
 للم ايز وكل منهما زاد في عدد ونصر في واخر (١٧) يعا لمو كقول
 انتم ربيع املا الجنة بل انتم كلتمها بل انتم فلهما فاضح مع اول ايم
 نصبت الجنة واحترق احمق مع كانيلا بل انه عشم له قبل ان يحكم لم زاد في ايم
 النبله فوله بقا ويريد جوع كانه بقا للهجة فلا توهمه ليرك
 البغث في منزلة الافة فيشر انه في جميع (٧) في منزلة الافة لو نسبت الى
 ظهورها جوع ولا جوع كانت عشم عشم الغشم وكيف اذا نسبت
 جميع (٧) مع جاسر الا كالشعر له في باب قول الديق وقيل لا يخبر
 اول ايم في تفتخت هم (استنباب) ايم الورد التي كانت منهم من الاستنباب
 والجماب والاقلاع والاستنباب زيادة في قول الفيل في ذلك اليوم وان
 كلاً منهم بغوغ وخره ليس له في ولا ايزي ولا ايسر في باب الفطام
 ايم وكيفيته ايم لا يكون فوله او قل يغلي بشر النابير بالرقلة
 ما عطر رقة والبلاء كم فيه والظرف فتح فوله اقل يتبلده ايم (٧) في
 المغال الحمية كما اننا قاء التملل فيم السس والعتنة وكذا اليعضيد
 مثل اخر فولير والتبعيض في العروبة احمق ايم (٧) في ايم فانه لا يجوز
 في التبا علات والعبارة كمل تغير وطا ايم نور حسنة ايم من جملة
 الحسنة المملو في ايم فوله في المغال في فاعول ويجوز في فاعول على
 تغير سبب ذلك في المغال فوله فانه ليس في ينار وولد زم ايم
 ليس في قل فم به التوا لم وتتم وابد الفاعل من قبل المثل قل لا يتوهم
 اختصار ذلك بل فاعول المالبة وفوز في في العينة انما تفعل
 حسنة الفاعل الملمة المفعول فيه وليست من المفعول المالبة
 بالفطام بل حسنة والسبب في جميع المغال في باب قول فم في
 فوله وقرف فم كما زلت سيد قل عايسة في الله فعمل منها ليه

في ميم نية تير لعل انه عشم له قبل ان يحكم للم ايز وعينه انما فتعد كسند
 في نصب النار بمديرية ايم نية يفتخ انه تسعما نية وتسعي
 وخرية ايم صعيد يفتخ انه تسعما نية وتسعة وتسعي واول الحكم
 للم ايز وكل منهما زاد في عدد ونصر في واخر (١٧) يعا لمو كقول
 انتم ربيع املا الجنة بل انتم كلتمها بل انتم فلهما فاضح مع اول ايم
 نصبت الجنة واحترق احمق مع كانيلا بل انه عشم له قبل ان يحكم لم زاد في ايم
 النبله فوله بقا ويريد جوع كانه بقا للهجة فلا توهمه ليرك
 البغث في منزلة الافة فيشر انه في جميع (٧) في منزلة الافة لو نسبت الى
 ظهورها جوع ولا جوع كانت عشم عشم الغشم وكيف اذا نسبت
 جميع (٧) مع جاسر الا كالشعر له في باب قول الديق وقيل لا يخبر
 اول ايم في تفتخت هم (استنباب) ايم الورد التي كانت منهم من الاستنباب
 والجماب والاقلاع والاستنباب زيادة في قول الفيل في ذلك اليوم وان
 كلاً منهم بغوغ وخره ليس له في ولا ايزي ولا ايسر في باب الفطام
 ايم وكيفيته ايم لا يكون فوله او قل يغلي بشر النابير بالرقلة
 ما عطر رقة والبلاء كم فيه والظرف فتح فوله اقل يتبلده ايم (٧) في
 المغال الحمية كما اننا قاء التملل فيم السس والعتنة وكذا اليعضيد
 مثل اخر فولير والتبعيض في العروبة احمق ايم (٧) في ايم فانه لا يجوز
 في التبا علات والعبارة كمل تغير وطا ايم نور حسنة ايم من جملة
 الحسنة المملو في ايم فوله في المغال في فاعول ويجوز في فاعول على
 تغير سبب ذلك في المغال فوله فانه ليس في ينار وولد زم ايم
 ليس في قل فم به التوا لم وتتم وابد الفاعل من قبل المثل قل لا يتوهم
 اختصار ذلك بل فاعول المالبة وفوز في في العينة انما تفعل
 حسنة الفاعل الملمة المفعول فيه وليست من المفعول المالبة
 بالفطام بل حسنة والسبب في جميع المغال في باب قول فم في
 فوله وقرف فم كما زلت سيد قل عايسة في الله فعمل منها ليه

وتسعون
 وتسعون

اية

في

والتبعيض في
 الحروف احتراز
 عن اليا فانه
 لا يجوز في التبا علات والعبارة كمل تغير وطا ايم نور حسنة ايم من جملة
 الحسنة المملو في ايم فوله في المغال في فاعول ويجوز في فاعول على
 تغير سبب ذلك في المغال فوله فانه ليس في ينار وولد زم ايم
 ليس في قل فم به التوا لم وتتم وابد الفاعل من قبل المثل قل لا يتوهم
 اختصار ذلك بل فاعول المالبة وفوز في في العينة انما تفعل
 حسنة الفاعل الملمة المفعول فيه وليست من المفعول المالبة
 بالفطام بل حسنة والسبب في جميع المغال في باب قول فم في
 فوله وقرف فم كما زلت سيد قل عايسة في الله فعمل منها ليه

ايز

في ميم نية تير لعل انه عشم له قبل ان يحكم للم ايز وعينه انما فتعد كسند

وشرهاية لاء الجميع حساب وفرضتم في ٢٧ اية عينا مع بنو كل قوم واخذ
 كتابه بيمينه واليومز العباسية والابار من اخذ الكتاب بالاصح *
وخاص الجواب ان العموم بها تذكير من غير من يعز به التومير
 اما سوليس حسابه يسمي ابل سريز اذا استغفلا وقد فسده بالحساب
 ثوعلى يسمي سكر يد ولا واذا اصاب مثل التبدل وهو التسمي بالعرض
 والتل بل مثل التومير وهو في المنفعة وتلك الية فانك مثل مريوتا
 كتابه بيمينه وهو خارج ولا تسكاه منزلا للعموم منه ولا ليست
 المقارضة بنوعين بل حسبها يسمي اوا جريتا لاء الحساب
 في الية فير بل يستارة وفي الجريتا بل لسيرة ومي وعثر المنفعة
 ولا فخرضة بنوعين غير فخرضة بلير ووقع في منزلة الية
 اختط برليل قولها في التي بعز من التيسر فالله فاقلا من
 او نوح قوله ليعا بدل الكلام اشارة الى ان المنفعة الحساب
 بعز معاينة العزبا او اسلاره وبل بعز الى التوحيد قوله مما قبله
 نيز لانه لا يخرج من اذ لا حجة لا حرم على الله وهو غير قوله في ٢٧ اول
 شيلت قداموا ايتيم ومقر امشكت وفي التل بوليم شيلت
ويجب صفة الجنة والنار في تعري بقره الا لا يرفع الية
 لاء التلاوت في فخر لير وانما ميزان الجنة يحل علىها لاشع
 المتل من ترون قوله اجمع بالمتى احسر قافل بعد الية التمل
 والمعاني كلها مخلوقة ولها صور عند الله وان كنا لانفسنا مدونا
 فالالسيوكمي نضرا ليا لا تخفيعة تملاي من انواع الكسفا الوفوي
 تمل عفايو الغلق وان المصور من بصور الية جسد واحاديا احسر

منه
 في قوله صرح
 هذا قوله والى
 انما صرح
 في قوله
 قوله اقول
 في حمية السيل
 في اجمع
 حمية بالتمسك
 بعد اجمع
 قوله وقد تشبه
 في صرح
 في حمية
 في قوله
 ارضي
 بل التمر لانه
 انما يقع فيه
 النفس كما ان
 والقول في
 اطر ان سعة

حقيقة بل لا سبلع وفتقر الساري عزم لا سبلع لانه واذا البع اذ لا يميز حمية الية
 يكون ايتيم في كون وغدا مثلا واحزان ولفظهما قوله ولغاب فو در احكام او قرض
 قوله من جسر الساري قوله كز اجلاء في كتاب اليفاي من البخار وهو يكس الغدا الشوك

اسمها فتعاقبوا فيها و قوله (خلالها) اي قريكون اياها لا كسل
 بلا خلاص و قرأتها لا خلاص و تعقل و تدبر و اجاب المراه جسمه منتم
 اي الغنم لا الضروية يملكها ثم و المضمير و ذلك ان و هو الورد
 المذكور في الآية و اي منكم لا و ارد ما و من قوله الغنم في حديث لا يوت
 لتسلم ثلاثة في الولد قبل النار اتملة الغنم و من ادور البر و شعور
 و كلابية و في بيت الورد و هو لها حفيضة و تكوي على العوي بسره
 و صلافا و من قوله ان يمد سر و من قوله في حديث جلم ثم يمد الله ان يمد
 النر المنور في تقييم الآية فوله (قلبتعه) اي الى النار انتم و ما
 تجتري و يرد و الله جاء فيل فما يتبع فركه يتغير انما بكه و تميمي
 و الي و ارب انهم يتبعون الشيطان الذي اقر و مع بذلك لغيره بل
 كانوا يعجزون ان يراي يعيرونهم في تملة انهم ايتا فوله ان يتبع
 فركه يتغير الشمس في كالمسح في انما يتر خلاص النار كما قال كعب
 الاختيار و من حديث ابي رز و عده اي الشمس و الغر فورا في مغيره
 في النار و ذكره ابو و من عر عله فريستد فال الغنم في التذكرة قال
 بعض العلماء و لا تكوي النار عذرا بل الهل و انما يعرف انك بهل زيادة
 في تبيكتي مبر تيملا و حسي تيم اي بلا تيم مئلا النار كما للابكة التوكلي
 بهذا فوله و ما تيم الله في تيم الصورة في لا يذيعر فلا بكته و يقول
 انار بكم بل الله اختبلا و اتملا انما يمتد الجمع و المبعول فوله
 و يقولون في الموقن و بغلا تكداة كلابية منهم و من تيم اميل في سحر

من
 يدرك فله
 ريتنا و انتم
 من و قوله
 و في حديث
 فقتنته ابي
 و اذ ان و
 بالعبية و الغر
 و هذا القصة
 في الحساري
 و من ان
 بالبر و
 النار قال
 اي جيم
 في ليل
 قلة
 تفر
 تيملا
 تيم

من اجس و انما كلب حذقته و سكتي فوله فاجيب به فسلته و كسفا ثم و سئل
 دخلت في تيملا غير و اميل العنيم حمد الله و هو يبلن و يقول الرحمن و السلاخ و هو و سحر
 في حله و بلغت قامنا الشوال فقال في تيمنا بلاني تزكرت في الربلا و قد اهدى من الهلا
 و المهور و في (احم) و قد اهدى من المهور و الموقن اقلع اذ را و ثورا و لا ك اعد و قلت
 و السلاخ و جرت خلا و لكلا في في الوقت و ستم حج الكلمة كته و من تلك الاملا و

واحدة بكسر الجاء من الغضب او البغلة الحمقاء لشبهة نينها ومميل
 بغض عمول قبايل به السيل من كبير ونميلة والجزل الزكوزة الجريفة في
 حركتها حزنفة في اجبار بينه اسماء يلاندها نبالا ومن الرار فحين في
 غرابية فله انه زحلي جهينة ومن المصيلة اسمه مناد وفسيف
 اذا ذكروا ذكرا وملا له بها

كتاب الغريبة

حاصل كتاب الفوا التبرج من اشتباها الشفاولة والتشيب في
 اسباب السعادة بعقده بكتبا الفز راسلة البراءة السعادة
 والشفاولة الفز السابى فلا لمبا ولا قينما من الله الاله ولاكى
 الاله اعلم وفي ذلك وفنا سبته له غلبا والفز راسلة الفز
 عمل الشىء على الكلاى والغلاء ثم فوعيد بالبعول ثم اخبر من الفز
 بالاولى البغلة الصلاح واليك التميم فولد اجمع ايدى بعقد
 الرب بغض يفر لا تتسار فاه السير التي يتعلو منه الولد قنتمش وينغى
 في جميع البرى حشر يكون تحت كل شجرة وكل في كما فالان قسعود زاروى
 الجريفة وموا علم بغنى الجريفة في جميع في بغير اية في رواية في الرحيم
 ولا فبا من شمس لاه الرحيم في البحر وفرفيم في العلماء الثلاثة بالمشيمة
 والرحيم والبحر وقران في رواية ومن با جريح قنرا حرك وفولد اربعين
 نطقة والشمس مولى ياء في مقلدة فيه حزة من الاول لدر لاله النلق
 ايدى يكون ويكون بغنى يميم ومرا الالف الجملان يكون دة فة
 ويعمل اى يكون تزرجا في تبعنا ايدى له الله فلكلا بالزمناب
 الرثك الملة في يكون في زبعة فاقتم من ملة ثلاثة والى ابع
 ثمة كلاب من فضل ويعمل انه ولية في رواية الثانية من قوله اذكى
 لم انش ومزلة في ربعة فتتولة جميع فليكون للعبودية بهما

فصل في
 والى اذ قد اشد
 به في رواية
 اللان فحين فاه
 ثم لا حقيقى
 مؤخر كرا فية
 والى رنية وقران
 واذ ربح ايدى
 ثم البرى فية
 والصلح لانتم
 وعلا علم وفوا
 فديت كرا فية
 المدينة وصنع
 ولا نيل بية
 وصنع وفوا
 من فاه فية
 فونست كرا فية
 فتلا فونست
 ابر السبع
 من فاه ايدى
 لم يتل فونست
 فاه فونست
 ايدى

تم تصغير مر والجماعة منهم فعمى الرحيم قال كرا ابو منيرة الجريفة وسلا كتاب الغريبة

الصديق التي حجة (واجب) لملاذ في التي حجة السابقة ان كل ما يقع به
 بفرة الله وازادته يتر من انه سار في علمه فيم تغلفات ونية تغلف
 العلم في تغلف (الارادة) تغلف الغزاة والتي تغلف في التغلف لا في الوجوه
 بكل ما سبق به علمه خلفه ازادته وكل ما خصه من ازادته ان زده فزده
 (حجة العلم على علم الله) اي على المعلوم التي كتبه والتي يغلفها العلم في
 شأنه ان يكون هو المكتوب والمراد بغض المعلوم وهو الكبر السبوع
 للقيادة وفسر على رواية حقا العلم بلا سوكا برق المغنى ان العلم كتبت
 ذلك المعلوم وقرئ منه بلا برير وفوعه اي لا برير وفوعه فلا كتبه العلم لانه
 ما كتبه (المعلوم) الله وعلوه لا برير وفوعه بكتابه العلم الكنه وكشف
 للملا بكتبه عن بعض المغلفات (الارادة) بتغلف العلم ان لم يكن في قوله (واذله
 الله على علم) اي ان زلاله واوقعه للاجل صبغية يعلمه بد من انمو المغنى
 الصديق التي حجة قوله (لنا سدا بغوى) اي ومع بسبب السعادة للمغفوفة
 من السيلة او لا جملها سدا بغوى التي تلك الخبيات بقوله سدا بغوى لانه
 مغفوفه احد مما لا يسببه ولا يسهل بالمغفولية من امور المغفوفه لانه
 ويختار ومع لهذا اي التي تلك الخبيات سدا بغوى اي محطوه بغض انهم يدان زوي
 التي الخبيات ويفعلون بها فتيسر لهم ويخرجون بها قوله (اي يغى امثل
 الجنة) فالواي الخبيات من الملا بكته او قرا لعه الله على ذلك وقوله (فوقه
 قوله) لا يكون ونسب السؤال للملا لانه المفتاح لعدم الاحتياج التي العقل
 الملا فتيسر اليه يغيب في علم الله سواء اهلح علمه الذي احرازه لا بالهواي
 او المراد في علم الله وليس فلكونه نفس من السؤال وانما سدا من مرزا (اي
 لعلمه بل انه يلتم منه في تيب علم التي ايد السؤال التي انمو المغفوف
 واجب الله اعلم بما لا نوا عمل ليس لها بشر تغلفي علمه بلا كانه وقا يكون
 بشر تغلفه بما لا يكون ان لو كانه كيف يكون والصديق يتم ان يكون توفيقا
 ويتم ان يكون جوابا اي بلا كل نوا عمل ليس مع خيم وشي لو نوا شوا تغرف
 البلوغ فيم تغلف حسب ذلك من علم الله انه لو نوا عمل غير الخبيات في الجنة

وتعكس

وعمدته في النذر والصلاحية للنجيم وذلك لا يفتخ بنبوت الاسلام فلما نزل
سألوا عن ميراث اولادهم لانه لا يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له
حفيبه او يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له
يستطيعون وانما ذلك بلزاد في الله وجاب وكما في قوله الله سبحانه وتعالى
بغنى اليتيماء ابه بعلمه لو واجر اليتيماء بغنى اليتيماء ابه بعلمه لو واجر اليتيماء
قوله في قوله ابه بعلمه لو واجر اليتيماء بغنى اليتيماء ابه بعلمه لو واجر اليتيماء
الجهل سبيل من ارادة ان يجرى في الوقت غيب في الكتمه الله عليه ولا اعتبار
بل جهتها العجز واختيل اليك كسر التثنية في اليتيماء لانه لا يمتنع له ان يمتنع له
من كراه ونفقة ولا بلادة للنفق واليه مع مندر اخر القارية المعطلة واليه من
العجز من قسمة لا يملكه منه اكله من ارادة اجوبه اليتيماء واليه من قسمة
والنقل به في السماء والارض قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
المهمنة التي تتعلو بها اليتيماء في اليتيماء ان كنت لا ترى اليك في اليتيماء
يفع بعقد ذلك حار كونه في نسيته قدامه ابه ان ذكره في نسيته من سبيل
للغير كما يقع في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
بالتواتر كما في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
بغيره في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
وعلى اعتبار ان يكون هذا بقوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له
ويحذر قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
والمورثين في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له ان يمتنع له
يملكه التي حجة ان النذر في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
حقيقة وبسري رواية ولا يلغيه النذر في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
بشيء من قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
عجز اليتيماء في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

الله ولا فوله على جماعة الله (١٧) بامانة الله ه ومتزا التقسيم لا
 ينلج ملاحية اللغج لتنا وراغني متزا الغنى وانما متوا فتنها على
 (١٨) مع ولزالك فالج السمع المذكر لاخترة ولا سكوت (١٩) بتي بيك
 وتساكينه ولا تتواشرا فرفولا فبتا فبه (٢٠) بغلايه وفزرا وعشيتيه
 واعلا فته ه وفي منزلة الكلمة يعويض الاله سبحانه ومير عنوا (٢١) في
 بل الغطاء ومي تخ كانت كم امر كنوز الجنة ه وفيه ريحتم وجهه وكسر ما ج
 كتاب الغزير لا لتنه على ان العيدر لا كفاة له على قلبه ه ما لم ير
 ولا غلاني فع يشي وما لا يير (٢٢) باب العصور (٢٣) مير الرابريسي
 والرينيو تر عصب (٢٤) تر عصبه (٢٥) الله (٢٦) اي حبهه وتعيها الخ اتي
 دليل اعم فوله (٢٧) مع ما فتح اشار به الى ان قد يمل على تبا به ليد
 لا قايع مر الاله (٢٨) تر هم الي (٢٩) اجم والاراحم سواله تغلي قرنت
 على (٣٠) عتلق به (٣١) يوا الى المنتمير به والاراستنه وتقل ولا ينلج
 ما ج الترجمة بر اجم التفسير باليوم (٣٢) اية لانه كقوله لمر الملك ايتوم
 مع انه لا ملك قبل ذلك (٣٣) له حتى ذلك اليوم لعمور وعلمار الرقار
 به وفيه تفصح الى الشرف حمد الله بموت المغلوم وفيه اول ميل
 بعني وقول كالماء الزاوي وميسنة راطية وفيه يغني في عملة
 ايد لانه عملة (٣٤) تر عصب الله فوله (٣٥) مشرقي تيزه و (٣٦) انطلا لانه
 يمترا ان يكون اضار الى الفولة ايجيب (٣٧) اضار ان يتم في مشرق الي

فالج على
 اهي
 عن لهما
 الاله
 نفعه
 به
 تقلى
 ايتوم
 عن
 وفزرا
 تهي

نقل
 عملا

فتم البتمار مشرقي بتعمير الاله وقلورا وتعليه ثم ح الكفيل وزعم انه وقع من
 ايجيب (٣٨) نسله اي يتم في مشرقي ايد عملا مترو ذلك في الفللة ولسع ازيد من
 البتمار (٣٩) اللغج الخ اوزوته فالج ليد مرشرا لانه ولم ازيد من مر التبعا سيم المشرك
 ليد مر في فوله تعلم ايجيب (٤٠) نسله اي يتم في مشرقي كلاله وليم ازيد فوله في الفللة
 شي و مر المنقول ليد مشرقي مر ووقع في رواية التسعي فضلا لانه يير فوله في الفللة
 ه وقد نسيه الكفيل فله وبغلة فلا وقع في اصل ابن سعد لانه ونداسته التفسير

معملا يتدبر في ضلالتة جسمت سموتيه وانما ايسه ليقتر كذا كذا بل
لا يخرج عن ترتيبنا واختيارنا في نسخة من نسخة بل عمدا منه علم
منه وقال لا فلا بل لترجم لنا لآله ونسراجه النبوي والرايعوي لا منق
وكما دبرناه في الكوراه وعن غير تيسره وكسبه كذا كذا نزل به مما
يقرب من علمه ونوعه عن النبي في نسخة من نسخة بل يكون اسما له الذي
قوله في جعلنا من بين ايتهم شرا اية فينبئنا به في غيرهم فيعلم من
الوصول التي الهنسي والتتوي في قوله لا سلمه انما سلمه
المناصب للمقام فاذ صب اليه جملة من امثال الشنة او بلا عن كبر ودسي
المستحق الله تغلر والمفكورا لسر واثم لانها بعثت نفس وتبنيق
ان في نفسهم بل تبنيق منه النفوس ويجعل الاية حجة في ايد الباسر
ولا تشبهه له فيما وفر ضيق فلا عينه ويجعل الابدان جلازا في غلبه واه
كلاه حفيظة لغوية للاداة العقلية والتقلية اذ كل نفس خلفناه
بغير ذاك الله في حكمه كذا في قوله في يد الله بهوا المترو وعرضه
بل في قوله وليد في شرا في قوله لا بهما انتا في اجم يغاه مع لعداي
ملا في واغله وبواضرا في قوله لا بهما تام في اية في قوله في قوله
وتفعله ان استعلا الله بلا ينه في اية من الخلع في قوله لا يستعجب احد
ان يبدنه لا على الخبير وبلا لعكس في باب وعزم على فزيه املكنا صلا
اي بال كبر والسفاه ايزونا من اذ الله اية حتى في حقه لا ايم لا في جفوي
اي يبرم زجرهم الى الابد والاطامة لنا ذكر ان المعصوم في عهده
الله ذكر ان اتمم زواي خذله الله جابها ولا في قوله لا في العبد
ينقل او عاله ونا نيا في قوله ان الشهور والاعلام لينتبه اذ الله
وان كان حرام بعرض منتجع فلا صله في مثل العشر ويتم اذ في بعثي منتجع
ولا في حقه لا في جفوي الينا جاب بعث في قوله لا في قوله في قوله ولا
يلدوا في فلا في علمهم بعزم الابداء في جنوب الجنزلاء والعيد في الله
تعلو وانظر من خبر بيت الابداء في باب زفر الجوارح وكتابه الاستيزا

للتجمة اية في
بوجه الله كذا
شك في قوله
وقوي في
بيد في
الضلالة في
او من الله في
سداقة في
في اطر الفاض
في حقه في الضلالة
بذل من الضلالة
وتلا في قوله
وبلغة في قوله
وتع من الكذب
في قوله في قوله
والله اعلم
اي في التنوير في قوله

اي في قوله

ابواب تخرج اذاع وعوسى ذكره من الاله حلال اجتماع وان مع بداه
 من سبة الفز للعبودية وان الخالفة بتغير جيرة تعلمي قوله **ومن الله**
 اذ ومنه ويطلع عليهما **باعتزاز** ذلك في الرضا لا في السلة واخيه
 ويحتمل في الاخره قوله **لا يذرع غير سنة** ايد اكنم تغريه ذلك لما يكتبه
 قبل خلف حير فالان في ما يعلو في **الارز** فليبه حيا لم يجعل في الجنة خليفة او فرد
 بغض كني في اللوح الجوهري او الالواح يكون كتاب الفاعل له في الغيبة في ذلك
 الوقت **ولا يفتاوه** ومكته لازلي وجهه لان في يفاوه **الاله** انتظا لنفسه
 بل الهناء علية **الاله** تغل لاله التنوية تمتا فاكاه حتى كانه لا يكره في جوه
 اللوح **ابواب** الا فتاح اذ يفتو المعظم والملامع والافغهي ولا فانه يسوال
 ويستر نير العبر فيه **في ذلك** فالاله البصر صير الله فل كز في من الله واما
 وقال **الابن** من سيئة من نفسه بتعليم لعريه **ص** في البصر والتعمير **ابواب**
 من تعود **في** اذ يلو كراه العبر منوا في يملون ذلك السفاه في نفسه لما كراه
 للتعود **وغتر** ويستبعدان من الحير انبه لان يرفع ذلك **الاله** باذ الان كراه
 ولا خالي له **سؤال** **ابواب** يقول **بئر** البره وفيه اذ يلف في قلبه ولا يسم به
 ثم فراده **بحكمة** تغتف ذلك اذ يعراه يغرم على النسب ويهم ويترك منه ومنه
 يجب الخيم به ونيله **وقد** اختار في القول اليه السير **المعطاة** في ذي
 قلبه او ينسبه اذ لا او ينغمه له اذ ينفقه منه ومنه الفاعل بؤي يبدله فلا
ام للعبودية **والان** يعز اذ اذ **الاله** اراد الله بغيره **الاله** اذ اراد
 الله اذ يذ **وقد** تسلا **الاله** يسلا الله **وقوله** **الاله** **تعيغه** اذ لا
 الله **يغور** بينك **وتعرف** ليك **ابواب** **فالله** **يحييتنا** اذ لم يهيتنا فيه اذ احذر
 الا بته لنا ولو اجتمع عليه **امن** السماء **واي** **والارز** **الاله** **يكون** الله اذ اطلبته
فلا **ان** **لنحلو** **ولا** **جعل** له **بل** **العبدان** **فمن** **بؤي** **لا** **فتهم** **بؤي** **ومستعمل** **والله**
معلو **ومستعمل** **وهو** **موز** **موز** **لما** **خلفوا** **الذ** **والا** **كر** **الاله** **فانور** **م** **على** **بده**
لا **بتسبب** **لنفسه** **في** **ض** **ولا** **تلفوا** **با** **يد** **يك** **الاله** **التملكه** **وقد** **كراه** **لا** **بجعل** **عليه**
الاله **بزم** **وتبغاة** **له** **البعزل** **فلا** **يسلك** **في** **حيث** **سلكه** **ومد** **اغنى** **التكليف**

منه

معاينة للمعينة فسلوه (فما انت عليه بقا تثير عليه متعلقا بيا تثير
والصحيح لا تغبوه اي بانكم وما تغبوه فما انت جعلتم الغابوه
والمتغبوه بقا تثير فكلير على ما تغبوه اي على عملا تبه اي لا جعلها
(٢٧) ترسب في علم الله انه يصلح الجميع فما انت بقا تقول صورة وفرد الله
(٢٨) لم يرد بعد الرذالك حفيفة والفرار تثير في وقته قوله وفرد
قبره (٢٩) التفسير التي ذكره لا يبا يسهب التعقيب بالعباد وليس ما يعرفها
في ثبنا على ما قبلها وانهم عند ان المعنى فذرك للكل بلوه فاذي لمسة
بالتمه وعرفه وجهه (٣٠) فتعلق به ومرحبه يلاته فوالا تير بملاس وتثير
عني فخلق كنهه يلح الرزك (٣١) نسي وانواع الهام في اليمين والعاقل
وعين في مثل اللغوي عوار ان زكاه العفول وفرد تغلي باب (٣٢) الهام على
الكتير (٣٣) كيدير واخره الجداي وتغير يتبع في اسهل (٣٤) فورا لا يتر ليه
وهنا

مخارج
الاجزاء
والشروط
فوائد
والله اعلم
الذات الاخرى
على تير فيل
متعلقا بيا
فلا يملك متعلقا
تلا فذ يغور ولو
سنت حافيت
يبتد تير في
اجمال الهند
وهنا لا اختنت
نوبس وقرع
تير تير ورا
بهنو عليه
السلح لس
يونك في يديه
تلا لاه قوله
والله لا

مخارج الاجزاء والشروط
بما عرفت (٣٥) يات على اللغولا والله ويلو الله بالنعني ما فصرح
وازدر في لا بلع على السنتك وعلى انه ايل على علم فاني غفوه وبمختر
نقته بالنعني بل ياتك العفولة اي المستملة على تيقير ومسر على يستلح
المتك ومما لا يسهل في اربعة المحتاج ليجم الكفولة بتكم اللغولا تير
ليست كذلك واما اربعة بلا كتبت فلو بكم بمغنا ملة على (٣٦) اول واخر
وعلم النبي فالنعني بل فكل في فيه (٣٧) متعلق مر بعد اوت في علم فتتغوا
بكتيب الغلوب التي اهلها (٣٨) متعلق ورزك ملة عليه وفصل (٣٩) خبر
بالمغفر ليس فيه التير (٤٠) ولا ربح فسلوه (٤١) واي التير موخني ليس فيه
فان يغتبه تغير الكعارة لاه الوال ولا تغير تير تير فمتر متعلق (٤٢) اورد
في اية التير موخني يسهل لذلك وتغير يسهل جلي في التير فالله
ليغتر الي وانعتك فسلوه (٤٣) اذ اعملتكم كانه حفيفة ولا يغور تير يعل

احتملك كلام في اعمال الغوليه والاجز فالاحتملك عليه ولا اتمم كونه للاستغبال لا سيما

ان لا ينفك عنه حتى
 يذوق
 انظر في الاستغفار
 في بعض النسخ
 انما حملت في قوله
 في قوله
 انظر في الاستغفار
 في بعض النسخ
 انما حملت في قوله
 في قوله

بشريه ان احكام ثبت على الخوام ويحتمل انه عفيفه وشم يقته تعالى
 جعل حمله قوله وما عنى ما املكه عليه فقال اجعل يله وما عنى ما جعل
 او على ان المضارع المنعرب للمبالغة لا املكه ان قوله حينئذ وانه
 والله كما استيناه بشريه حكما مستغلا لقوله انتم تعلمون بنى فنيه
 له كتاب وقد ذكر غيرك في قوله السدابغوى يتغلفه التزلز وتسلم
 لا كرا صلاخ فسلم اذا عنى من تلك النسخة ان يقول ومنها ومنها ومنها
 وانهم والمؤلف اذا اراد ان يغلفه يظهر زجا هدر به ثم يذكر له في
 ذكره لا كما يعرف له ذلك وانما اتفق له في البعض وفي البعض وكان
 ثم حجة تلك العبيقة من اقا عن كتابه ابو مؤمن بنى قوله بغزة فقال
 رضوا الله على الله عليه وسلم هو اجد بالواو وقوله لا لا يلج
 ما كتب بعد من يخرج من اجنت ويتوفاه وموت من اللجاج وموت ٢٢ سرار
 على السنة ١٧٠٢ وينتفع من اخرج منه والبناء في ايمته للسببية
 وفي امته ٢٢٢٠ فغزرا في يومهم والتصديق عليهم وقا يعجبه
 اسم التفضيل في اشته ان المقطع عليه في ٢٢٠ انما هو بحسب توشح
 انما كتب على من في ثوبه ما توهمه وقوله لا ليس تغيب الكفارة
 على الصلوات من ٢٢٠ متفهمه باب كنهه كانه تيسر النبي صلى الله
 عليه وسلم في ما سكت كراهه يعلى في غدا لبا احواله قوله لا فلا قيم
 تغرفه لا ينلوه عمدا ولا على الله عليه وسلم ينبت في لكه لا تبلغه انه

عنع

انهم من ان الكفارة الكفيمه منى وعرفا وقع في ٢٢٠ الى وايدة النسبى
 و١٧٠٢ في اوس خلاص المراد وتناول في ارضه من انما نفل عن ابن التير عن و١٧٠٢
 في وايدة اذ ووجهها بما حمل على تعمر الكفر في ١٧٠٢ قلا ترفع الكفارة (انح حينئذ
 من ان يغزاه نفل انهم عن ابن عمر لا اعلم اني انما على التير العومر لا اجد ان بهما
 لا يستحق فستلجلا في امته بل صورته ان يعلى ان يعسر الامه والايه من ثم يجره اجنت
 ويدل في ذلك بعض من ولا يعسر النبي ويكفي عن يمينه من انما استلجلا في امته يمينه انهم وتنعنى

تخرج كتابه ووضعها في المشك لاه ام ان بلا فيتم اي ذلك زوم بعوله في
 ٢٠ فيم الكتاب في كلامه في ذلك الوقت ومنوا السام واعلم لها واما كسم في
 ٢١ فغار فوله لانك احبب التي يجتملان فان ذلك استلذا في
 ومن ورا بما حصله من تغريبه على المال والنول وتيمم مما من المجهوليات
 بلا غير له على الله عليه وسلم انه واه حصل له ذلك بموتيم كراه في الكلام
 قطع وقامل يقع وانه السبب في ثباته من الهلاله الزئبوق والآخر
 في تغليل في النعيم المغير بوجوب اه حيمته التي من نفسه باهبة واحتم
 بزالك ويجتملان فان ذلك استعجلا واحتمرا وانفنه لاله
 عليه وسلم وشكايه له بنفسه بلما فاله احتمرا كوه احب اليك من
 نبيسه اقره بزالك عمالا فاحتم له بلا حصله وحتم غلابة لغز
 ايد لا تكوي فوفنا كما جاء في كتابه في رواية ايد ايلانا كما فوله
 ١٦ اى كاهم التي فوله كما جواها في معنى بلا يبع جعله سم كل بلا
 بزوم تغريم تيسر ونحوه وفوله (خيم) خيم كاه وخا جوا وخيم وا
 ايد ارب المزكوير ومنع قيم وقرب غريم وقالوا ايد نعم كاه في كتاب
 المنافق والاعجاب للا فرغ من حاسر حقيقت فاللنبي صلى الله عليه
 وسلم انما تابعت سم اى الجبج من اسلم وتميلز وقرينة وجهيمنة وكان
 فوفه فيتم وي بلا لابل وبيتغوى المدعبله بخا كته المدعبله بزالك
 زخم له ثم كتم وكتم القم بنفسه ونثر له ااه اجتم بيوم من الله ليتمت
 بلا كانوا وزنه في اجماع عليه في ااهسلايا واهسلايا اى اكم مندر
 الله انقلح فوله وان نبيسه يدره اتمخ خيم ايد جالاف معتبر الله على
 خلايا ما يعنفروى بالمدعبله الزير لا يعتموى ولا يرموى خيم منى
 ارفويلا الزير يعتموى ويوموى لسلافة اها وليرموى كيم من جواب
 ارفمى على التفسير الخ منوا كل وعلمية وتم وثور ارفمى في ذلك
 فوله بلا جال الاعلا في الهريه للعلامل افا لشكر وغرميد وللتنبي

فقولوا لانغني
 اركبوا لا ترى
 اركبوا لا ترى
 عنده اتمخ اسلافة
 التي ارمية ولف
 كانهت واجبة
 تملكه وانما منى
 فتعلقه بالتيه
 التي اتمخا ولف
 تصويبه

اليه او للجمع ج اشغلكه بغض الحق والتأنيب لا تجوز وتعلم كل احتمالاً ولا
وجه لا شئ يراه بهذا القول وهذه العمالة ما أمريت له فتعلم انما قول
المسلمين انما لم يكن في كتاب التميز في جملة الصفرة التي انتم بها قد
كنت منها شيئاً كما قد يتوهم ذلك كثر من الغلو فوله يا ايها الله في سئل
اي شيئاً الصتمى به الحسنة او تفضلنا اي من الغلو فلا ضلنا الله وقد فرغ
شرح ما فيه في كتاب القبول فوله وايضاً يجمل انه تبين له ان
صحة لانه يا ايها اذا فكر في القلب زادت حجة لا يحبه لله ولرسوله ويحتمل
انه اخباره به انه ايضا يجمل وان كفر منها الكفر فلا كسر منها لم يقع في
منه يوم اخر وصيئته لكبره واكلمنا منه لانه صلاح يجب ولا قبله فوله
يا ايها الله اي قوله يا ايها الصديق اخذت كانت بعينه زاد على كل شيء
العادة يا سجد المتفابلة وفيت بالبهيمه ولم يبع ايضاً وفيت الحزارة هذا العمل
اقبالاً لبعض اوبالاهل ومن وصيها واما الغلابة كانت الى الله عليه وسلم
عيني يرفع عنه كسح النية ومن قلوباً عنه صافح باب لا تخلوا
بما لا يكمل الا فيمنوع لغولته بما لا يكمل ليل فوله يا ايها الله خالفاً
يقول على مر من المعصية انما اقتصر على كذا باله للسبب المركوب في البرية
فوله يا ايها لا تفعل شئ وهذه بما تفعله فمنها علمية فانها مع غنم
بالله فمنها مع غنم وما منها منه لانها اولها انها كانه
ش حلفت ومع تكلمت اي ان الله بنفسي ولا اخل كلاً انها مع غنم بغير
والهام فما علمنا بذلك ذا كذا الحمل عليه ولا ان اي فما علمت به
كله ذا كذا الكل ولانها ابواب لا يعلم بالله من قليل لا الاد
يا ايها ان للمؤمنين بهم وقيل تغير اي قلبت كل باب ان عمل بالله قال
عليه وقر ان الاد من بقدر التم ان خرج قال ان البن ان عليها قلبت بغير
قال انها ان تغير قال التم ومثل ان الصفرة لا حز عليها بغير
تيسر باب من قلبت على النفس وقر ان قلبت اي بغير التم لا كرد اي كرد
ان خلف فوله تعلم ولا تجملوا الله منه لا يأتم باب من قلبت

قلبت

جملة مني السلام اية وليسر بكتاب ايه في غير تعظيمه لاله قوله
 (قل لعل الله لا يعترف كبره لما سبق في توحيده وسموه
 وعنه قوله اوله ينسبه الى الكبر لا لما قيل من انه لم يخاله بتمام
 الصفة تفرقة من العادة بل لا افتتار بذكر لاله الله
 في قلمه ثم سبها وكلهما وقته يعلمه قوله في اللغة لا يقنو كما قال
 جاري من التعليل لا على كلامه على انه اذا يحتاج الى مفرد في حله
 بنحو اللات والغري واماه فالله بقل كذا فهو يهودي واذا دل
 كلفه على تعظيمه منهم ويذكر حلالا غير يتبرك به فكذا التعظيم
 ويكون على كلامه مما والى لانه لا يترى تخصيصه فهو مما باخر
 الصور تشر لتناضيهما في باب لا يقولوا شدة الله في
 بته بذكره في كتابه اياه على اليمين بغنى الله كماله تجوز استغلا
 لا يجوز تبعاً وقاورة من التبعية في خبره انما بالله ثم بكه في قصور
 على غنى اليمين لاه التعظيم بل لعل كما العيون بظهور بالله تعالى
 بقا بعد ان اليمين على قارون في باب واقتنوا بالله في جتمس
 انه اشار به لاهاديك التي الكلاء قد فيتر في اية واي لغير اقسمت
 جبر وايه استعمل جبره اثر ذكر الله كما في كلام اهادي في البلد
 في جتمس انه اشار به لاية التي تغييرها اكله في اهاديك وانها
 لانكوي جيمس الا اذا في ثبات بذكر الله وفرقنا لاه المغتنة يسي
 وكذا الجرد لاه فصر فعملها بالله ولم يرد السؤال اوله فلا انسخ
 ابرح على انه لا دليل في لاية لاحتمال ان يكون المعنى يقولهم اقسمت
 بالله اوبى الله بفتح او والله اوتى الله وقيل من الا احتمال يقال
 في قوله انا جملة الفسم وقوله لو افسح على الله بليس ومما
 نصح به صنعنا الفسم بل هو سلفه فطحا راجع كتابا الى قوله
 قوله في امه ويا ايه في ضيقتها من كلام البشار وانسخي ضمها
 في باب مني السلام اوله بلهم من كتابه الى قوله في التفسيح

ف قوله
 قولنا بله
 ثم بكه
 اركلنا عليه
 ف قوله
 لتهدننا بله
 افسحت في
 الى قوله
 لا تفسيح
 لقوله افسح
 عليه السلام
 من يهدننا
 بذكره على
 وآية فسمه
 بله قوله
 في افسح
 راقم بله
 الفسم على
 بله قوله
 عليه وسيل
 نحو قوله
 في باب التعظيم

ايه عن اية
 لاه عن قوله
 واقتنوا بالله

وغناه لا تغر للفتح لانه كلاء افسح وفتح منه اي نزل ان اراد فيسح
 مغير بها اذا لم يقصر المرعزور فولد انة ابنة امير زينب وابنه
 تعلم ان العلاء بن الربيع وفتيل زينة وابنه عبد الله بن عمارة وفتيل
 بالهامة وابنه ميسر فولد لكل ذرية الصعبة كما قال ابن خزيمة
 ان النبي من العوز والغولة في اليوم عثم بن ولة التي خمسين مثرا اذ ذرية
 في نفسه وفتيل في غير النام كنداية عن حمولة جواد في فتح عملي
 الجميع فلا يسر الغلب لا يمتلأ سربير النملوية فتشوع للمع له باب
 اذا قال اشهدوا لله اية مثل ذلك يسر ومو كما قال فيسبير مغلفا
 وفيه الاصل مغلفا ومز منبدا لا قوي بالله واخرى اي نعى بالله
 له باب بعد الله اي الزجر يشترى بعمر الله لا يشترى اية ولا
 يدرك على انه يسر اولاد العطف فيتمتلاي يكون من عطف الاعم ليسر له
 يلين في الاعمى فيتمتلاي من عطف العظيم وعلى الازالة للقباعل
 وممنزلة تقوى ان افد والتزادة ومنور ابع التي كلاءة وتعلم النملوية
 يتمتلاي للعلم وممنزلة العمد التي خلفه في منبدا له من صفة بغير
 او للمفعول ولا العمد من المعلوم وتعلمها فلا يميز لا كير يلين فيه فلا منو
 ابع من الكفاءة ولا بر فيه من التوبة اي لم يبع كما قال ابن خزيمة
 ان علي بيع له الله اي فيس العزم بالغالل انزل الغلب والغلب انزل
 فيتم رجعت للفرقة ومع لجة ذاك واي فيس بان لا اول له او بالبيع
 ان لا ابو قال اليه بهي لجة سليمة وفسر قال الربيع انه لم يبع على
 فيس العمد بهي وفر اشتملت التي جملة على عطف الاعم وعكسه واسارا
 التي فيس بنية المبعات على العزم بهي ابع الفدم واسار بالكلام التي
 ان عواد من جمل يعلو عليه كلام الله ووجه الاستدلال ان الربيع
 بمنزلة سارا الاستعداد لا تكون الاب بالفرج والغرم جعله به وفتح

فيس بنية المبعات على العزم بهي ابع الفدم واسار بالكلام التي ان عواد من جمل يعلو عليه كلام الله ووجه الاستدلال ان الربيع بمنزلة سارا الاستعداد لا تكون الاب بالفرج والغرم جعله به وفتح

ان الاعمى في غير النام كنداية عن حمولة جواد في فتح عملي

الفجر

فيس بنية المبعات على العزم بهي ابع الفدم واسار بالكلام التي ان عواد من جمل يعلو عليه كلام الله ووجه الاستدلال ان الربيع بمنزلة سارا الاستعداد لا تكون الاب بالفرج والغرم جعله به وفتح

الفرع في حريك اذس كناية عن الغنى وفي بعض يمل اذ يفهم من معنى
العصاة والاعتناء ويحس كناية عن تكريفك فذلك وهو قوله
من الالمعنى وان كانت فمؤنة اجاب قول الرجز نعم الله في
ايه من يسيروا الجواب نعم كما دل عليه حريك النعمة وقوله لا يمنع
من امتناع وجهه ان العزم الجميلة وسرعة اذينة او البغاة قلن
بسم بلا ستم ارا الزجود وبغاص وبالسلب جلاء الوفاء اجاب
اذ احسب فاصيلا مشهور فزمت قلبك وهو الكبرياء في الجنيك
نسيانا او خفلا او جهلا او غلظا ان الكله واما حريك وقع على
لقتن يربو بالنسبة للغفوية لاخرية لاجل النسبة للاحكام
الرفيوية وقوله ٢١ مشاركة من الحريك ٢١ قوله املح تعمل به او
تكلم بعد ذكر الوضوء يسمع جاز العمل والكلع عن فهد وان العمل
القلي يجمع له نيم فواخر به وفاض عليه الله الخصال والنسبلة وفرد على
جوانبه وبمنه جاب عن ٢١ اوله واما اللافية فهي فضية غير لا يعم
حكمها بليل ان مرمق المواخره بالخطا والنسبانه من خطا بصر من الامة
فوله لا يخرج ما اذ لا ان يملك لانك بعلت ذلك عن جهلا او نسيلا
وقوله قول السائل في رواية اشع ومصر رواية ربيت وخلصت
ونسبت ان اغرق على ان المعنى لا دع بمنزلة الحكم المسئلة ولو وقع العبر
ومسك بيفة منظره والنسبلة انبلا في ويديغني الجواب وقبحه
المطابفة بما بعد لانه لا يلزم له بل عمارة فالكلام بها كذا في قع
دلالة قوله لا اخير غير منزه على انه كذا كذا على وعزله بل جهل
انظر ٢١ في كتاب الصلاة ولا يجمع في الصلاة فزانة في الامة ٢١ فيم
بالامثلة بعمران سئل النعلنج بعلمه بكذا فذال امثلة لك على
منه الكعبة اسألنا ابن النيره وموكلهم ومنه يعلم انه لا سلا من به
وقوله الطارفة بما بعد لانه لم يواخر فلا تلج الجاه وعزرم بل جهل
وقوله اريد بغيره فواخرتهم انهم لا تلهم مهمونة الخطا بليس كذا

وقال الرجز
نقبتة مني
الجهل انفق
في الريع عسرت
من الغسب
ولم فيسلك
ولم فيسلك
التمديد وانما
لرارة التبريد
من ذلك متى
ذكر

وفردا الغنم حلالا ونميرها في المنافع اه هزيرة تصدق بدية ابيه ملى
 فله عليه وان اريد انهم لا يلزم فيه فصار قبل الغنم لا يلزم في انهما فذلك
 او نميرها قبل الوافع في الغنمية انما هو يتصور حتى لا يندرج في قوله واخره
 لا اضروا او اؤتموها اه العز وجاهد مع سرور ابيهم وماداه اه يغسل
 بعضهم بعضا واما حديث الصيام فلما قيل (٧) احتجوا به بمثل رأيي مما
 يجلد على منعه الغنم وقربها فذكر انه معمول على منعه (٧) لا (٧) فمسألة
 ركن الصوم بركة نسيت ان كنتم ركعة كزالك وحديث السموي عن ابي سلمة
 (٢) ولي لا حجة فيه اذ لم يعز زيدا لنسيته ولذا هو كسب ما يجلد استنباطا
 واما الحديث بعزله والوافع فيه احتمال ان يذلة والسبعون جلد بلا حجة
 فيه وفوله فيه زيادة في طاقته لم تفصح وعنده ان لا يخرج من دليل قوله
 (٧) عتق (١) اذ يثبت على اليغير وهو معتق فوله (٧) فثبت في قوله لا كتب الي
 محمد بن يسار (١) فالوالم تقع للبخار رواية بالكتابة عن ابي هريرة (٧)
 مندا والغوا اه مندا الغنمية وفتح لا في قوله لا الرابح في ذلك حال البع
 وكذا يشكك في قوله واخر ونسب ذلك تارة لا في قوله وتارة لا في
 اخيه ووجه الشك من انه لم يكلفه بل اليسر الحج في وتارة بقرم العلم والحوار
 اه ذلك علمه ولو كاه لعزم العلم لعم وانتموه المتوفع لم يبلغه فوله
 (٧) ولربما عزا عزمه (١) وكذا انما كزالك ذكر الحديث ان بعزله جواب
 اليخير القوم من ولا تتذروا ايمانكم (١) مؤمن وغدا جلة لجمع بل جمع ايد لا يفتزل
 منكم يمينة والرفق من اول الراجل في عن جنسها ايد لا تستعملوا ايمانكم في نبي
 يعلمها اللابي بها بفتح الالف من انما تقدم وكرهنا لتعظيم ذلك في
 العزم الواجده فكيف بالمتغيرة واشار بقوله (٧) وذر وفوا النساء اه
 انها تعجل معفوئتها الزينة فانها تفصح النسل وتغيب الرجوع وتيسر
 اليك وتزر الزبار فلا يقع كما في الاطلاق فيكول عزاب (١) اخ (١) اشو ومو وعنه
 فوله (٧) ولع عزاب تعظيم جواب قول اللداه الزبي يستوي بعزله الله
 لا يذره (٧) ولا يكلمهم (١) كذا في رضي ولا ينعى اليهم نعم حجة (٧) ولا في كيم (١)

٥

لا يرفعهم من مر ٢٢٠ في جمل المغيرة او لا يثبت عليهم جسيم (ولا يرفعوا الله ثم ثمة)
 بعلقة بمعنى ويعول ايد تغر وظا ليد فيكم تغلفون به كلما جزاكم افر واه كمنش
 لا اذ فير لا ٢٢١ كذا ومن ارك يضعف المبدأ تذو ٢٢٢ اهللا او وعلة بمعنى
 وفتعل لا لا يرفعوا وغتم طابنتكم وبتت هذا العنج لا اجل صلحكم يد كرا يجمع
 اء لا يصح رحمه واه لا يصح بنوا النذر وفسوله اء قيم واه على ٢٢٣ واه غننا
 لتتفوا بصحة اليه وبصحة التنفوي ٢٢٤ طلع جاء قرا كن اهدف لا يكاد
 يسلم من الجنيت وتشف في قتم لته ولا يغبل يند ٢٢٥ طلاع فهو تغليل للنهسي
 و تمل اليك وهو على حزه فذاه ايد كرا مئة اء قيم والايه تغعلوا ذالك النوع
 من اليه وهو تغليل للمنهيت منه وفسوله ٢٢٦ ولا تشتم وابغض الله اء قوله
 لا كعبلا ٢٢٧ مواه ولا تنفصوا ٢٢٨ ياي بغر تو كبير من اء قوله ولا تشتم وا
 بغض الله لمن لا قليلا قوله لا يمل تغيير ٢٢٩ ايد بهلا او على فتغلفوا
 وعلوا الجملوه تملينه وقير الهمي من الت اصبح تملينه الجملوا ايد اء قوله
 وكلف بهلا لا ثبات غم فيه فوله افر تمج ٢٣٠ متوق في شرحه الكثر كسبا
 ٢٣١ استيعاب ولفنه ايجع يسير طبعه ويا بلاء ويا بلاء وبسري وايد يثني
 وبتور يلم من اليهود ولا اءنا بلاء ينهمم لاء امثل الهم كاي كين منهم سد
 تغر ايد في اءه اسلم ووقبه ٢٣٢ شعث بزارك با اعتبار فاكاه تملينه او لا
 وبسري رواية انه لشمع الوعيد المذكور ثم لا اليمير وقال من اءه وفسوله
 بنتك او يمينه طاني فع ايد لك اخر مما وجد لثب ايد اخيم بنتك او اغبل
 يمينه اء باب اليمير بهلا لا يملك ايد في وميل عيه سوا فلكذ اء لا امر فال
 والله لاء اءلت منزله الراء حنتك بر حور لاء مغلغل ولوطر له اء في تكس
 له نية وكذا لاء اءل هذا البيوم قلم يذخلها فيه حنتك مغلغل اء حفيفة
 اليمير وخطبة تملوا اء كذا اء خلاء ٢٣٣ ولز ولم يذخل في الثانية بفر وفع
 من اء خلاء قاء خلاء تملينه وشم ايدله حركت ايد قوسه بلانم كرا اء عوله قال
 والله اء شاء الله بكم بتم يمينه وفر اء اء اليمير على مدح اء نوم اليمير فقال
 خلاء اء بملهم بلانم اء عملهم را اء عوله في سراء يمينه اء اء عفرت بملا يملك

للرد عليه والكلية ما كذب من عجم العنبا والشكر العقيم فبالا
 يتنم لانه يقول الذي ذاك وقيل واسكن منه ولا كرمنا بعير وس
 تغيم الله يعرض النمارق بالعام لانه اسلم للمد عليه بالمركب (٧) اول
 من جهة ان هذا سفته منه بجراخ ارج ملا فيه ولا شك انه قبل (٧) اقترام
 فبز وبعر (٧) ارج مومو بعينه لم يعر اعليه فانسلا مكه وبه
 انه بعز (٧) ارج لا يسمى سبزا حفيفة واليتميز من غير هذا ينفرد
 لغتني اللغزة واسلم للمد عليه بالمركب الثلج من جهة مومو انبزا
 فانه صاده بلا يقى به النبوة وما ارج منه وبه لانه ليس خا
 ذاك واه سلم فبالك جلاز والكلان في مقتضى اللغزة حفيفة اواب
 اذا حلت اى لا ياترغ كما كتم الجنم اى ما يكون فو تروا فتمت
 بزلك لم لا (٧) باب اقا يكون منه اى به (٧) اى (٧) يتزام وقرب
 الجهور العنبا بلكا ويحل عليه اشع (٧) اى (٧) اى بكره خلفه
 على اى لم يخلو من غير قوة معا ابو حنيفة الرانه لا يمت (٧) اى
 يكلف الجنم كالمس الكيم والعسل الكيم وان يتا الكيم ورد عليه
 الله بالمركب (٧) اى لاى على بسنة ارادنا نتمى ما يسبح الجنم على
 العموم بغر ينة فامو وعوى مر سخطا عينيهم باختياره لى اللذ
 عليه وسلم بزخل التمز وغيره وبالمركب الثلج لى العنبا المتيسم الى
 معى مر العكة لا تصبغ به (٧) اى اى التت وتت واما على ينة اى يلمى به
 الجنم شبع ومومو العنبا باب النينة اى اعنبا وملا به (٧) اى
 تخميدا كلاء اكل صملا وازاد سمرا النغى وتخميدا كلاء اكل كعلم زير
 وازاد فمخع فنته وتخميدا كلاء مومو حتر وى يرها صملا واكلا فلا
 كلاء كلبين في المشير يشبهه لسانه المر ذكر المشير وفينه ومحلوا الصلاة
 سوا كذا في المشير او غميه وقول الجريد (٧) اى (٧) اى هاد وبالاية
 اواب اذا اسرى واله اى تعرفه به (٧) اى وفيه النزروا التوبة
 او هب ملك الملك الجريد التبا وفوزع بلانه لم ييمخ فيه بلغم التز

العنبي
 ولا قيل للذالك
 البتة والاسلم
 واللذ اسلم
 متزا فعمل
 الهملا مومو
 اى موقلا اى
 لا يسمى التز
 بعينه لا يمت
 يسمى فمير
 وقمولا اى لا
 يتم فمير
 لى التسمى
 السهمه فانه
 يمت بلكا
 سمته فمير
 مع العنبا
 ان تروا
 اى مومو
 التز حتمى
 اى حنيفة
 مع عقلا
 متلا ملة

ولا بعينه ولفظة ليس بمتعلق في النذر وإنما العلام انه ارادة ان يذكر
 يرتويته بالتصريح بل انه ذكر الله على قوله انعم به الباع كقولهم الا اولي
 اي يستحيين ولا يستبشرون ايه لا كرفاقتا مندره حال فترج بتوحيته كمنه
 له بهما ذلك وقد اثير المنهج يثبت في الخلال بل اشتد كمثل يقولون لا
 فلتك يعجز ان يكون استغفيم وخزيت اذالة الاستغفيم من ان يجر
 ولا نسلم مخرج وجوده وغفر النذر قال يثوي كلايه انه التزم ذلك حيث
 اكره بالجملة الاستمينة والله جعل ذلك يرتويته فهو كقول العبد بل ولا في سهل
 الله ولا يتبع النذر لا فتنهم في هنته وغير كما في كلام الائمة فهو كقوله وان
 يرتويته في الاخرى (في قوله ما بغيت) ولم يجر للاستفسار كما ثبت
 مندره من حيثته على الله بملئيه وسلم للصرفة من تسمية بهما وان امثلا الجمالات
 عنده ايثار الله على الرئيل والملك اشمله لفرقة بملئيه وكونه على تقدير
 الاستغفيم في غاية البعور فلا يثار اليه ويستلج كمنه فافلن له الرواية
 التي ذكرها البرهني في غزوة تنو له عند اذ او وادى يرتويته ان الخلع مرفوع
 كونه صرفة لله ولم ضوله وقال ارضوا الله على الله بملئيه وسلم يجر عليك الثلث
 وبعث بالاجر له لانه لم يفهم منه في قوله (في قوله) اجاب اذا جرح كعفا كما في
 التزم مخرج في يتبع بعده لا اعتذره بتمه والتزاد فانه لا يجر بدليل حريته
 التي جملة وفرد في افعالها انهم بملئيه الصلابة والسلم قال لا يشر
 الوجوه والنزب وافلا يفكر ونه التسميع وانهم يفعلون الذكر له وظلال
 الاولي واليبلغ لذلك الاكراه المتغروا الذكر له مكر وملا وخلا (في قوله)
 خلا (في قوله) وقولهم ونهوا على كرامته او كونه خلا (في قوله) عنده
 ذلك او قبله وان كقولهم مشوي العن جبرك لعل على الاستغفيم من بغض
 المبلع من ان يتوبوا واملوا فاما يستبشرون انهم انما يخلص عن التزم
 اذ في تيمنه بملئيه الصلح اي لا يستبشرون بزيادة ويتبع وايضه في سهل
 وقوله فلم يزل الشورة لاج له قن له حسب الله وغفو وغنر في الاستغفيم
 يارضوا الله قال ارضي ربك يا يسلم في مؤخره الجري فتبع على حبه

فؤدة

قوله لا تبتغي ثم صلاة ان واجبك استيناداً وهو اب كانه فيلوا القدر
 من ذلك وقال تبتغي اي تبتغي ثم بزالك لتعقبك لما تضمنه العتاب
 كانه فيلوا تبتغي ثم بزالك ابواب الوفاء بالانزور وفي اللد يورون
 بالانزور ابسرحم يوحز من ابية ان الوفاء به ذبة للثناء على ولا يملكه لاكي
 ذلك منقول بنزرا العامة فقلت ويوحز من تعقيب بقوله ويجزى
 يوقا كانه لم يستعجم او حوبا الوفاء وهو وفاء النعمة التي تبتغي بعد
 منزلة الا ان (27) في الواجب ذوى المنزور قوله الاول فهو انزور
 صيته او مشعور بن عمر واخر بن عمر وكعب فاليد ابلا بمنزلة الصراة ابن
 كاه مع عم بن عبد الله بن عجم بارض بارض يوقع بهلا وبلاء وكلامه شديدا
 جمعلت على نفسه ليرسل ابنه ليمسيرا الربنا الله تعالى فخرج علينا وهو
 في غير فانا لما تغول قد كره في ذمتنا السابا الرضيعين من المسبب فضلا
 فقال امير بن ابنه ووجهه اي (27) اخذ بزالك والتمه قد لاجاء باقره
 اي جعله عنه كما يفعل غير له من الغيب كالتج والمعرفة وفتح ابن عمي بالنهي
 في رواية الثانية ووجهه لالة الحديث قال ابن العمري انه نص على
 ذلك بقوله يستعجم به فانه يرا على انه يبتكله اخراجه لو حوبه ولولا
 وحوبه عليه واخرجه اي يطبقه لانه لو لم يلقه اخراجه لما فتح المترادى
 وصعد بالبنيل فسرله الا يعجز شيئا ولا يؤخره اي لا يسو شيئا من
 الخبز ولا يرفع شيئا من السم فهو مريد عنده زعم ونهجه ان لو كان عجم اب
 الوفاء وما هو الوقي بالبنيل لانه جعل ما لم يجب عليه ابواب النذر
 في العامة وقال تبتغي من تعبئة او نذر ثم نذرا ممنوع (27) بينه الحديث
 ومنزلة النعمة تبتغي للثمن قبلها ابواب ان الوفاء بالانزور في العامة
 ابواب انزور قوله ابلا ملكية كرم لتزور وحله لا يبتكلم والجمالية
 ما قبل (27) سلاخ وجمالية كل اخر بحسبه وليس المتراد بهلا من العتلة كما
 توهم ابواب من فانا وعليه نذرا اي مثل يفتي منه ان لا وانفرد في التبا
 يفتني (27) ولا كرم على اسم الوجوب او النذر خلاص هذا القابل

بالغذاء وكلامه العنوم في العمل اليه والبرنية وفوق قلبك العمل
البرنية الجمدة لا تقبل النيابة وقامه سدا يستد كالحج فيه قولنا احرم
اي الى المنوي منه والبرني للنايب وانما بينهما اى الجميع للمنوي منه
وموافق من جهة الريب فوله وام ابن عمر فقال عنه في التوكلا خلافا مندا
وانه قولنا لا يصوم اخر عمر اخر ولا يصوم اخر عمر اخر وفعله للنسك عمر
مباشر سمع فان والنفلا مندا عمر ابن عبد الرحمن وعقب ابن عمر
في حق قرقات والنبي في حق العم فلهوم الولد الحريم والولد الميت مثلا
لا عمر الحريم فوله لا هلا لا يفعله ارم اقبلي فمبهر قريب فمبهم المسله
الثلاثة لنزولها او امتكلا به اخر قولنا مندرها باب النذر فيما
لا يملك وفي عقضية اذ يلبا حكم النذر فيما لا يملك وحكم النذر في عقضية
فان اذنت حكم النذر في العقضية فبمع منه حكم النذر فيما لا يملك لانه نذر
عقضية في جزاء فله فمبهم فله وبسبب بعض النذر بابل النذر فيما لا
يملك ولا نذر في عقضية اذ واذا كلاء النذر في عقضية ولا نذر فيما لا يملك
فوله ان عمر تعزيب مندا من احوالها اذ ياربها في سبب ومن اذ نذر كما
في عقضية بابل وفيل فترسي والله تعلم من عمر العمل الاعلى فمبهم اذ اذ
لا يملك في ذلك وكلاء النذر في جزاء يمشي ومنه علم عمر المشرك في رواية
فوله ان عمر اذ بكتم الجناء المعجزة حبل من سمع او ورم فمبهم في العمل
من عمر البعير وكلاء نذر في جزاء كذا في باب من نذر ان يصوم اذ اذ
قوا في النحر او البعير اذ واقوا في وقتها في ذلك في اذ يملك في عقضية
الجزاء في الغطاء فله كذا في اذ يملك في عقضية كقولنا لله بملأ في
العشم اذ ورم سوال في الغطاء واه كذا في عقضية كقولنا لله بملأ في
المنوع عشم اذ يملك بطلان يؤمن وعلاء العيز اذ يملك في الغطاء واه
الجزاء في يوم العيز لا يملك والغلام اذ يملك في الغطاء لا يملك في
المنطقة في تسميته بلسم منهوم ككل يوم اذ يملك في الغطاء لا يملك في
منه المذكور في الرواية في قوله لانه لا يملك عليه يوم اذ يملك في الغطاء

في امر واداة الاول انه لا يصوم العبد وانه لا يصوم ويصوم امثاله
 ومثل هيلام امثاله يميل فوله لا اوم الله بوجوه النزاهة وليس في كلاله توفيق
 كما قالوا اجاب مقل نزل في (٢١) انما والنزور كما في عن النعيم بل لال
 الراجح الرغوا وموراني الجمهور وفتحهم فلك ولغة اكنم العيا ان الراجح
 يتموز وقال ابو حنيفة لا يدخل (٢٢) ولا يهدى كلك من العير والحج والماشية
 وحكى عن ثعلب المال كل ما يقب فيه ان كلك فلان اوكني بما تغص عن ذلك وليس
 بما اريد به من اجزا لا يلد ولغة دوسر فيسلة ادم في له ابا الما اولت في
 الزميا والعملة فوله (٢٣) حيسنا اصلها بنتميعا الباء ونشر يرمي
 اية رفعتا وتكونت بها اية يتم منا فوله (٢٤) مستغفلة انك بما يتبادر
 العريضة فوله (٢٥) حيسنا بعد يتموز لانه الما حصر بغراه فتر اكنم مثلا فوله
 وانثيابا والمتاع من عطفا الاض وتلر رواية شغوه التواوير بعقل
 من يحمل فوله بوجه اية فوجه فوله (٢٦) سهر تلمس موازن لا يفهم زاميه

كتاب العجائب

فوله (٢٧) وقا ام انسي ايد كعب فربما في بدليل الحريية بعز واد خل حريية
 حريية كعب منا واد كذا في العزوية كما قال ابن النيم اضارة التي التواهب
 لكل مسكين في كقارة اليمير منزلة كما في العزوية بملايع التميم مهمما مواهبة
 للمنعفة وقوميا الجمهور ان الواهب من لكل مسكين فيمنا مثلا تملر كقارة رضاه
 جاء في ميل خالعتهم في التميم فلما لا بل من اعط مخيلا وليس في حريية الجماع
 المذكور في التجمعة بعز منزلة فاير العمل التي تلب لانه لا كلام لهما فان عياض
 ومنزلة الصورة في السؤال قل في التي تلب والتميم باب شتر تيم
 الكقارة (٢٨) اصنع من الحريية كقارة رقتا تملر المواضع من وقوع سببها
 وفاسر الك تملر كقارة اليمير وسببها الحنف بلما نجب (٢٩) بد وقيت ليقب
 في اليمير بالترام وغسل الجملة تملر تلمية وتتمت بل الحنف واصنعها انما نجب
 تملر المعس اذ ايسر وقايح يرمزم شغوكها بالامسار وغناه انه يفتخ
 بها اذ ايسر بوقت الوجوب لفتلها واهبها الى الله تملر تملر الرجل

ه
 اة

كتاب
 العباد
 في
 معرفة
 النعمان
 والنجاة
 من
 النار
 في
 معرفة
 النعمان
 والنجاة
 من
 النار
 في
 معرفة
 النعمان
 والنجاة
 من
 النار

اولاً لعزيمته لا كقولهم المص بالقدار والعلاج لاء البعير فاد
 على الصيغ (باب من انما) مؤنثين لونهو بينا على البعير (ال
 ذكر ضمناً في النجاة قبل لاء) ثمانية ثمانية (لا تستلجزل على انما لا
 تستفجده (باب يعوي) اية المكم (بوالكبار) المعنوية اية
 كبدارة التيمير وقصوده انتم حجة قوله (في حكاية) اية المشكيب (او
 بعير) (ياخذ من البحر) جوارا عليها لذي فب بالغباص واذا جاز
 ذلك جوارا من البعير الكتم وشرا على اى المعنى الكعند علم وجد
 الكفاءة ويكوى خلافاً به لانه اكل منها واكتم قولاً قد نفعته
 وانما سلا في السبير والبرهم واقام جمله على اى المعنى الكعند
 لاجتماع اية فرمهم لراى وتستم الكفاءة في ذقته اله اى فصل
 قيسمة بلايته ١٧ كذا على قولى يعوا تصدع عن المعسر
 فاعلم (باب الاربينة) وحس النبى صلى الله عليه وسلم كذا
 اسئلة الترادى (١٧) فبشير ومدح العرى من العبادتين اى الذين
 يكونون هملاً (١٧) اى ارجع الواجبات لنبوت التمسيع مع وجود هملاً و
 نيم هملاً وشم كذا اية قاذم من الطبع والمرجيسا كيم المر فبها قالا
 يكون في نيم معاً وكذا الصلح وقانوارى اهل البرينة مرالى يسيم اله
 بما فبتم عليه وفما جفته للنعمة من قوله بصير كى فانه دعير اى
 مره الى الله عليه وسلم مؤخضو قالكه في قلايه لا قلايز فيه (ونص
 واى كى وعتم اية تم يعينه في اذاه البغوى قوله (فرا او قلنا بر كى
 يوخر منه اذ كى في فرمهم ثلثة افرا) بى النبى صلى الله عليه وسلم
 قوله (المر) اى كى به دليل على انه لا يخرج بغير اى كى كى منه
 لاء اى عمرا اذ مر مسلم ومنوا بى عمل المر النبوى بثلثى فروع
 ذالك لم يخرج به وانما اخرج بى النبوى فوله (الصحح من كى) اية

المنه

١٢٤

بالية كذا انما لى النبى صلى الله عليه وسلم لهما جهوا صحح من مسلم مع وشى

بَعَثَ عَلَيْهِ رِزْمٌ وَالْبَيْهُ ذُو مَبَا الْجَوْشُورُ وَقَرَّبَتْ قَلْبَ اَنْدَلُسِ لِمَا جَزَى فِي
 الْكِبَارَةِ (٢٧) عَنِّي قَرَّبَتْ مَعْدُ حَرَجِيَّةً اذْكَرْتُ فِيهِ سَلَابِيَةً مَحْرُوبَةً
 لَا يَصْرُفُ عَلَيْهِ اَنْدَلُسِيَّةً وَاسْتَدْرَكَ الْمَرْءُ بِمَرْبِيٍّ جَلِيحٍ فَلَا نَفْسَ بَيْعٍ فِيهِ
 الْمَرْءُ وَالْبَيْعُ مَعِيَ الْمَلِكُ وَالصَّبْرُ لِلْعَتَمَةِ فِيهِمْ عَتَمَةٌ وَجَوَابُ ابْنِ
 قَلْبُورٍ مِنَ التَّمِيمِ بِرَبِّهِ الْمَدِينِ وَمُوَاوَجُوزُ كَوْنِ كَلَامٍ عَلَيْهِ ذِي
 وَالْمَرْءُ جَبَلٌ فِي الْمَدِينِ لِأَنَّ التَّرْبِيحَ قَبِيحٌ وَالْمَرْءُ لِيَسْرَعَ اَمْلِيَّةً وَالْعَرُوفُ
 فِي التَّمِيمِ اَنْدَلُسِيَّةً لَعَبٌ لَتَقِيمُ لَالِا بِهِ وَالنَّبِيحُ الْكَيْبِيُّ النَّبِيحُ وَمَنْ التَّمِيمِ
 فَوَلَدَهُ لَوْ عَتَمَةٌ وَلِيْلَانِي ظَاهِرًا كَانَهُ اَسْمًا رَالِيَةً اَهْلًا فِي عَمُومِ اَلْمَدِينَةِ
 الْمَوْجِدَةِ وَقَالَ قَالِدٌ مِنْ فَوَلَدِ عَمْرٍو اَحْمَدُ اَعْلَى نَعْلِي فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اَهْتَبِ
 النَّبِيحِي اِنَّ اَمَّتِي اَبْرُو نَيْبَةً لِيَسْتَمْلَا اِي الْمَرْءَ قَرْمُو فَعَلِمَ بِاَنَّ ذَلْفِ مَعِي
 بِهِ كَمَا يَفْعَالُ الْمَشْهُورِ بِرَبِّهِ اَنْدَلُسِيَّةً اَنْدَلُسِيَّةً وَبِالْعَمَلِ اَنْدَلُسِيَّةً اَلْحَبِ
 وَالْمَسْلُومِ اَبْنِ السَّبِيحِ اَبْنِ زَكْرِيَّا عَتَمَةٌ وَلِيْلَانِي جَلِيحٌ فِي الْكِبَارَةِ بِجَلْعِ
 مَوْلَاكَ وَالْحَبَابِيَّةُ وَقَالَ الْفَلَاخُ عَمْرُو الْقَوْمِ اَبْنُ مَوْفُوْلِنَا وَقَوْلُ فَعْتَلَاءُ
 (٢٨) اَطَارٌ وَهَكَى عَمْرُو فَمَعْدُ اَبَا بَابِ اِنَّ اَلْعَتَمَةَ عَمْرُو اَنْدَلُسِيَّةً وَنِسْرَةَ اَخْرَجَ
 قَالَ الشُّبَايِعِيُّ اِنَّ كَلَامَ مَوْسَى اَلْحَبِيَّةُ وَنَمْرُ لَسْمِ يَكِيهِ حَلْتَهُ وَ(٢٩) قَلْبُورٌ وَمَنْ
 قَلْبَ اَنْدَلُسِيَّةً لِمَا جَزَى فِيهِ لَانَّهُ يَسْتَمْلَا فِي عَتَمَةِ اَلْمَدِينَةِ اَنْ يَكُوْنُ ذُو فَعْدَةٍ وَاَحَدَةٍ
 وَكَذَلِكَ الْمَصْرُوحُ جَمْرٌ لَمَّا تَجَمُّعَ لَهُ هَرَبٌ يَتْلُو عَلَمٌ كَمَا فِي جَوَابِ (٣٠) اَسْتَسْتَشِدُّ فِي
 (٣١) اَيُّهَا اَبْنُ بِلَالٍ حَرِيْبِي (٣٢) وَرَكِيْبَةُ وَ(٣٣) قَلْبُورٌ فِي اَلْبَيْرِ بِاَللّٰهِ ذُو

بَعَثَ عَلَيْهِ رِزْمٌ وَالْبَيْهُ ذُو مَبَا الْجَوْشُورُ وَقَرَّبَتْ قَلْبَ اَنْدَلُسِ لِمَا جَزَى فِي
 الْكِبَارَةِ (٢٧) عَنِّي قَرَّبَتْ مَعْدُ حَرَجِيَّةً اذْكَرْتُ فِيهِ سَلَابِيَةً مَحْرُوبَةً
 لَا يَصْرُفُ عَلَيْهِ اَنْدَلُسِيَّةً وَاسْتَدْرَكَ الْمَرْءُ بِمَرْبِيٍّ جَلِيحٍ فَلَا نَفْسَ بَيْعٍ فِيهِ
 الْمَرْءُ وَالْبَيْعُ مَعِيَ الْمَلِكُ وَالصَّبْرُ لِلْعَتَمَةِ فِيهِمْ عَتَمَةٌ وَجَوَابُ ابْنِ
 قَلْبُورٍ مِنَ التَّمِيمِ بِرَبِّهِ الْمَدِينِ وَمُوَاوَجُوزُ كَوْنِ كَلَامٍ عَلَيْهِ ذِي
 وَالْمَرْءُ جَبَلٌ فِي الْمَدِينِ لِأَنَّ التَّرْبِيحَ قَبِيحٌ وَالْمَرْءُ لِيَسْرَعَ اَمْلِيَّةً وَالْعَرُوفُ
 فِي التَّمِيمِ اَنْدَلُسِيَّةً لَعَبٌ لَتَقِيمُ لَالِا بِهِ وَالنَّبِيحُ الْكَيْبِيُّ النَّبِيحُ وَمَنْ التَّمِيمِ
 فَوَلَدَهُ لَوْ عَتَمَةٌ وَلِيْلَانِي ظَاهِرًا كَانَهُ اَسْمًا رَالِيَةً اَهْلًا فِي عَمُومِ اَلْمَدِينَةِ
 الْمَوْجِدَةِ وَقَالَ قَالِدٌ مِنْ فَوَلَدِ عَمْرٍو اَحْمَدُ اَعْلَى نَعْلِي فِي سَبِيلِ اللّٰهِ اَهْتَبِ
 النَّبِيحِي اِنَّ اَمَّتِي اَبْرُو نَيْبَةً لِيَسْتَمْلَا اِي الْمَرْءَ قَرْمُو فَعَلِمَ بِاَنَّ ذَلْفِ مَعِي
 بِهِ كَمَا يَفْعَالُ الْمَشْهُورِ بِرَبِّهِ اَنْدَلُسِيَّةً اَنْدَلُسِيَّةً وَبِالْعَمَلِ اَنْدَلُسِيَّةً اَلْحَبِ
 وَالْمَسْلُومِ اَبْنِ السَّبِيحِ اَبْنِ زَكْرِيَّا عَتَمَةٌ وَلِيْلَانِي جَلِيحٌ فِي الْكِبَارَةِ بِجَلْعِ
 مَوْلَاكَ وَالْحَبَابِيَّةُ وَقَالَ الْفَلَاخُ عَمْرُو الْقَوْمِ اَبْنُ مَوْفُوْلِنَا وَقَوْلُ فَعْتَلَاءُ
 (٢٨) اَطَارٌ وَهَكَى عَمْرُو فَمَعْدُ اَبَا بَابِ اِنَّ اَلْعَتَمَةَ عَمْرُو اَنْدَلُسِيَّةً وَنِسْرَةَ اَخْرَجَ
 قَالَ الشُّبَايِعِيُّ اِنَّ كَلَامَ مَوْسَى اَلْحَبِيَّةُ وَنَمْرُ لَسْمِ يَكِيهِ حَلْتَهُ وَ(٢٩) قَلْبُورٌ وَمَنْ
 قَلْبَ اَنْدَلُسِيَّةً لِمَا جَزَى فِيهِ لَانَّهُ يَسْتَمْلَا فِي عَتَمَةِ اَلْمَدِينَةِ اَنْ يَكُوْنُ ذُو فَعْدَةٍ وَاَحَدَةٍ
 وَكَذَلِكَ الْمَصْرُوحُ جَمْرٌ لَمَّا تَجَمُّعَ لَهُ هَرَبٌ يَتْلُو عَلَمٌ كَمَا فِي جَوَابِ (٣٠) اَسْتَسْتَشِدُّ فِي
 (٣١) اَيُّهَا اَبْنُ بِلَالٍ حَرِيْبِي (٣٢) وَرَكِيْبَةُ وَ(٣٣) قَلْبُورٌ فِي اَلْبَيْرِ بِاَللّٰهِ ذُو

التي حجة الله تلي منزله وكتب المصطفى التي حجة احتيالا واحمد بن ابي في البلاء التي
 يليه طالع له يدوم من التداويل فوله في لبسنا فاشاء الله ولا تترى شابلن حجة ابي
 عبد الله محزون سعادة ملكا ارفع بسنا بلق وسر رواية (٣٤) ميل بسنا بلق ولعل
 بسنا بلق افعال اذفة ساجدة ونوع شوال لفتت جفت البلاء فلما قال وشولت (٣٥) بلق
 بسنا بلق بسنا بلق وسوا بلق جمع الجمع ومروا له ابن مغر عن محمد بن زيد بسنا بلق
 اتوب بلق وكذا ارفع في الجرؤنة وكذا رواه ابو داود عن محمد بن زيد بسنا بلق

غير متا وشر بالمثل انه حال للبيير في اللمل لفؤله لم يمتنا، لا راجع
 للكعبارة بعد الممتنا خلافا لرفا ابد و تخم ثم قد فمتر حله واستثنى
 ثم حله ما حله او حله لا يله ثم حله واستثنى من الاثنى وعلية
 او يبينه نحو من (١٧) وارتكبه في المثل والصلح والنافقة التي تسول
 بزنيها للطلاق ولا يتر ليله والسراده لا ينس فوله وكذا ذكرنا
 له في حله في سوا هذه الفضية اذ ليس كل في استثنى حصل

فانتمنا
 على هذا النحو
 من غير اطلاق
 اذ يمتنا في المثل
 فتمه ومنه
 ان الزمونه
 قد لا في سفير

واحد ايسر حج قلاتي باجل لغوه للكم ووقع منها في رواية (٥٧) وكذا لا في ذرعي
 السم خيسر والمضمحل بسا بل بعد الموهرك شير معجمة وبعذر الة فتمت نية فتموزا
 مع اللع فالان في حلاله كعت فلا منها شوا بل كانه كراي لطفه فملا بل خاص بالبعق وليس
 كذلك بل من اثنى جنيس و فالان التبر حياء مكذا بل في الواجر والتمراه به ايجع
 كالسلام و فالاطعب العير نافة شاملة ونوف شاملة التي جفا لبتنملا وسؤلنا (٧٦) بل
 بالتشديد لرفقا بل هو نبل بجنس وملا كلام اطعب العير ونوم به في اى شاملة
 وشاملة تبسيس مما واخر و اى شاملة ما بقى في نية وشير وعذر له بشغوره القاء بعقوى
 اثنى جنيس جمعى و قد علم اى اثنى الجنيس الجمعي يله في الواجر و (٧٦) فشير واجماعة حقتما
 نص عليه ارضى ونمير و يفتح من كلام ابن التبر انه اثنى جمع لتخيجه له بالسلام لا
 سلام اثنى جمع كاجل و اوال بلا و فقوم و رضى و ملى فامتنر لاطيب العير اتمم لاطيب
 المنسار و تلميزه لاطيب المالح حيب فلا شاملة جمع شاملة لانه ان جوابوا اجرين
 وان عليه جموزا اللغويير اى شاملة بلا وشاملة تبسيس مما يفتله بعرا قبله فم على
 اجملا في (١٧) و شتمى ذلك من زهولهم فالان في جمع فالان في اى نافة شاملة بل لبتنملا
 واللملا من سلال البس اذ اذ ترفع كالميم اى واجمع سؤل كاطيب و حيب و جفا سؤل بل
 جمع شاملة و مما نقل من خب الرميلاك الحمد في الصلح التي تسول بزنيها للطلاق
 وليسر ليله لبترو اجمع سؤل كرايع و زرع و حكى فاسم بز كابت في الدلا لبعى (٧٦) معى
 اذا اثنى على الزانية من قوم حملها صبغة اثنى جفا لبتنملا بمى شاملة و واجمع سؤل
 بل لتخفيفه و اذا ضاكت بزنيها بعرا للطلاق بمى شاملة بل واجمع سؤل بل لتشير

هذا هو
 كتاب
 القدر
 في
 معرفة
 النسخ
 والاشكال
 في
 النسخ
 والاشكال

لذا جعلوا عليه اجاب جوار الكفارة قبل الحنك وتغره اوقلا
 اخذ جوار التلاخيم قر العديت ١٢٠ اوقلا اخذ جوار التفرغ من النك
 لاه الوا ولا تعبد التي تب وتفرغ اعا النكاهي زوي بلو فح بكع عتي
 يينفك عراي التي موهين وموشا من التفرغ
كتاب القدر

بز نيهل للفلح ولا لبر لعل الا للا اجمع سؤل كز كع وسيل او سينا و سؤل او السلا بلة
 من لرا بزل قلاتر تمليلد من حملها او و نبعها سبعة اسمي بجمف ليهنلا اجمع سؤل تملل عيني
 فيلا سر وجمع اجمع اسؤل او يسي البروي السؤل اجمع سلا بلة وسرا التي سلا ليهنلا ليد
 ارتقع ومدى السؤل سميت سؤل لا انه لم ينو يرض عنها الا سؤل اذ بيعة سخ فلا اوقلا
 السؤل بهي جمع سلا بلة ومن التي سالت بز نيهل بغرا للفلح و يسي السملح والسؤل
 السؤل التي بجمف ليهنلا وارتقع وان تمليلد فز زقا ننا جهلا سبعة اسمي او ثمانية
 الواصلة سلا بلة ومو جمع تملل عيني فيلا سر واول السلا بلة ملاء بهي النفاقة التي تسؤل
 بز نيهل للفلح ولا لبر ليل الا للا و اجمع سؤل منل را كع و كع • و يسي الحكم سالت النفاقة
 بز نيهل سؤل و سؤل لا و اسالت به و اسل لند رقعته و نفاقة سلا بلة من ابل سؤل وسيل
 وسيل ملى قايه ٢٠ من الا النهور قنلاي الوا ومنل الكسك اوقلا الهميل والسلا بلة
 التي ممليلد من حملها او زلا عملا سبعة اسمي بجمف ليهنلا و اجمع سؤل و جمع اجمع
 اسؤل او فيل السؤل التي نفضت اليها نفاقة و ذالك اذا بصل ولر ضا عنل كلوع صهيل ولا
 ترا اسؤل حتى يرسل فيل العمل و سؤل ليهنلا بال تسير ين نفض و سؤل من خفيقت
 البلانها و سؤل السؤل ثم قال اوقلا بعلمهم يغال التي سالت بز نيهل سلا بلة و التي سلا بلة
 ليهنلا سلا بلة ومو هو الفيل سلاي الهاء تثبت بال التي يسؤل ليهنلا والا ح للز كز فيه
 واسفلحتا من التي يسؤل ليهنلا والتر كز يسؤل ليهنلا وان لم يكرمي من ملبا سبونيه •
 فوله تا بعد عملا من بز نيهل عملا بجمف ابر جمع بلا فوله تا بعد عملا بجمف
 التعليق لاه البطارى لم يرد في عملا افا اوقلا البطارى متا بعد عملا بز نيهل بز نيهل
 النهمر ستران منزله التي يلا و وقعت بال رواية عمرا الفاسم بجمف ولا كز اعملا و كز

فوله لا تتوقلا بجملة الوضوء المسمى واللغوم فوله لا زينة
 الترابية المتعلق منها بفضيلة جلم فوله واه كذا رجل يورث
 كلاله لاء المبرج جلم الم يكره والرولا ولد واذا كانه لغوات
 واقاصم وقد فسبب من قوله قوت سعدي بن ابي سع موز وجهه والنتي
 ومع بعد از الع جميع الميع انا فسكت الم الى سوال الله صلى الله عليه
 وسلم اجاب تغليق الغ ارض وقال عفة بتمام الجهنم في غيرهم
 رضي الله عنه لا تعلموا العلم اذ تعلموا انقولك واخبروا من قبل
 اء يكتم الغالبون بال ابي مريم استناده الم علم صبر وخص البنظر
 قول عفة بال ارض لانها اذ دخل فيه من ثمنه ما اذ الغالب فيها
 التبعثر والتسليم وجوه ال ابي والتموض منها بال الغر لا انقبلا له
 بخلافه غير من ارباب العلم جاء الى ابي مريم قبل الا انقبلا فيه
 فكري غالبا فوله لا يابح والغر ابي ٢٢٢ سنة سدا انبلا جنس العن
 مرسية متوض من مخرج اقبلا خلو ص با فومي فند واستند الم دليل وهو
 مقلع مما يجر في المسائل العلمية وفيما يجر بالناس فوله اقبلا العن
 مثل تغريم قدام اء قدام حريه الغزاة الحريه متوجع وض الكزب
 والغضرة حريه القى الم ومع وصية للكزب من غير اء اجاب قول
 النبي صلى الله عليه وسلم لا نورى قاتم كنهه صرفة اينه صر عمومته فوله
 الآية قاتم كن بغير نيفة نسك وثوثة تعامله فهو صرفة ونيفة
 نسايه وثوثة تعامله قاي عمل ملكه والبلة صرفة ويمز ايقوى نبي
 قول الم العري اء يلكه صلى الله عليه وسلم بان يعرفه على قاتم
 في آية القوارب وملكه بكم انر عماتا من الشاور وشير قول ١٢٢ في عيسى
 القوارب اء ملكه صرفة لقوله قاتم كنهه صرفة والعلمية اء ١٢٢ نسلا
 للورثون حسية ان يمشي وان يمشي وان يمشي موقم منكم وفي انه لاي نوى حسية
 اء يتوهم الموزي انهم بيتوى قوته قبضهم ولاير دانه ورا اء ابي
 وعفته لانه كانه قبل النبوة على قول اشرا اليد في الرضية والراج

اي فلا تنة
 فاشوقا الى
 الغدا يس
 رقتا بت
 رقتا رقتا

كشي

انتم في قوله ايتمت سداً غير انتم انما لعلمنا لم يكر بل غيرنا العديت
 وينعده قوله مما يلج مثل تعلم انه فلان انك فالافرا قال انك اف
 حملنا على نحو الناصر لغوله في العديت ٧٧ لا يجتمع بينا لا يعنى انه
 لا يجزم ذلك وهو عن حريك عمرو بن العديت الخ اعمى المزكوريه الوطية
 ما تلي رسول الله صلى الله عليه وسلم ديننا اولاد ومما استرا على انما كلبنا
 ٧٢ حقيقه وقدره احترالا الي بكر بل عديت وفيها انما كلبنا الغشم على
 قبيحة ٧٣ لينمي ولا يعمل به كل منهما ازالة لتساخر ٧٤ ستم الى لا تمل تسيل
 التملك ٧٥ وقد يلج به فوله لا انوزي فيل النوى للتملك المعجز
 نفسه وفيه الة وقعة نيمه وتلي الاول فهو من الغنط صر وتستره كلامه
 قول عمر ٧٦ يز رسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه وتلي النك جنوبي
 خلاص الاسباه عن اسمهم وموا العديت لغوله في العديت الاخر انما عا ستر
 الاسباه لا انوزي وقول عمر بن عبد الله وقوله في حكمه واد فوله تعلم ووري
 سليمان الة او وود فوله قهق في من لزنك وليتاي كنه بمجمله تلي العلم وانك
 فوله امر من انما ابا لا يكلفون باكتساب ولا عمل لاه الله انما
 به من انما وال الله اعمل قبلنا و اباقة ٧٧ كل من عنده اوقاف فوله
 اي ان ياكله ان عثر من سزا انما فوله لا يجمع قده لا تقسم بل بهجرت
 الخ م في الخ السلام ونغول بل لا لا يقبل في افاربه ولا يئنه فوله
 قبله في كنه الاحتمال الة المارة قبل نكلمه في ذلك اوقلم تيز الة الكسليم
 ايم قده مشور المنضم فير النبي ان رتوا الجاهلية ٧٨ سلام ولع يئنه في
 مر الة وايد ان في النبي صلى الله عليه وسلم ولا روي عنه حتى تكون له
 صئنه فوله لاه يعغده اخر ايم في ٧٩ لاه افرة ائنه انما ياكلون
 مر الة كنه ان الناصر والنبي صلى الله عليه وسلم حكمه الله بل ما قال
 في ليلة والنكيم وقدره وخيم بفعل به فاسره بفوله بلله والرسول قفس
 من انواع ٧٩ بعد اربعة اخلاص وانما يفسر بفعله فاسداً بفوله فلا اقله
 الله علم رسول الله صلى الله عليه وسلم لفوله فله وقا اقله في كتاب الكواكب

ونغول

أق
أق

وغيره ولا يقسم بالاختصاص غير ان يبيد بالغلط لغو له بقول عز وجل
 اقراءهم فؤله او اللد والاحتياز مملوك وكنم اي ليد بل نكرم بهما كما افرد
 الله فؤله بقوله لا يجوز قال الله اي في جهة وطبع التسليم فؤله لا تسلمني
 ليس كما في مع فاسمى بل انما في فصل مئلاس ومع الراء في قولنا سيرنا عم جئنت
 نفساني حكايه لسؤال السيد في ثم السورة التنزيح بل انما فتلخه لئنه لانه
 رتب على السؤال السابق فبعينه لئلا على الشك المذكور ولا يكربني من
 اذ ان التنزيح لغو له وتلخيصا واحدا ولا في كل جميع ورتب على السؤال
 اللاه في الهمم واقعة التنزيح الالف فتلخ من تعميم الشمخ ان رتبته على السؤال
 السابق في السابى على سؤال الراء في صيغة وفي به يد استدل الله بحديث
 للنور في بحمل السؤال اللاه على سؤال الغشم فغشم والغذاء الالف في به
 اول المتن فيعمل لئلا يعمل اي بهما فسلما من عن غير فشم والغذاء الالف
 ارادة من الغشم وتنوخص فؤله فضاء ثم ذالك وان يبيد لئلا لعم تغر
 قوت اب بكر لعله ان يغتم له خلافا قل كنه لا اب بكر لانهم جئتموه لا
 لينفض حكم اب بكر لاه حكم اجدكم لا يتعقب بل انهم من الغلات لا يسئل للرجوع
 به فؤله او فؤونه بما على الراجح كما في ابن جرير ان المتراد بالعاملا كسر
 الوصية ومبني فؤونه في حق العاملا لانه اهم فتاخز فؤونه ومبالاة
 بنذارة النفساء فلهذا نوه بجئتم الشامل للكسوة والسكنى فغشم وقول
 على بسة اليسر فؤولا ان يجملا اخلاصه فغشم من سؤال الله على الله عليه
 وسلم كما سمعه ابو مينا ويخبر ان اخلاصه فغشم من ابه ولا رسلة باب
 فؤول النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لا فلا ميلة فمولى فغشم رواية الترمذي
 في حديث البجاب فغشم من فؤول ابن جرير ان فغشم لا اراد به واعطى
 بتلخيصه واذ بع لهن منها وفؤله فغشمنا فغشم اي من ولده انما به
 واذ ان مخطا به على الله عليه وسلم ووسى الختم وفضاء في الحديث
 لغشم واعلم من ثبت انما في جميع الراء في باب ميراث البنات
 ابنت بلحوي الراء والابنت ثم وبالثلث ان فغشمنا اليه ومزالكه

في قوله (الايانتم) ليست من تلامذة المعري لانها تابعة
 بل هي من جملة الكهنه وجمع اطباي ففر كذا له زوجه وملكه بلا معنى وليس
 في قوله (بالسهم) بل رفع بتقدير انصرف به والنصب
 بتقدير ارفع واجي بتقدير ارفا كذا بالسهم وسوا النصب ولعلك السهم
 جمع اوله في قوله (الغيبية) فتولد (تخرجين) في قوله (فيل من)
 انفسهم وفيل من خلقهم وانهم الكلالع على تغية الحريين في قلب الرما
 في قوله (فمنعهم) وفمنعهم صغر نغرا النسي كذا الله عليه وسلم في قوله (ان ربي سنة
 وانفجع به) فتولد في قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 وفيه (ان ربي) فتولد (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 في قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 وانهم ففر ايد التوجه له وقوله (ان ربي) من كلالع الرابطة لغز النسي كذا الله
 عليه وسلم التباسه فاجاز الى صغر نغرا في قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 من قول الربي ويحتمل ان قوله (ان ربي) كذا الله عليه وسلم
 وفمنعهم صغر نغرا في قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 اوله بكه عنتي ملكا وفلا اليندار ملاح وشهد برز او عين ملكا وتوجه بكه
 فيله في جمة الورداء وفيل سنة شبع وملكه بنو سنة من سفوفه مع تيد له جومده
 عنده الرمي وكه وقوته بهلا وفر يكون بنو سنة له تيد بهلا وان لم يكن عنده
 لانه باثة ثواب الموت في بله مع تيد قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 برليل لانه اذا تعذر البنات والاهوات كذا للبنات الثلث والاهوات فلا
 يبقى وحسب المتعم والاوليات في قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 انهم قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 وهبهم اني فوفتلا وفلا الالعينة ومواين في قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 في قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 المشهور وكذا انهم قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)
 جميعه له من قوله (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي) وفيه (ان ربي)

الولي

الولي بمعنى الغي وقم زير جلع في افرال بعز في العون كالتحالة
 وسمي بزكران (٢٦) بالتحصيص لا يختص بالبالغ ويستثنى من عمومه
 مسألة بنتا و بنتا ابروا ابني في رجة ما قبله ولا يغني عنك
 بالجر في بل شراكة اخته للذكر مثل عطف (٢٧) نسير و كز ابتداء
 و بنتا ابروا ابني ولهذا استار في المختص بقوله (٢٨) ابني رجة رجة
 ابواب ميراي البحر في (٢٩) و (٣٠) قوله المتراد بالجر منها البرية
 جملة (٣١) غني الميراي بالنسبة ليعبر ابواع (٣٢) و الميراي بالاشارة
 (٣٣) سفاء اولاب و فسرا عن (٣٤) جملة بملأ انه لا ميراي للبرقع
 وجود (٣٥) بمعنى التجمعة بلاب ملك ميراي البحر في (٣٦) و (٣٧) قوله
 و مؤونه لا يري مع (٣٨) لانهم من لوله قوله (٣٩) و مؤونه لا يري
 معه قري مع (٤٠) قوله و اباد جعله ابا انه يري انه لا يجيب و انه
 يجيب (٤١) قوله و جوارب صاا المنزلة السمس و لا يغوي قوته
 قلز ايم (٤٢) قوله مع البحر و (٤٣) قوله و فلا ابني مملسا و مؤونه
 ابعار و افكار الكوة البحر لا يري في مع الرفع و قوله ايد و (٤٤) قوله ايد
 يجيب مع لا يري اطل اصل و قوله و لا تغني كلاء ابني ابني يجيب
 (٤٥) قوله و كز البحر يجيبه بغاسه على الجهد في الجيب و مؤونه لا
 كلام و جوارب صاا المنزلة لغوي من (٤٦) قوله
 بدل ان مملدا اجتماعا و (٤٧) الشرس و (٤٨) قوله فؤله
 (٤٩) قوله يندرج في عمومه البحر فؤله و وانه كوائه بانه ان
 من جوارب اما و اختار فلك من اللفظ و يدل التذكير ايد فؤله
 و فخر مع السهفي يستدعي اي يبر فلك اي البحر يغاس (٥٠) قوله
 للاب و (٥١) ايد (٥٢) قوله للاب فالكائنا المفاسمة ضم الة
 من الثلث بقاء كم (٥٣) قوله ايم على البحر الثلث ه و مؤونه كمل في
 عنه مع وجود (٥٤) قوله فلا يختص البحر و منهم باليم اي بلاء و ابني قوله

فأول
 وقال ابن عباس
 ثم فتح ابني
 و (٢٦) قوله
 و (٢٧) قوله
 و (٢٨) قوله
 و (٢٩) قوله
 و (٣٠) قوله
 و (٣١) قوله
 و (٣٢) قوله
 و (٣٣) قوله
 و (٣٤) قوله
 و (٣٥) قوله
 و (٣٦) قوله
 و (٣٧) قوله
 و (٣٨) قوله
 و (٣٩) قوله
 و (٤٠) قوله
 و (٤١) قوله
 و (٤٢) قوله
 و (٤٣) قوله
 و (٤٤) قوله
 و (٤٥) قوله
 و (٤٦) قوله
 و (٤٧) قوله
 و (٤٨) قوله
 و (٤٩) قوله
 و (٥٠) قوله
 و (٥١) قوله
 و (٥٢) قوله
 و (٥٣) قوله
 و (٥٤) قوله

لا يري

عنه مع وجود (٥٤) قوله فلا يختص البحر و منهم باليم اي بلاء و ابني قوله

ثم قاتت البنت قلم وجهها جهنما بنورة العجم وان وجهته ولا يغيها
 لا جهنما جهنما بنورة العجم واخوة العجم ومزيب فلك منها ما ف لان
 سيزدا على ومنوراي زيزر والجهنور وفلان عمر وابن شعور جميع المال
 البيا في بغير نصيب الزوج لان العرا بغير ولده العسر سر يد العرا والملك
 البليغ بالتعصب وموقوف اسما من الامتنان فوله العرا في اسمة
 والاطافة بها نية كسبح ازا الى التوا ليد ومنع مملعة وقوله دليل لمل
 فانه على من التشوية يتر ١٢٨ خ للامع وان زوج مهلا بغنى لا يمتي الكهلا
 في رتبة العلوقة ورد على الغلا بل التفرغ فوله بلاء عظمي له
 اللامع للاراد ان عموه لفظه في يده وقيل في غله واقتل ٧٦ لعب
 بغير ممل كما بنات اليلة في قوله * الخ بقاتيك و١٢٦ بقاة قتي * وقوله
 وغولها على بغل المتكلم وفي قوله بما اذا الخ يكره شيئا للمفغول
 فوله الكلال العيال اكله كل ما يصعب ويثقل بالعيال من
 من افراد في فوله قبل ان ترزح ان كما يعيدان ١٢٧ ولم اذا تعدد
 وان قدرت وتبتد كمال البلاء فيمنع اذا كل اولي اقباب ذو ١٢٨ خلام
 مع كل فرس لينترب من سنه ولا يعمهنة كل الخن او الخنالة وقد اختلف
 في نونهم بزمب اليه الكوفيتي واهم واسمها منتمين بلاية
 ١٢٩ اب واولولوا زحلم بغضهم اولى بعجوزة منها املا الجبلار
 والسلم الرابيع فلموار الراد بلاية ١٣٠ خ اب قوله تسمن في كتاب
 الله لاي اية ١٣١ خ اب بجملة واية المواريت فبسمه لا ومندري
 من تيا قال ابلعك عينه وكلام الله اسرار الرمد في نور عينه بل ان
 به في اية ١٣٢ خ اب وفي معنوع الطير في كلام ابن عمير في التورفة
 البقلوي في اية المواريت والرد في وقت ١٣٣ خ اسارة بلاية
 وللكل جعلنا قوا الي اية ورثة اية بصلنا مع وتبنا مع قان مهلا
 هو التي عمل غيها ووالسنة انما ذكر في اية الميراث وفي تفسير العمري
 احتمال الا اهر مما ان التفرغ ورفع ملة واجهلة وكلام المغلف في

والى بغير
 الرقيب قلبه ترغ
 * الخ بقاتيك
 و١٢٦ بقاة قتي
 و١٢٧ لم اذا تعدد
 والسلم الرابيع
 فلا ومندري
 رفعه بكمية
 وقيل مع

الما لآله فلم لا يخبرنا بكل ما جعلنا من اهل البيت ومنهم من غافرت ايمانكم
 تلك الموارنة بعينهم المفعول ايمانكم لا توارثوا المفعولية من قوله
 والزبير عن علي بن ابي طالب في قوله واوا العجيب لا واو التلاوة وعلى
 ميزان المراد بالنسب النعم والوراثة والنكاح كما في كتاب التفسير
 والملك اى النعم ورفع في كثير من الامور في التفسير اقول حيث كسا
 المعافون من خرد و العصبه فتح لت ولكل قدام واجمع علم ثوى وتمل
 منرا يتنزه عن ابي ابراهيم في الناسم والكل جعلنا من اهل البيت والمنسوخ والزبير
 معافون ايمانكم فينا نؤمن فيكمهم والواو للاستيناد و فلابه قطع اقل على
 خير والصلوة والسارفة فافهغو ائير تمل من المنسوخ وتغري قول
 ولكل جعلنا من اهل البيت في قوله فغتم والزبير غافرت ايمانكم والواو
 للتعقيب على الواو الزاى او تغيت للاستيناد و طار ايراد بالنسب الشرس
 ومنرا من اهل البيت في قوله فافهغو ائير تمل من المنسوخ وتغري قول
 للشرس في اية ٢٧ هـ وخص ابي ابي بالعصبه ذوى المعافون وعلم ميزان
 تنم ايجابية اكاره وفرد غرضه ابراهيم في قوله فافهغو ائير تمل من المنسوخ
 التفسير وفرد من اهل البيت ائير تمل من المنسوخ وتغري قول
 و جاب في اية الملائكة ايدى من اوليها ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء
 ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء
 و ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء
 ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء
 ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء
 ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء
 ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء
 ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء
 ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء ائير تمل من المنسوخ و اقل الملاء

زادة بعزما

منه

مؤمن بالله برزقعة من اجله والامه اذبة وزقعة واخوه بمفيل
 فتلا يفرح بزر كلاب يروا ابوهم اذ يشود برالمعليا اخر المصنعة بين
 الزبير فلان الله معهم اذا كفونا المصنعة يروا فتسنا ولاء ابي
 تلا حبا وقللا زقلا كلاء كل واحد منهما يسوي (آخر رسولك) ابي
 اخوه كما جاء به رواية التولز للدم انرا فزسا قلبك انه انسا
 يشتلي (ب) في قيل يكعب افرار بلا لوكه وفيل لا بزي (ب) صلتها
 من (ب) اروا في (ب) فموايه بالنسبة لاريد ومدرا عند طي الله
 عليه وسلم يقنع ثبوت النسبة فلعلا ولا زقعة لوليدته كذا
 مشهورا او يملكه النبي صلى الله عليه وسلم لانه منه لا يجعله الاثر
 لا كليل في علقه حكم الحكم يعلمه ومنوا يعلم به ولو كان (ب) مشهورا
 فلعلا يبرر الله اقل جزاء السنة فزوله وللعلايم ابي (ب)
 الجنيد والجنس ان لا ارجح لانه لا يعجز في كل تعليم ابي زارة اجاب
 الولاء امر اعمق واذا ثبت الولاء ثبت (ب) ومنوا ان منسا
 وبيع ان اللقيط اذ انه للمسلمين بديل قول عمر مؤخر حملا على
 الغالب اذ المغالب في الناس العريية ونفع ذلك ايضا من قوله
 في الحديث امر اعمق اذ اللقيط مني وعنى لآخر ولا يختص بولايه
 اخر قوله امر اعمق اذ حقيفة او حكمه ليدخل ما ثبت بالانحرار
 والمعنى منه اجاب ميراث السابية امر ان يقول ذلك لملوكه
 انت هم سابية او اعترفك سابية او صنتك اول اولاء لآخر عليك
 وينع عنقه فقال البر يسعود قل هكذا المصير جلاءه رجل فقال
 اعترفنا بمذلة سابية بمان فتم قال اولم يبرع واردا فقال عند الله
 ذلك وزاد وانت ولي زمنيته قلبك ميراثه فلا تخفت بمنز نفعله
 فمبعوله في بيت المازوي اخر السابيع وعنى لا يستنوي انسخ
 ثم اعرف ذلك بما اذا امر ومنه ولا يبرر له بد بالولاء امر اعمق وقال
 عمر بن عبد العزيز وان مني ان ولادة للمسلمين ويدا زيدا

لا يبيح المصطلح الكلام قبل الاضافة في مبتدأ المؤولع للبعثوا والاضلا
 الميراي توشع وكذا تب النصب اني مر اضافة الصفة المر الموصوف
 وانما ان المكاتبة ولو كرم ااء وان قبل المؤولع بنوع الكتاب
 انقست كتابته واستقى سيره والذ بلاني اجاب قرانتي مي
 ولله عناية ما توجه به ذلك العجز للتحفة ان سقر اخذنا نحو
 التومير في معنى قرانتي مي ولله بالانتقاء من ان في الاله فربما الخ
 كلفته انه يلحق بالان ولا يعقم تكلفه وانما انما باله بملء ال
 تمناهيه كما قال اجاب قرانتي مي انتم ايده اي اليه وتمزله
 بالبر لثمنه وغنى انتسب فونه وهو يعلم المراد بالعلم منا
 الخولا التغيير بنحوه وقبوه انه انكس وجر اياه يري ذلك
 ولم يتسمر له يرفه ولا كزبه فلامنتك عليه لا كرم فتم فينة على كزيد
 قوله اذ اجننه عليه قرانتي اي استعمل ذلك او في ازال السابغي
 او من اخرج عن التعليل ومن ازاله لم يترك ذلك نحو فيلسا على
 قرانتي وقلبه محمير بالايك ويغفر مناه وقلبه محمير بالي جوع
 الى اجمي وديانه واستاره وازالة اللبس منه بمنز والاهل مع

عند قوله
 الميراي توشع
 وكذا تب النصب
 اني مر اضافة
 الصفة المر
 الموصوف
 وانما ان
 المكاتبة
 ولو كرم
 ااء وان
 قبل
 المؤولع
 بنوع
 الكتاب
 انقست
 كتابته
 واستقى
 سيره
 والذ
 بلاني
 اجاب
 قرانتي
 مي
 ولله
 عناية
 ما
 توجه
 به
 ذلك
 العجز
 للتحفة
 ان
 سقر
 اخذنا
 نحو
 التومير
 في
 معنى
 قرانتي
 مي
 ولله
 بالانتقاء
 من
 ان
 في
 الاله
 فربما
 الخ
 كلفته
 انه
 يلحق
 بالان
 ولا
 يعقم
 تكلفه
 وانما
 انما
 باله
 بملء
 ال
 تمناهيه
 كما
 قال
 اجاب
 قرانتي
 مي
 انتم
 ايده
 اي
 اليه
 وتمزله
 بالبر
 لثمنه
 وغنى
 انتسب
 فونه
 وهو
 يعلم
 المراد
 بالعلم
 منا
 الخولا
 التغيير
 بنحوه
 وقبوه
 انه
 انكس
 وجر
 اياه
 يري
 ذلك
 ولم
 يتسمر
 له
 يرفه
 ولا
 كزبه
 فلامنتك
 عليه
 لا
 كرم
 فتم
 فينة
 على
 كزيد
 قوله
 اذ
 اجننه
 عليه
 قرانتي
 اي
 استعمل
 ذلك
 او
 في
 ازال
 السابغي
 او
 من
 اخرج
 عن
 التعليل
 ومن
 ازاله
 لم
 يترك
 ذلك
 نحو
 فيلسا
 على
 قرانتي
 وقلبه
 محمير
 بالايك
 ويغفر
 مناه
 وقلبه
 محمير
 بالي
 جوع
 الى
 اجمي
 وديانه
 واستاره
 وازالة
 اللبس
 منه
 بمنز
 والاهل
 مع

عمله يملأ فيوه اخاله باسفر وليد زفحة خشية اي يكون صكوتة عند ذلك وقع
 اعتراف انه ولله يتم ان قوله النغمي وكلا سمع فلا وره في معنى قرانتي مي ولله مي
 التومير فعمل الراعيه انه ابنته واقره باسئلها فيه وتمل تفريح ان يكون بمثابة كلام
 كلام اعمل على ذلك مؤولع لسعر ممل استلوعه ابر احيه ويلحق الانتقاء ولله
 اخرج بالانتقاء من الال ان فريه من نمه كما يري من ابيد في ذكر احاد من التومير
 في ٧٦ بقا في استاير من المفل اتر اعدة بلانه يجر اقبله فواء قرانتي
 التي فتم ابيه وهو يعلم انه يتم ابيه فالجنة تلييه قرانتي فال ابي اي كلاء انما يقول
 ذلك ليلا من تلي نفسه يعنى يمل ويخيد التغيبة من كلم او غوم يمل نفسه او قال ان ذلك
 ضيفه ولا كرتي افسره ومما كذا في رموى الشمس لاجل انك وانه فله المراد

فوله (بموجب) ايدى نعمة اليا بواب اذا اذاعت الام الى ابتداء
لا يفعله له ابا وتبيننا زعمنا في ذلك منازع كلام كلام الله انه يعمل
بزاله وعكاه ابا في قوله وقدمنا قلبك انه انما يستعملى اليا ونقل
ابن التيمر عن ابن الفلاس انه لا يعمل بقوله الام لانه بمهارة في ايدى قلايبنا
له منها بزاله ازيما وفنيدية الجريبات ليست صريحة في (يا) لا
الدهر قننا زينة اقراننا بقدره او وولذات العوز ومن الكرم
لانه كذا في بزمنا وفنيدية صلواته لصاحبة الشقيقة والحمد لله
لر لا التيمر على (يا) فقرة وكذا صلواته اذ اذ الى ابن ابي عمير
ولعله كذا في كرم مع الجمع بالهوى فلاحكم به اليا والجمع في كرم
تدوم العاقبة فمما يفتنه يدعى به وكذا الله لزاله تعقبة
ببناء الفايه وكذا ايدى كرم لم يجمع الفايه ان كرم فنزل الى ايدى
و (يا) مع شورة جوشه وافتت كرا واهل منهن صليته بواب
الفايه مرفقا يفقروا اذا اتبع غله القلب واطله فاجري ومنو
اليفي السس ومن الغلوم شورة الى الله عليه سلم لا يكون اليا
بمن يستدل بهن على صحة العمل بالفايدة ومنو من صبا اليا
الثلاثة خلافا لانه حبيبة في قوله لا يعمل بها كما لا يعمل بقول النج
لانها فنزجعي والحدوث شامر عليه وانما شربزاله لا ينسج
الجمالية كانوا يعنون في اسلافه بسيدك سوادله وقسرة بسلا في
ابيه زيرولانه كذا انضوي الفخرو فيج ز منو ابن العوز من جعرة
الحربج والصحاح ان الفياقة لا تنتسج مع وفول البغلاء لا تدخل
الفياقة في الحرام بلان والرا لا تدخل في شاي المنز وهدان حرابير

قوله
تارة للصرح
فذلك خصيب
تارة تروا تغش
افستوا كرا
لغير ضرورية
ومعه التعمير
ان شئت
الهدى جلا
تسج واهل
طوره بل تروى
للشيء بالكره
في سائر النسخ
فقدوة على
انسد بسج
غيب قنموي
الشمى حلاية
ببناء النبي
طواله عليه
سلم قسرا
وسموا

في باب الازدانه بسرا في اذ بقرانتم له عليه السلام بعين حى سوا كذا قال
ان انتسابا تصح جملا واحتمالا وقد نقل في احدى السقلاء من رواية ابي قنعب عن قنبل
ان قرانتهب الرينت النبي صلى الله عليه وسلم يفرق ضميرنا وحيدنا ونسبنا ويحبس

نزلوا قدامه لاني الولد لايحي بالولادة بلا حاجة للفاقة

كتاب الخروج

اي ان واهي والغفوات التي تمنع من ارتكابها فوجبت لها اطلاق اليد
 الحرام: بشر السنين المانع من اختلاهما وفنه عزود الزار فؤله
 احيى في ذلك في لان لان الوصية على النصف لا يتغير بحال
 المباشرة: بل يصح الكلافة عليه بغذا ذلك ولان ايج الوصف بغض
 المسمى اي لان اذ عيّن فانه لا يكون قومنا بقايدة التغيير بالغير
 ١٢ حتى ان عماد غروفت المباشرة: وليس كغيره فالسور لك واوان بدل
 كوار والعصا لا يتغير عليه فله حيم ملافولة (نهيمة) بضم
 النوى بعللة بغيره وقهوا ولفوا الى الماخوذ حيم اتم مع الى
 التماس ١٢ بظار ولا يستعمل منعه ويحتمل في قوله (يرفع) في
 كناية عن المباشرة: وقلة العتداء وتكلم المبالاة هي اقل المال
باب فاجاء بشارب الخمر ايد في صمدية وصادق ١٢ اخبر ليس مبال
 مزرود ١٢ حتى انسرفه اذ يغوى ويصير وشيخا في ميراث شمس المباشرة
 في حيا الخمر ثلاثة الناس في اربعة والفرغ ايد عمل الخشب والسعة
 بقا غير الهمزة في غوي ارمي ان بعللة كاخيا الخمرود واقعا الخمرود
 لما نوي فلام هم بزالك وجلت على ان يعير وتروى عنه الرار في غوي
 اذ اصبى سكر واذا سكر مندي واذا مندم اتمى وعقر (١٢) في له لما نوي
باب قران بسم الخمر في السنة ايد من غير اشهر خلا في له في فتح
 بعنبد بل حيم في غير ان زاي بسند ليح ايد اذ شئمة نير سبي في علم سري
 بجلد له عمر وش الغلام بسم في السنة فاذك عليه عمر واخص ولسك
 وخر به الخمر في او اجاب اجهور بسمه على المبالغة في تاديب
 ولله في قوله بشارب ايد مثله بل اتم الشرب من الشكر **باب**
 الذي بيا في حير في شقة المباشرة بزلك لانه في غير المخرج
 والخمر ورف التزل في قوله (بغز قوله) وموسى (١٢) في قوله

في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى
 في رواية اخرى

في

قروا الجوز اذا فادى الخمر تملوا السكراء حال السكره والجهنم نور على طلاءه
وانه انما يخرج عن غرضه لانه المفهومة بالبلع والنجس بله من حال
سكره انما يخرج عن غرضه والنجس ان فوله وهو سكره
بله لسبب النجس وليس النجس منه انه تلك الجملة وسبب تلك الجملة
النجس فوله وهو من مبدء الله ان كراهه يلفب حمار او مؤن
وغروب او مثل المرتبة فوله وهو من مبدء الله ان كراهه لا يلففون
مفهومه بلع فوله لا يعينوا مكلبه الشبه له بالبلع والمفهوم
الشبه له وهو تمييز الغيبية عن غيره فاذ انما غوا له جزالك فذا انهم
فرضوا لاففوا فوله فبانه لو كان ودانته اذ وجد نفس
عليه في نفس جوده ينفذ فيها المسبب فاعلم المسبب وهو ان يتغير
بالاستناد فنقل فوله وهو في نفسه اذ كان في غيره حركه
منه بما كان له من حركه من غير مذهبه بل هو في ذاته ان كلتا
فوله لكن ان تترك للاسباب ان الشياطين كانه لغيب اجزا في منه
على الله عليه وسلم فانه كان ابن سينا سير من بين الله ان الاستناد اليه
نهاره والاعتقادات النفس الهامة ويستدل بعض مع ابيه وسلاكم
في ذلك فوله وهو في نفسه كونه من اجزائه وتعلقه في ذلك حاله
ابن العربي كتب الى عمراء الناس فقالوا له السلام عليكم وتعلموا
الغفوية وغيره المبالغ في انفسهم فيما هم باهتجروا على
ان يفرقوا الماخرفه من القياس في انفسهم في انفسهم وانفسهم
من ذلك انهم يعرفون انفسهم في انفسهم في انفسهم في انفسهم
وتعلم يسمون انفسهم النفس في انفسهم في انفسهم في انفسهم
في العجز وانما النفس تلابس بله في انفسهم في انفسهم في انفسهم
الجملة في انفسهم في انفسهم في انفسهم في انفسهم في انفسهم
في انفسهم في انفسهم في انفسهم في انفسهم في انفسهم في انفسهم
في انفسهم في انفسهم في انفسهم في انفسهم في انفسهم في انفسهم

قوله ختمه
قوله من انفسه
قوله في انفسه
قوله في انفسه
قوله في انفسه
قوله في انفسه
قوله في انفسه
قوله في انفسه
قوله في انفسه
قوله في انفسه
قوله في انفسه

فقال يا رسول الله من اصابته في قلبي فداها واعلمني
 فقال اني نبي ثم فنادى ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له
 وبنيت ويد الف مائة ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له
 فقال عيسى بن مريم ان الله يمنه قوله ان الله لا يهدي
 قوما كفرا بل يهدي الله قوما يصدر منهم قولاً او يشهد
 انهم يعجب الله ورسوله ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له
 انه يعجب الله ورسوله قوله ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له ففعلوا له

قوله يا رسول الله
 من اصابته في قلبي
 فداها واعلمني
 فقال اني نبي
 ثم فنادى ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له
 ففعلوا له ففعلوا له

قوله يا رسول الله من اصابته في قلبي فداها واعلمني قوله يا رسول الله من اصابته في قلبي فداها واعلمني

الحزبي

المركوزة في حربين الكتاب سماه بفتح على اسلم ابو منيرة: **بالجوارق**
 او متراثة تبعة اخرى فتح احيدة عمر اسلم ابو منيرة: **بدرليل** (2) بنة السمار
 لبنة الجريث ومي ياجيد النبي: **اذا اجماع** على المومنان قبل يعثك فدا
 نزل به في فكة ومنو بعد اسلم ابو منيرة: **بمخو صنتين** وقاب
 ضم المومح من (2) **خرا اوهو** مترا العبد غير يناليس على من (2) **الصح**
 رباب افاعة العرود **و** (2) **تتعل** ايد باب وخوا فاة كواله فوات
الله ايد لا جليله اول لا يتبعه كماله قوله **ب** فاة الكاه (2) **ك**
ابقر مما ايد كاه ذالك (2) **ان** ذقر (2) في من النبي على الله عليه
 وسلم رباب افاعة العرود: **فوله** **دا** **ان** ملك (2) **قور** **الشي**
 افتضت ملكا في بنة اشراء يلكير: **بمن** **احم** اصابي ايدنا وعب
 ملاكيم من الجبل ذالك في العرود **وقاب** **ك** **امبية** ايد عرود
السبامنة في العرود اذ وقع الي السلطنة مترا الغير ليشر العري
 صر ييا فيه وكاهه اسرار التي قاور في بعض كره فداه على الله عليه
 وسلم فال اسفاة لنا سبع بهلا لا تسبع في خرفاة العرود **اخدا**
انتمت التي ليشر لمان في ذكرا العهل ومين في مرقك انه في وشرقى
 عرود اية الناصرة في يعى **يقع** **فعا** لا يسبع للاول **محل** **فاسوا**
بلغ (2) **فلم** **لغ** لا واقامة في يعر ما بزالك **فلا** **بلسرا** يسبع له **فلم**
فلم (2) **فلم** **واستشنى** قلبك **والشبا** يعي **واجو** **بوسه** **الغراف** **فلاه**
يجوز **تعبوا** **المغزوا** **منه** **بعز** **بلوغ** **فلم** **اي** **ارادة** **الستى** **على** **نفسه**
كما **اذا** **اخدا** **سحرا** **الغراف** **ب** **نشين** **فان** **قده** **ب** **وا** **كاه** **المغزوا**
غير **نعم** **السلطنة** **فوله** **دا** **في** **يسدا** **اي** **الموجود** **ير** **منه** **اذا** **نالا**
وامتمت **المزاة** **اي** **خوفا** **من** **لوع** **الغار** **بشبه** **ما** **تبر** **الغنا** **بل**
وكنتوا **الملكاه** **السبامنة** **في** **فلا** **ال** **الخير** **وبيعة** **م** **فلا** **ال** **بنت**
اصون **بمغير** **دا** **سرو** **معي** **بنت** **اي** **سلمة** **بم** **بم** **اصرا** **الصلابي**
لبليل **ال** **كاه** **رؤيع** **لغ** **سلمة** **فينا** **ال** **بومدا** **بوم** **بزر** **كل** **اي** **ال** **بنت** **سرفنا**

*ارادة ربي كتمه
 تقع ان يقول
 هذا قوله اي
 علمت منه ان
 تملكه سوار
 ثم استأنف
 فقال ليل الله
 ورؤيه
 وارجع بمباركة
 بل ان اذن قبل
 الجارية بيته*

في رواية عليا ورواية في نسخة من بيت النبوة صلى الله عليه وسلم وفتح
 فيها باب العلم كذا في الفحيفة قوله انشجع ا بتم ل (٧٠) فكلار ومي
 رواية فتلوي وفتح ر ضوال الله صلى الله عليه وسلم بفعل انشجع بفعل انشجع
 انشجع في يارضوال الله قوله انشجع ا بتم ل (٧٠) فكلار ومي
 العربي فرائد مثلا الله مرفد الك وكل فسلم يبيع له ان يفر او مثل ذلك
 ان ذكره في اسنيد الاقويوه وقال الصبا وي عنده كرا بقر كرمه متولا شى بفعل
 من اوله شى بعة واستحسنوا ذلك منه لما فيه من (٥٢) بالبدلغ ثم فذل
 رضوال الله صلى الله عليه وسلم كذا في حديث ابن عمر فرغ يابلل ان يجر سبها
 ما وعظما وفضل يونس ففحفت يرمها فانك على بسنة فحشنت تومنتها
 بغزوتن وفتح باب قول الله تعلم والسار والسارفة فافتحوا
 ا بتم ل (٧١) في اجمال لا معتبر فوضع الفصح والقران ان يفتح فيه
 فيها المولود وفيها اجمال لا معتبر فافتد ا ب في الفصح بينته فمراة
 ا ب مسعود والسار فوي والسارفات فافتحوا ا ب ففتح ومن سداة والوزاء
 السداة كنج الواحر في (٧٢) ففتح ب ل فسوله (٧٣) ففتح ا عنرنا ب
 صفة كيقيل مرعز ز و في زنج د ينار خالص او فلانة ذ ر امع او فافيمته
 ذالك وعنر السدا بعية في زنج د ينار خالص او فيمته وعنر السدا بعية
 في تمس ل ذ ر امع او فافيمته ذالك وعنر السدا بعية ففصل فوله (٧٤) وفتح
 على مر الكي ا ب فتم ل (٧٥) بتدرا بية فيكوي فوافدا لغير والتميعيشية
 فيلوي فاعند الرار ففتح عنه انه كاه يفتح مر السار والتميم والبنيم
 والوشح خاكة فوله ليش (٧٦) ذالك ا ب لا ففتح ب غر ذالك فيمنه
 وقامب فلك ا ب الفدا كع لليش ا ب ففتح ما افترض مند والتميز ا ب ففتح
 بيلو السار واه اخلا ا ب ا ذالك ا ب ففتح ا ب ففتح ا ب ففتح ا ب ففتح ا ب
 الفوى فسوله حبة ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب
 ومي البروفة ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب ا ب
 جلزقي والغالب ان لته لا ينفص عن زنج د ينار ا ب ا ب فوله السار

من

مثل تقبله في رفع اصغر البسوة عنه حتى تقبل شهادة له لا و في سب ملك
 انه تقبل شهادة له الخرزود في نبي قل اعرف به لا اعلم اعرف به لا اعلم ذلك وما
 الخرزود على التماس وشهادة له الخرزود في نبي قل اعرف به لا اعلم اعرف به لا اعلم
 تؤمنه بل بحسب ميعتق اخذها عمارة كما مثلها لثمة الاولي التي كانت
 عليه واو الاثنان يرفعونهم اقبوا الانصاف التي ذاك التوبة
 عمارة التي مثلها لثمة الاولي يتقبل شهادة له

بسم الله الرحمن الرحيم
 كتاب التوبة
 في اهل القبور والبرق والبرق

ليتم من ان وضع منزلة التي حجة وانما يعلمها بشي كتاب الرياسة وبها استجابة
 الخرزود ومن ان وضع بيضة اجواب الخرزود وكلام من وضع النفس لخلق
 قوله لا وقال الله انما جاز ان الذي يولد ربك الله اية اول ليله و جعل
 في دار بتم في دارية له تغنيك المسألة منهم ذممت البذر الذي لم ينزلنا في منزل
 الكيف والردية وليست في الخرزود ان سافة تم من بزالك فعمارة من
 الخرزود في الاخر منزلة الخرزود كمال فتلاوة قبل غنا لاه منزلة الاية التي كانت معهم
 الخرزود ان الذي يولد ربك لا وقدمت جمهور العلماء ومنهم ملك والسابع
 انما نزلت في اهل الخرزود من المسلمير في حجة اهل الكلام ليست من خروجه
 الفرس والتفرقة التي جمع لتقسيم البراد بل بجملة من عملها على الكيف حتى
 الاية بما مثل الكيف اية يولد ربك بكيف مع وق عملها على الغيبية تمنع وقغنى
 الاية التي نزلت بها حينئذ انه يشفق منهم خرملا ولا في اهل الفرس ولا في
 تسفح والمغتمزة في الاية التي في الغر فيئير وسر تنزل و في نحو مائة في
 حارة من المسلمير في باب الخرزود في يوم موضع الفصح ليلا ينزف
 الخرزود لانه ارادة اهل الكرم اذ الفتوى جملة خروجه الخرزود وقول في مثل
 الفتوى في خلاصة اهل الخرزود في اية الخرزود في الاية في النفس فيئير
 بلا اهل يغفر فثمة واهل الخرزود من مثل انهم فكلوا وما في باب

اي تكفل كما في رواية موسى اخي حبيبي واللعين تثنية لثنية بفتح
 الملام وخمسة وعشرون مثلا والتثنية باعتبار الملام واسفلها اجاب
 ان في قوله وقال الله ولا تنفون اكله فانه قال بعرفه قال الله وبعرفه
 بالانتفاء ان الملام في قوله فان من يفعل ذلك اية واحرام الثلثة
 كما في التعليل تولى اذا وا بانه ولا تفحوا في قوله بالانتفاء هو
 مفردا في قوله لا لا يجزئكم قوله في قوله لان في قوله لا لا لا لا لا
 بالبعث من الهمزة فوله لا لا ويجوز ان يكون قوله قد جعله
 موازاة السلامه يؤذي بفتح في قوله فان منكره اية
 ان ذلك كما في رواية صاحب بعرفه اشتهر به ولا لعنوا وعنه اية
 والعلم يستعمل غير مرة في ربيعة اذا زنا الرجل خرب منه ٢٦ يدا
 بكتا ثلثه كالمثل فاذ افلح جمع الية ٢٦ يدا وعسى رواية
 للبدن من قوله ان يفرح الله منه ٧ يدا كما جعله ٧ يدا
 فيسكنه من راسه وبقوله افلح يتبين انه لا يقعون لتناجسا وعنه
 العتيق من ان يبيد الله في الية ونومور في الية من الية ٧ يدا
 ليعتر اذا ظب منه ولا كرا اذا ظب من العمله وجهه اية الية واركان
 انما ليعتر امة كالمبايش فوله في التوثيق وقع وصفه اية عمل في عملها
 ليعرفه ثم يحل في غير اية انما يكره يتوب بعرفه ان يفسد
 المقادير لا وفهمه فوله فلما اجتمعت حصال الاسرار لاه العور
 حركي بمزاج الصوفى ككلاية ان فسر حركي فوله عرابه واجل فاملا
 ٧ عسر وقنهور فلا حلا من اية وابل وقنرا في مسعود ابل قيس في
 واقسا وابل يجره منكر من بعدي الية عن سيفه واقلا من
 الية من فلما حركي به اذ حلا ابل قيس في رواية الثلاثة فلما
 ذكره عمر بن الخطاب تفصيل بعبي فان منه دانه كما منه دانه اذ وعنه
 دانه ان حلا كالمسند اليه فيه اسفل اية فيسكنه فانه كلاب
 اجاب في المصنف فقال بعرفه العلم على الكس على الغيلاس

فان
 في قوله
 اية
 بعرفه
 وابل
 بعرفه
 واليه
 قوله
 والعلم
 يتبين
 من
 قوله
 بعرفه
 قوله
 العتيق
 قوله
 المقادير
 حركي
 قوله
 قوله
 قوله
 قوله
 قوله
 قوله
 قوله
 قوله
 قوله

وما ليعتق تعالى غيب فيلما وويله مشبه وويله يقول القهقران ان تزوج
 اي احسرت نفسه اي عقلها به من كرمي عمل البعوضة وقفت ان الحسة
 اي فرد على الخيل ويومئذ ينادي بلوا بالجرم وبغيره ولع تقبيري
 اي احاديث الانية بالوضع من الرضا بالجرم وبغيره اضا بالبندي
 جزاك الذي صغى العيون اني وزني في فتلى في وفاء الخيل وحمله الجهم وعلم
 فرا استبرادك بغز العيل فويله في حيز حرم الخلالا مني من اعنة
 الهمم الانية بضم السير المعجمة وتغيب الراء وبالجملة الانية اني بهذا
 وفررت بجعلت لم يور الخبيرة ورحمنا بوق الجمعة في فعله جمععت نبي
 عزير بغا الهمم تنبنا بكنا بالله ورحمنا بسنة رضوان الله والى الله
 عليه وسلم ونسب به قولا اني احسرت جيل فم جمع واليه ذميب
 اخر ذم رواية ثمانية واهتم بسلامة من وطع القصة وادع بالني
 صلوا الله ثلثه وسلم جهته وان يعلل فويله لفتل شورة الثور كاحمال
 تمردك لاه الاستبراد بالبعوضة التي من يتوفا على طع من غرانية النور
 لتكوي بمهنة لغيرها كذات متفرقة احتمل ان تكون الانية
 ذاتية لاه وفرقت اذ بغر نزل لاه نزلها في فذكية الانية منه
 ارتبع او غمرا وستا وان جمع كذات بغر ذاك لاه اطم بانه اخره وانما
 اضلع منه سبع فويله لاه رجلا ما وادع برؤك الانية كسر ال
 التوبة بمهنة وشر الاله لا تكلمه **وقاب** لما من جمع الجنوى ولا
 الجنونة كقوابه والله اعلم لا يجوز ان لا يعي منها وكلم العرا الاضهر
 ان جمع بل وقوابه لا يضر من الجنوى ولا من الجنونة اذ وكل من لم يسق
 زنى ثم عملا وقرال يملك العمرا لاه الراء اي يجوز الجنونة وبعونهم واحيد
 اه قباله يملك وقوع فويله لاه ارتفع قران ما قست به العنفة والخذلولة
 بمل استرا اليه تكرر الا في ارتفع قران واجاب المالكية والسلبعية
 بل بل عررت العسية من قوله الله ثلثه وسلم واعتر بالاحتمال في ال
 من اوله اعترقت قلابه ورحمنا ولع ذم كرا ارتفع قران والسكر ارسلنا

او عملة تملوا في
 او نزلت اني حنيفة
 العينة او غنوة
 الرابطة بغير الحصة وقال
 انه عينة بغير الحصة وقال
 انما عينة بغير الحصة
 او عينة بغير الحصة
 او عينة بغير الحصة
 او عينة بغير الحصة
 او عينة بغير الحصة
 او عينة بغير الحصة
 او عينة بغير الحصة

كلام الاستنبات والاحتياط في ذكر الجرد السبعة كقول ابن جنين
فلا ضار في ذلك الشرح ليشتر عليه رده فيقول زنيب وعم في كتابه في علاج
ومتى الاحتياط هو التراد من صوابه ابن جنين لعله يثبت بنوع غير
عند الجرد والاحتياط الجنوي لا يثبت به اذ لا يقع الجنوي انما الجنوي
فوله اذ لا يثبت بالزال العجمة الا ابتداء جرد ما وبلغت منه الجهد
ومس رواية ابيه او وود وصحبه هذا العلم والتي في ملاح كقول لقطة
ينوب بقول الله عليه ومتى من صب ذلك في غير ما في الجرد انما يثبت
ابواب للعلم في عهد ابيه الذي هو من الفخران التراد به
الجمع بالجمع وقدر استنباطه اذ لا يقع في جميع ان في
ابواب الجمع والتلاوة في بعضه وايضا بالتلاوة والتلاوة
كما في اشار اليه في غير ما انما في الجرد في موضع الجرد
للمشهور وانما لا يثبت له من التفسير في التلاوة المتعارفة في موضع
في الجرد المشهور التفسير وانما نية التلاوة في التفسير في عهد
في عهد هذا ليل يثبت في اشارة التلاوة في موضع في عهد
يتاخر في اشارة في قوله لا يثبت في عهد في عهد في عهد
وتحريم التوحيد تشويده بالجمعة ايد الجمع والتبعية في عهد التلاوة وسكون
الجمع وكس التلاوة المقابلة بما يكره من السبب والتوجيز في الجملة والوجه
وفيت في عهد في عهد على عهد وكلمة اهدى من العلم في عهد
بالعلم وبالجمع اكد علمها في عهد بنوعه ابواب الجمع في عهد
يحمل في عهد العبد وقلم في عهد في اشارة الى ان لا يثبت له علم المشهور
والعلم في عهد في عهد لانه لا يثبت في التلويح من المرحوم في عهد
اي في عهد في عهد في عهد في عهد في عهد في عهد في عهد
اذ لا لو سعتهم ومنه النسب في عهد في عهد في عهد في عهد
يعني يتبعه في عهد في عهد في عهد في عهد في عهد في عهد
فالجمع ليشتر في عهد في عهد في عهد في عهد في عهد في عهد

انتم غيبتكم ثم عتدوا في زوايا وفرغوا لبعده العزلة الكئيب من العجالة وهم غورا
 بانهم لا يظلم عليه وقد صلبت ذلك انه فيكم لا للاولم وانما القبط المملالة
 علم فيهم الكسبية **ابواب** قرطاب ذنبا ووج العير لا يبعثونه ووج
 العير من التعمير والاشيا ومنز ابا عتيد العذالين والاشيا فغرتت ذاك
 بهما عفونته العير وسواهم اذ فؤله لم يعا فنده ما اذ انه فال اذ
 اتبنت حرا ومفولة في التي جمعة بغر مده لا انه لم يشتبه به ولم يثبت
 عليه وجوب العير فؤله لا يجب العير من فؤله فؤله من فؤله من فؤله
 كئيبا ومفولة فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 عتيدت من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 واقله ان يظلم الا بال من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 قاختم به فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 جز عتيدت السبيلت فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 اذ الا في بال عير ولم يثبت من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 وانتمه كعب وقوم فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 التبعث من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 التزيب التي بقله كلاب من الفؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 الملالة بنناء علمها التي فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 فضيلة عتيدوا نده على الله عليه وسلم المبلغ علمها الله عليه **ابواب**
 من يقول الا فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 يظلم على فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 بل يظلم فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 لا يظلم من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 المخرقة فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله
 اقلها لتعمير في فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله من فؤله

كوله ولعل
 يعلقون عير طاهرين
 العيرى والاشيا
 لم يظلموا من فؤله
 اذ فؤله من فؤله
 منه بل لا يظلموا فؤله

العمل

انقرط عليه ولو قرأه والقرآن وخمسة له بضمها انفسرت في الله في ان
 انفسرت في الله ان تكتبه اي اذ كرت في الله في القرآن او اضالك بالله في اي
 ويؤتى بعقد بالاداة الكافة المعنى على النفي والتميم وقا جعفر في امر الخواضع
 التي يشبهك البعل فبهل بروه ضاربه ومنه واسنوا والمعنى في الضاركة انما
 الفظة بكتبا الله وكرارة اربعة منه لذات ذبه بالاسم في ان الكليل
 والعصية ١٢٧ هـ قوله سالت زجلا في ان علة الصلابة كانوا يقشون
 على منزه طي الله عليه وسلم من الجاهل من الجاهل ١٢٧ دعة وعبر في خبر بن عموي
 ومي انظار وعاد بن قيس وزيد بن ثابت وابي بن كعب وعلم ابنته يوفى
 منده انبند كرامة وانما اعترف بالان في اذ انتم في ١٢٧ لا يقبل عليه قوله
 وانما عدا انيس من ابناء الصلابة ١٢٧ هـ قوله لا فخر حسنت في فخر وقع
 كذا في قوله الخواضع انك والاربع في قوله او كراه العناء منوب في يمين
 الصلابة ولا يدري بل ليد الموصولة المفتوحة في قوله او ١٢٧ هـ مشر
 ساعد التي حمة وقوله ان لم لا الله في اية الشيخ والسيدة اذ ان نيتا
 بارحون من اية المتى ومع والتمى في نسخة لعلمها ودعى حكمها وارب
 زعيم الجبل في ان نكاح اية التي توجرت لها ولا ومي عليه من زوجه ونكح
 شبيخة ولا في اية واما ١٢٧ هـ العلية في سيرة جعفر من الجبل المنسحق وكذا
 ترمع الجبل المتى في اية ان بنت ثعلبها ان ظا وافر في اية لا كرم منزه لا يتوقفا
 على كونها خبلي والمزاد في التهمة في شتر في كل زمان بل جملها في قوله
 اذ اخلصت اية و١٢٧ هـ جملها وكل من جملها وجملها بقول الوضع بالجماع
 بل فالملك توهم المتى ووجهه واذ ان السيرة الزم يرمع اسمها من الراجح في
 او ثلاثة اسمها كانت عمرا في حصة في اية يكون بها عمل في اية اخذها بقدر
 الوضع بقا قوله اذ اوصفت رحمت ولا يشتر ان تكبر او لم منزه ومي رواية
 عنه حتى ترمع واليه ذمها السابغ والتمهيد ومي صريح مسلم في اية او
 من حبيبة انك النبي صلى الله عليه وسلم ومي في اية اني دقا في اية تفعد
 حتى تصع بلما وصفت اية بلما في رحمت وفيه اية او في اية

فانما يارضوا الله الكريم في وصي قبلي من ان ذابوا احسن تشيعي فلما وضعت
 فالانح جهملا ونذرع ولزمنا الصغى اليسر له من ثم دفعه بقلع رجل وقال الله
 رطامه يارضوا الله جهملا ووصي رواية بلا زهنته حتى ومحمد فر وعد
 المرحوم من الصلير وجهملا وجمع شران وايشير جاد في الثانية زكاة فلا فيتم
 اولي تملوا المتراد بقوله التي رطامه اي تم بيته وجمع شران ويثير جاد
 اجمينية كان لتولملا في ثم ضعه فوله في في اية اتململ رجل الاخر المهلم من
 في ريع ما الجاهل منهم في المزنور واشرع جاد وان كان صغى امندرا لوقوله
 النبوية لا كنه كان ذكيا شرع الجوع وكان كثير من الكفاية لا تستغلهم
 بل جهملا لا يستقوا العزاة في حفظها وكان من اتبع له ذاك يستتركه
 بعد الوفاة النبوية ولفا منهم بالشرينة فكانوا يجمعون على جهملا في انشاء
 قبحي ونهم تليفنا للبرقع فوله وتعودت من في الاخ حجة جهملا عمرا
 وكذا ذاك سنة ذلك وتسمى بر فوله في التوراة وجهملا فالذي جهم
 في اعرفه وكذا في قوله املاك في بلادا وفان في قوله لفرقا يغت
 جلدنا مفوكلمة جهملا انه كذا من المار وفان في المعرفة اسنادا في
 المار ارضيعا ووجرت في الاستدراك للبلاد في اسناد فيون فالامر بلغت
 ان ان في فالعوقا في عم لينا يغنا عمليا الحديد ومنزلة ووجت في
 التعميق ايدلوق في قوله او فر في حجة فوله في حجة ايدلوقا في حجة
 فلا ينع لفي اذا املاك من انا يفوق الي في ثم ير من يبعده فوله وان
 يغيبون مع في وجمع ايدلوقا في افورا اليست من وكنه بهم ولا في تبه من
 في يروا في يها ضم واما بغني من ولا في سورة في يغيبون الناس هفوف في
 فالفرج في وقر في ذاك بغر تمل وفي فلا عزلة من فوله في تملع
 الناس في يبعث الراء في العتلة والراء والسباب الذي لا يغفر المشي
 والغر عند بل المار الله يغرا في ان هير يسمع في الهيم اى ويهمل تمل
 الصقلة المسمى ميمر الراس فوله في تمل في ايدلوقا في في في
 ايدلوقا في اليد والاني كونه لا ولا الا هلام والتهى منهم ووصي رواية

على

على فريضة بكسر الهمزة وباء الفاء وباء المعنى ومدى غمها ووسى اخي علي بن جعفر
 فوله بيبغي معاه بفتح الهمزة اي قد ذكر ابي جعفر هذا علي بن جعفر وجمعه وال
 بفتح المعنى والترادف منه وقوله اي فيقول العلم اني جئتكم في يومه البرزخ
 وتاقل لا يغفل انما لا يغفل العلم والمغفرة واول القول اني جئتكم
 فوله بفتح المعنى بفتح العين وكسر الفاء ووسى رواية تدعي بفتح
 بسكونه واول اولي الله الثاني يغفل عما يغفل التكملة واول الثاني
 منه والواقع ان عمر بن الخطاب لله منه فزم قبل ان يتسلم في العجدة في يوم
 ١٧٢ بعد فوله بفتح المعنى اي اوجع غير زائغ اي زالت الشمس حتى
 اجرا اي حتى بفتح المعنى فوجرت لا كركبت انما الالهية ونزلت
 من لغة العباد بفتح المعنى رفع المصارع رمانية لمعنى اجمال الالهية بالتمثيل
 والتمثيل لا يستقبله بالنسبة لما قبله على غير حيز يقول الرسول ووسى
 رواية ملك جبرئيل صكته غمي وغمي بوزن مائة رجل كاه يعرض
 بلطاح عنده الملاح له بفتح المعنى اي بفتح المعنى فوله بفتح المعنى اي ليتم
 بانه فوله بفتح المعنى اي اتقلى بفتح المعنى وانا كنت فيه والترادف منه
 خروج عمر بن الخطاب على استبعاد الزالك منه لاه الالهية والسنة
 فترت ولم يكن من له يعلم بامتق لعم وقالوا لمسيح اي زجوت
 فوله بفتح المعنى اي بفتح المعنى فوله بفتح المعنى اي بفتح المعنى
 كما قال لانه قلت من اخرج ذلك السهم وكلاه فزرتي قبل ذلك اي ديكتا
 نغرا كلالتي نغرا بفتح المعنى بفتح المعنى وفتح له وورد انه لما هج
 استغفرني يوما على كتمه وقال اللهم انه فركم ربي ورضعت فؤدة وانتم
 ربيتم فابيضني اليك غمي بفتح المعنى ولا فضيغ فوله بفتح المعنى اي نغ
 نسر لفرغها كرامتي وايض بفتح المعنى اي بفتح المعنى اي بفتح المعنى
 بفراد نغلي او بفتح المعنى بفتح المعنى اي بفتح المعنى بفتح المعنى
 به بفتح المعنى وجملة اليك كما بفتح المعنى بفتح المعنى بفتح المعنى
 فوله بفتح المعنى بفتح المعنى بفتح المعنى بفتح المعنى بفتح المعنى

اشغ

لينعمة (١٧) فترم ذكر سلكه ارفع فترم من امر الخيم بالشم وجمسب
 فلا ينزل واللم الذي في تيمم فلا قل ولا شوا (١٨) مثل شعبة العلم ولا فسورة
 وقهم وبتنزل اليك الخيم رية يجعبر اخرا من امر الخيم (١٩) وقع انهما فيه
 كما يتعرفه اهل شعبة العلم (٢٠) وان خيم على تيمم مع توكيد تسالفة
 الخيم (٢١) ومير يستعمل اوله (٢٢) وان شعبة كبراه (٢٣) اوله اضارة الى
 اي الخيم ومع غر راي الكبراه من اول العلم (٢٤) استنداره عنهم كفسر
 لينعنتهم باخيم (٢٥) ابناءه (٢٦) اوضح او شمس من الكلالع التي بلغه رايه
 التي غبته عنه (٢٧) في يفرده فابله ومتر من لية (٢٨) بالمضايير واقتى
 بعريف لا تغر وفي غسبية اي يغعلوا اخر (٢٩) احد عشر ثبت له فلا ليس
 فيه ويرم له استيفاه (٣٠) انجلافة اعتمدا اعلى فيجود ما كهم له وقد
 يكون الشنيز فويله في الدير والطاعة ضعيفا على تريم الخيل
 وسيتا ستم اوتى به اضارة السرا ولا يتركه في سله اذ بكر ليس
 من (٣١) كراه ونبعته (٣٢) وان كانتا قلته من تيمم فسورة قر تيمم فسورة
 فزالك ارفع لصوره لا يفاسر عليه فيه غيمه له لعلم الجميع بسببه
 لكل سلبه (٣٣) وان له من المله في قن له ليسنا لغيره فلا يرجع اخر
 اي يقع له مثلا ورفع لا بكم من المبادعة في المله اليتميم واجتماع
 الملائر عليه فوله وفي الله ضم مثلا (٣٤) من (٣٥) قوله (٣٦) خيل
 ولا كلاء السلابغوي لمر الذي في تيمم (٣٧) مثلا حتم يغيره
 النظم على غير غسبتهم بفتح (٣٨) مثلا فوله (٣٩) فسورة (٤٠) يفلد
 بضم السير ويسكونه في التوار وفي قوله (٤١) بكتسر
 الغير العجبة وتسير الراء قلن را فم رده تغيم او تغر والعبارة
 على حرف ففلا اي بعبارة تغيم الفتل والغتر في قوله (٤٢) بفتح
 جمعته وبها حبه وغيرهما للفتل فوله (٤٣) الفول (٤٤) اي في جمعها

ولا ينزل واللم الذي في تيمم فلا قل ولا شوا (١٨) مثل شعبة العلم ولا فسورة
 وقهم وبتنزل اليك الخيم رية يجعبر اخرا من امر الخيم (١٩) وقع انهما فيه
 كما يتعرفه اهل شعبة العلم (٢٠) وان خيم على تيمم مع توكيد تسالفة
 الخيم (٢١) ومير يستعمل اوله (٢٢) وان شعبة كبراه (٢٣) اوله اضارة الى
 اي الخيم ومع غر راي الكبراه من اول العلم (٢٤) استنداره عنهم كفسر
 لينعنتهم باخيم (٢٥) ابناءه (٢٦) اوضح او شمس من الكلالع التي بلغه رايه
 التي غبته عنه (٢٧) في يفرده فابله ومتر من لية (٢٨) بالمضايير واقتى
 بعريف لا تغر وفي غسبية اي يغعلوا اخر (٢٩) احد عشر ثبت له فلا ليس
 فيه ويرم له استيفاه (٣٠) انجلافة اعتمدا اعلى فيجود ما كهم له وقد
 يكون الشنيز فويله في الدير والطاعة ضعيفا على تريم الخيل
 وسيتا ستم اوتى به اضارة السرا ولا يتركه في سله اذ بكر ليس
 من (٣١) كراه ونبعته (٣٢) وان كانتا قلته من تيمم فسورة قر تيمم فسورة
 فزالك ارفع لصوره لا يفاسر عليه فيه غيمه له لعلم الجميع بسببه
 لكل سلبه (٣٣) وان له من المله في قن له ليسنا لغيره فلا يرجع اخر
 اي يقع له مثلا ورفع لا بكم من المبادعة في المله اليتميم واجتماع
 الملائر عليه فوله وفي الله ضم مثلا (٣٤) من (٣٥) قوله (٣٦) خيل
 ولا كلاء السلابغوي لمر الذي في تيمم (٣٧) مثلا حتم يغيره
 النظم على غير غسبتهم بفتح (٣٨) مثلا فوله (٣٩) فسورة (٤٠) يفلد
 بضم السير ويسكونه في التوار وفي قوله (٤١) بكتسر
 الغير العجبة وتسير الراء قلن را فم رده تغيم او تغر والعبارة
 على حرف ففلا اي بعبارة تغيم الفتل والغتر في قوله (٤٢) بفتح
 جمعته وبها حبه وغيرهما للفتل فوله (٤٣) الفول (٤٤) اي في جمعها

على غسرتة تغيم او تغر (٤٥) والغمض اي قر بعلا (٤٦) وقر غم ويجمعه وبطابعه

فوله لانه افرغ وجره نفيه العزم الجازع والجبنة الملافة
 به انه لا ينصرف واكثر ذلك بمادة كره من العزم وغنوا اشتقاء لا
 واقر على نفيه ان يتفاد انك تملكها فنتعيم بمرة هذا انما يعين انه
 صدق الوقوف بالعزم والجزم بل العزم تلغيم جزل العزم وحمل ومثو
 الجزع اليه في الية الجزم لنتك به ونستعي لما بهما والتلغيم
 للتعظيم والعزيم تلغيم عزم بفتح العيم ومثو التلغيم واقا
 بالكسرة فهو العزم والرجب اسم بفتح واو بفتح التلغيم لولا
 ومثو التلغيم الكسرة لولا ومثو التلغيم الكسرة لولا ومثو التلغيم الكسرة لولا
 ومثو التلغيم الكسرة لولا ومثو التلغيم الكسرة لولا ومثو التلغيم الكسرة لولا
 والضم للفتية ومثو التلغيم الكسرة لولا ومثو التلغيم الكسرة لولا
 المصنع تعلموه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقر ابا بكر ان يوقع بالناص
 باايم نعت نفسه ان يتفرد ابا بكر فقالوا تعود بالله ان يتفرد
 ابا بكر ومثو التلغيم الكسرة لولا ومثو التلغيم الكسرة لولا
 بنبي الله لانه انبيرا في الغار وقم في ذاه وتعلمه فوله
 فقتل الله شعور بنعملة لانه ابي حيت لم يبادر للبيعة مع انه كرم الغنوم
 وفرقتهم عن البيعة كئلا منه ان للاظهار في الخلافة حقا وخبر
 الى السلم بما مناه اجاب اليكم ان جعلوا وينقله ا تفرغ
 ان ممنوع الية ينقور بفتية الرجم ويويهم ٢٠ شير لا ابا لاية
 للجمعة فانه فرغ ان عزم اليكم رجم وقد كرمنا ان اليكم منوا لوجم
 فوله في افة افادة العزود لانه في افة العزود والمعنى عليه
 وذلك بتم العزود امنا والنقص منه كمية او كنية واقا حتمها به
 عزم العزود فليس منهيا عنها فوله وتغيب علم ان تغفر الاجماع
 على تخصيصه بالزكر وخلف ايضا على ما يلحقه سير العزود بالضرر
 بنقده ولا بد من سلامة الفم ان لم اذا يماضه بل بغر عن امنا
 والوكره ويستبر من يوم وهو اله المكنان ان نعيم الية سنة فوله

الجملة
 وينقله
 من افرغ
 بل العزم
 ومثو التلغيم
 الكسرة لولا
 ومثو التلغيم
 الكسرة لولا
 والضم للفتية
 المصنع تعلموه
 باايم نعت
 نفسه ان يتفرد
 ابا بكر
 ومثو التلغيم
 الكسرة لولا
 بنبي الله
 فقتل الله
 شعور بنعملة
 لانه ابي حيت
 لم يبادر
 للبيعة
 مع انه كرم
 الغنوم
 وفرقتهم
 عن البيعة
 كئلا منه
 ان للاظهار
 في الخلافة
 حقا وخبر
 الى السلم
 بما مناه
 اجاب اليكم
 ان جعلوا
 وينقله
 ا تفرغ
 ان ممنوع
 الية ينقور
 بفتية
 الرجم
 ويويهم
 ٢٠ شير
 لا ابا
 لاية
 للجمعة
 فانه
 فرغ ان
 عزم اليكم
 رجم
 وقد كرمنا
 ان اليكم
 منوا لوجم
 فوله في
 افة
 افادة
 العزود
 لانه في
 افة
 العزود
 والمعنى
 عليه
 وذلك
 بتم
 العزود
 امنا
 والنقص
 منه
 كمية
 او كنية
 واقا
 حتمها
 به
 عزم
 العزود
 فليس
 منهيا
 عنها
 فوله
 وتغيب
 علم
 ان
 تغفر
 الاجماع
 على
 تخصيصه
 بالزكر
 وخلف
 ايضا
 على
 ما
 يلحقه
 سير
 العزود
 بالضرر
 بنقده
 ولا
 بد
 من
 سلامة
 الفم
 ان
 لم
 اذا
 يماضه
 بل
 بغر
 عن
 امنا
 والوكره
 ويستبر
 من
 يوم
 وهو
 اله
 المكنان
 ان
 نعيم
 الية
 سنة
 فوله

الجملة

بدافا في الخبر عليه البلاء بعنى وقع وتمسك به قرفا الى النعمى
 تغيم وليس خبرا من الخبر وفير سبق في خبريك العيصيا او عليه
 جاز واية وتغيب بتمام ومترجم في اذنه منه باب تغيب اميل
 المقام والمنشور مع التسميوت بالنسبة في اللباص والمصير
 الكلام او غير ذلك تكلفا واستعمالا واقرا كراه ذلك يخلف
 به فلا يمتنع عليه لانه ينبغي له ان يهاصل نفسه في ازالة ذلك
 وتفصود النجدة او النعمى لا يتصور بالجملة والى اذ بل قد كانت
 به عقلية يتبادر من ضمها كراه لاه النعمى غير حسنة ويسغلة
 عنها وقلا وقلا مما قد يقع وميتا وفيه لا يخسده العبراء على
 باب قراغ عيني ٢٢ قلم بدافا في الخبر مما يبدا عنه في اذنه في اخر
 من الكتاب باب من لا ياتي ٢٢ قلم زحلا فيتم بالخرم مما يبدا عنه
 في النجدة في السلافة من التكرار اراء اخرى بعنى امر ضمنا لام اخذ الية
 ابن عم ٢٢ ادم بعنى وبغور القري وغدا يبدا لها ربي المفقور وضم
 عنه للاقام باب وقوله يشترع في ذكر الية انما يناسب
 كتاب النكاح والمناسب للكتاب العمود قوله في اخر من اذنه
 في قوله لا ياتي فضلا فقلت في رواية بملانية ولا يتميز في اخر اية
 رواية في او كلامه كناية وخرج ذلك على التوفير خبره في نكاح الانية
 وفرض ذلك بشاية وانكموا الانية ونعم وتبينت الكرامة باب
 اذ اذنت الية قوله اقول فيهم بالبلاء للبعلاء والمفقور في خبر
 مما اذا اذنتت بعلمها منصوص في اذنه وانتم في الية على الجملة
 ليلا يتوهم ان الواجب عليه في الخبر كما هو في خبره انتم على التوهم
 والتراد بالخطا في حيز من التوهم والجملة في قوله بعلى نوى في
 بعنى الخبر لا بعنله الموجب للجميع اذا اذنت لا يتوهم وفيه من خبري
 انه لا يقبل في الاخير في الية قوله في خبره من انتم في خبره
 والضمير الجمل المفقور باب لا ياتي في الية اذ اذنت في قوله

في قوله في الخبر
 من انتم في خبره
 في قوله في خبره
 بدافا في الخبر

وبنتي ايد بيته او افرا او جمل كغير منا ولا يقسمنا السيد لعلي
 وقلتم لمنا يوغر منه اي السيد يقبل الجمل على ريفيه وذاك فقيل
 لما اذ الخ بين وقع بغير وليك سيده والتتم به التغيب والتوير اي
 لا يغتم عليه او لا يضمنه الوالي جمل و اجاب اهلنا اننا لم نر
 كلامه اي انما سئل عن غير من في تعق (ص ٢٠٤) وهو من باب السلب على
 واجاب المالكية الفلابي بلستم انك بانه انما حكم عليهم بل اجم
 لي طامع بكمه ولانه اني فتح ما في كتابهم و رجه استشهدوا من اجري
 (ص ٢٠٤) واي بعضكم فيه كما عندنا في احوالنا مثلنا و الهمزة قلت
 من رجم السيد على الله عليه وسلم فقال رجم يهود يار يهودية اجاب
 اذ ارمي افرانه او افراة غيبه كما في التور و نعم يجب على العلم ان
 الذي المراد ليس هذا مما ارمي به واخره في كتابنا لا يفسر للمركبة وتغيب
 بانها فلية تميز ويمتلك سبب البغي فلو وقع من رجمه و من والى
 العصبية من اجل ذلك واشتهر الفضة حتى كثر والزل العصبية بلا رجم
 به ولم يترك عليه رجمه و من رجمه فلو وقع من رجمه لم يجب على العلم
 البعث منه و اجاب قرآني امله او غيبه كما في غيرنا من دواعي استنزال
 السلطان العزل الا يغيبه (ص ٢٠٤) السلطان الا السيد في ريفيه كما في قوله
 وقلتم رجه من اذ اجاب ثم يفسر المصلي به وعلان ذلك في قوله
 اجم و فنه لانه لم يقبل بذلك و اشارت برفيقية ابي سعيد الى اجري
 على كلامه (ص ٢٠٤) و غفول في الالاه على من الر فروع و اذ اجاز لنا
 تاديب و لولا ما في الصويك التلك و التلك و غيبه كما في (ص ٢٠٤) و اجاز له تاديب
 و فنيه من باب اولي قوله في موت ايد بل موت فلا جسر في
 ملكا رسول الله صلى الله عليه وسلم و فرا و جعفر المعنوا انه لم يسوق
 عليه و جعفر كما شققت غوى استيفلا منه على الله عليه وسلم في قوله
 وكما الموت لا يشهد من اجزاء الك و اجاب قوله في افرانه و خلا
 بقوله لم يتبع في لسته اذ لم يفر و اختلف في ذلك بقول الجمهور ان

و قوله بين على
 انما في كتابنا
 و السيد غيبه
 و قوله في
 حمله ابي جبر
 و قوله في
 و قوله في
 و قوله في

يحيى

بيت الح ذابار بعة فهو من وفه كما المزود في المكملة اقتصر منه وكذا
 ان ثبت جزاله وكذا غني بعدوا واما ان ثبتا وهو بعدوا فعلى الفاعل
 اذ في ١٢ قبلياتا ومعنى الجري والذابار غني منه وقع ذلك منع من
 ذلك ١٢ بوجه والغملة ليست عمرا وضوءا للزالك وقال الفاعل
 اخراى افلام ثبتة لانه وجزله مع اذ اذ قدرة مقرر وان لم تستر انهم
 رأوه كما المزود في المكملة وقال الساجع الا ان غلبه مما ثبت
 وتستر للدهاى كاه الابل بعد لنا وعلى اذ ذال منها قبل ان يوجب الفصل
 ولا كرا لا يشغف عنه الفوق في كلام الجمل باب واهاه في التعمير
 اشار الى انه لا حزمه وموزان الساجع وقرب المالكية انه
 كما التعمير في وجوب الجمل ١٢ كاه من ١٢ لبعده عن التعمير واجابوا
 عن الجري بل الابل وموزان برفق لانه كان ساجعا مستغنيا
 و١٢ وزى موزان بى الى الصواد والورى موزان الى المالك
 فوله في التعمير في اذ جزبه ولبقه اصل كان في اصوله كزاز
 في باب ك التعمير ١٢ و١٢ ب ١٢ ب ١٢ ب ١٢ ب ١٢ ب ١٢ ب ١٢ ب ١٢ ب
 لاه التعمير لا يكون ١٢ بسبب الغيبة بئلا ١٢ ب ١٢ ب ١٢ ب
 الوالوا على واخر بلام الجري ١٢ فاعل اخر وتغير الساجع
 وقرب الجمل وفهم له اذ ذلك فوكوال البراي الامل بالغل
 وابلغ واجابوا عن الجري بل جوبته ومنه النشر لعمال الصناديق
 بئلا يه تغر كنب عمرا الى بى موزان ١٢ ضع اى لا يبلغ بل النكلا اكثر
 من عشر موزان وقر عمدا مثلا كثير موزان عمرا كثر من الجمل وافر لاه
 الصناديق ومنه لاه ذلك مغصوب بلام عمرا الى اللد عليه وسلم
 لانه جمل موزان بى فوله لانه كليل لاه يستر لكوه التعمير
 فوكوال البراي الامل لغوله لو افترا السهم لانه كثر قبل اعلم اى
 للامام اى بى بى التعمير فلى الولى كاه الجري المتفرغ في
 النشر عن الجمل لاه في الضم والجملة ولا ضم انه في حصول الجمل

قوله غنى
 بوجه
 انما تستعد له
 في قوله غنى
 بوجه

بالتعميق الياء جمع راية كجرحه وعمران من الوادي ومنوا الياء في الأصل على
الما لانه مسبب بموا الياء من باب الكلام اشم السبب على المسبب واورد
تحت منزلة النجمة كما يتعلو بالفواصل كل قلاب عند الغلام يجوز فيه
الغفور وما يتكون الريبة اشملا في جمع عمير لا يكتب بالفواصل بسا
على الفواصل من الواو العفور ووجه الـ ٢٠ في قولنا لا يا حيرين الـ ١٧ والـ ٢٠
اذا كاه قتل التواليد ولله من الكبار مع قالة عمليته من العفور وانده لا يغتل
به ومخلفا من بعض منزل العلم الـ ١٧ تعيشه فصد له لغتله عن غيره فلا
يكون قتل غيره منه الاولى وتعمل اي المراد في منزلة النوع اعلم لانه
من ما جملت عليه الـ ١٧ من الـ ١٧ فلا يفيح الـ ١٧ قتل من في النفس
وان جملته قوله فقال رجل منوا بن قسغور الـ ١٧ في قوله يا حسبي من
وينه يا حسبي من بني كلابه يستعمل الـ ١٧ من بني كلابه من الـ ١٧
منه لا تقبل تزويده واجوز ان في قوله يا حسبي في قوله يا حسبي ان انه
وان تبا بنوفه الكثر من جلده يبلده من ثياب من ثياب نبي في قوله يا حسبي الكثر
من غوجه ووجه الصبر ممنوع وتغني قلاذ و ذلك لم يشهد وحريص
ثم تباد له بن الهايت النقي عليه بعراي ذكر الغتل والـ ١٧ وعين مهملا ومن
اصاب من ذلك شيئا بل في الله اه ضاء عملا فيه وان ضاء عملا منه
وحريف الـ ١٧ قتل الشعبة وقشعير نفوسا قوله لا يكتن عملا في كرا
البنجار ومنوموم وانما عمير من انى بانقله املا النسب ووصي قارب
البنجار والهمم اليهم الـ ١٧ الكثر ومنوا ايضا ومع لا يكتن الـ ١٧ كندر لا تجميع
احرا من الـ ١٧ الكثر ولعله كثر بل يعلف او بل يعلو قوله لا يكتن
كل الـ ١٧ الكثر الـ ١٧ كثر فهو سوال عمير في قوله لا يكتن الـ ١٧ كثر
اليه من رواية انا احسن وكذا الغلصية التي تغر مناه في قوله لا يكتن
لا باقيا لسؤال الـ ١٧ كثر فقبل وفومعه قوله لا يكتن الـ ١٧ كثر الـ ١٧
في العجمة لو انما بنى الـ ١٧ كثر في قوله لا يكتن الـ ١٧ كثر الـ ١٧ كثر
واجاب وقر اشملا الـ ١٧ في النجمة همز الـ ١٧ في قوله لا يكتن

بنفسها بغير تفسير في هذا تغليغ في افر القتل والمبالغة في الزجر عنه من جهة
 جعل قتل الواحد وقتل الجميع سواء في الاستعداد غلب الله ومعجابه وكذا
 احتياجه في ثبوت قتل جميعه بل في المتعذر لقتل البعض اذا استند الى قتلها لقتل
 الناس جميعا كذا ارضيت له وكذا في جانب الاحتياط والترادف الا ان تفاوت في
 استنباط الملائمة كالخوف والحرى وتبين مملو اختلعا في فاعل قتل كذا ابن عثيمين
 انه كان عماله لا كلام في ذلك بل يخرج من اجله في قتله وتجهده ولم يكن الربوع
 مسمى بملا عندهم وقد في الغيبى من تارة في الغفوة انه يفي بمشورته منذ ثبتت
 بغرذالك حتى قاتل كذا في قوله لا تعرفه الا من قتلوه من بلاد جهنمية
 والرجل المقتول من امر بن حبيب من اهل قريظة والى كذا وقع اسفاقة لم يغير
 اسمه واحسنه ما قيل في الغيبة ما حمله ابن زبير في جوارحه العتمة حيث قال
 قتل اضافة الرجل اليه في العمران فيه في قوله ولا امر بالمعروف الا فيه الريبة
 والكبدارة وانما من قتلوا اجتهادا نبت خذله بعينه للاسفاقة الخ واحذر ولو الابا
 لكذا في اجراء وانما عنقه النبي صلى الله عليه وسلم لتكيد الاحتياط في قوله
 عزم قتلها فالاول لا يقتل من علم من اجل انه صلى الله عليه وسلم اعطى دية
 التعجير الزبي فتلهم خالرو وقد اعتكفوا بالسيور ولا بقوله حين قتل خالرو
 ايضا بن حزيمة ومن يقولون قتلوا قتلوا الله في اهل البيت ولا صنع خالرو
 لا خالرو الاجتهاد واخذوا كاسفاقة واقتلوا في النبي صلى الله عليه وسلم
 الريبة تعظما وامتنابا في الغيبة وتنعى بوزالمة الغفوة خالرو لثم في قوله ايضا
 في قوله ايضا حتى يعلم فلا يغنى عنها فقرة كذا ابن عثيمين عن قوله
 قتل وان نكسوا ايادهم الريبة انه اختلعا فيم ويعزل يتوهم مثل قاتل اسفاقة مثل
 يقتل او تغلغ عليه الريبة او يغزى بالندوب والى كذا في قوله بن زبير يتشرك في قول
 الذي كبراه النبي في يستغيم للاسفاقة وقد في قوله بن زبير مراة اسفاقة قال
 في استغيم في وقال العتق في قوله استغيم في قوله استغيم في قوله استغيم
 البغلة تملأ الكعبين وقدمه في الاسلام بل في قوله ما كثر فنه كثر في قوله اسفاقة
 لتيسير تملأ عليه في قوله اسفاقة في قوله اسفاقة في قوله اسفاقة في قوله اسفاقة

لكبريائه وانه ولد به اسلام وقال ان جميع قسريه يكونه ذالك الوقت اوان خوله
 اسلام ليلا من جرسه تلك البعلة ولحمه في ذنبيه لا يكونه فيعلم ان ذالك
 وقته انه استنصع واستنصع له فذل ذالك من عمل الراجح فغالبه معزاة البعلة
 لما سمع من انكار الشريد وانما اورد ذالك على تسهيل القيد لغذ ونشر ذالك
 في بعض كرمه في رواية (٢٦) عشر حتى تمثيت انما استنصع بوقه زوقه ورفع عنده
 فسلم من حريك جنونك ثم عثر الله بمعزاة الفصحة زيادة ان اول فحده بعك ناصه
 من المسلمين التي فقوم من المشركين فارجع رجع من المشركين بهم فبالغ بفحص رجل
 من المسلمين فمقلته كندا تنصرك انما اصدقاءه بن زجره بلما ارفع عليه السنية فذل
 لا الا الله بقتله العديك وقبدها النبي صلى الله عليه وسلم فلما كلف
 تصنع بلالا الله (٢٧) الله اذ اجلاء يوم الغيلة فاذ ايل رسول الله استنصع في
 فال كنه تصنع بلالا الله (٢٧) الله فيعمل لا يبره على ذالك وقال انتم اهل
 لعل اصدقاءه تاروا قوله تعلى قلعي يذبحهم ايلانهم لئلا اربابنا سئلوا لذل
 معزاة النبي صلى الله عليه وسلم ولم يزل في ذية ولا يميز ملافنت كانه حمانعي
 النجوع على عمويه دنيا واخرى وليتشر ذالك المراد والوجه من المفاير انه في
 يذل ذالك ايل الله يبعوه فبعوا فغير ابداء حبب الكعب عنده حتى يبينهم اقره
 ملافن ذالك حال الكاف فلبه او حسيبة القتل ومن ذاك يملاي قلا الوهم يمليه
 الموت وواخر وجه الروع التي الفرعة وانكسعا الغصلا تترحم (٢٧) اخره ومتر
 المراد بلالا يةه ووسى رواية (٢٧) ثم صرا بلا شفقت عرف فلبه حتى نزل اند فالها
 ارم لا فال النور وقا يمل فلها من ذالك الغلب وقغناه انك انما كلفنا بال عمل
 الاعمى وقد بينه بيد اللساة واول الغلب فليترك كرمي التي واقبه ولا تترك
 عليه ترمي العمل بالكم من اللساة فغال ايل الشفقت على فلبه لتتعم مثل كرات
 فيه ارم لا فوله اذ من النقباء اراجع فاصبه بجلاب العرود كقلا له وقوله
 مناه بلا ينفذ فتعلى بيلا يغناه فوله (٢٧) قولهم على فلبه ايد تعض المسلمين
 واولا عمل على الله تمليه وسلم فكني والمعنى في بقول ذالك ايعني فورا بعة
 وقصره ومعنى عمله على فلبه كالبغلة الخار حترمي كرامة (٢٧) سلم

فوله قل ليس بيدي اي على من يريد ان يؤمن على المستبر وكساة ابن عميتة
يكره قتل يده لانه حمله على كاهله اذ جرح فوله لا يسز الا رجل يعني ثعلبه فيصير
الرجل وحمل ابو بكر له وقربك فسلكته من اليمين العريضة على عمه هتملا
للمادة وخاصه غنم ميم بها اذا كراه قتلها لم يجلت ولا يدبر العراولة ويتوعد
او كلب فلك قتلها وقالوا كراه لا فرد بينه وبينه ولا واسئل البياض
وانبذته بقوله انه كراه في بطنه على ان قرعته على العيية يذبح وان لم
يقولها ولا وجهه بل من اشعره البعول وجهه نحره فله النبي صلى الله عليه
اذا مثل بجمه باب قول النبي يا ايها الذين امنوا كتب عليكم
القتل اي المماثلة فيه اي العمل المماثل اي ما كانوا يفعلونه اي الجملانية في قتل
الجماعة بالواحد باب سوا الغلاظ اي طاعة للمفعل اي المتهم بالقتل
وختن تغليلية اي في الجزء اي حكمه في حكم على الشيء في مقتضى القرار
وبس من ملك اذا الشيء في حال التهديد وقال اي في حال التهديد وقال
المزمت خمسة اقوال في سوا الشيء خيل وتبت في قرار كلاع وقال
فوله في الشيء وقال اي في الشيء وقال اي في الشيء وقال
على ذلول عنه والاعلى عده باب اي اقتل بغير او بغير اي بانه يقتل بما قتل
به للبالسيف فوله اي ثعلبه او الذبح اي جمع وقال وقال على البعثة واما حديث
لا قود اي بالسيف فقد ضجعه التي ار واي تسمى وتسمى مما واي بغير اي بغير
باب قول الله تعالى اي النفس بالنفس اي الشيء بالشيء اي الشيء بالشيء
شم في قول الله تعالى اي النفس بالنفس اي الشيء بالشيء اي الشيء بالشيء
والله اعلم اي الباء بغير اي الشيء بالشيء اي الشيء بالشيء اي الشيء بالشيء
بالنفس وقال الله تعالى اي النفس بالنفس اي الشيء بالشيء اي الشيء بالشيء
المبارك من الشيء بالشيء اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء
الشيء بالشيء اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء
بشرك اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء
ثعلبوا على وكاه وقال الله تعالى اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء اي بالشيء

ابن

ولما مفتوحة الرتبة لم ينزلها بعد الموت ثم زيد لما قبله وان كان داخل
 للولى لا كراى عقب الغنيم قبل مؤونه كذا ذاك وهية عند العاقلة
 فتيم عليه احكام الوهاى باى زاد على تلك فمضى الى موته على
 اجازة الوارث وراجع وامر به باى اذا حنت فاصليا وقتل في هذا النسب
 الى الله عليه وسلم ذاك الباب اذا لم يبق الفل مفرقة فبلى اى ذاك
 ان لم يدخل اول الكوميتير في قولهم لا يزد من ٢٢ في ار مترقير فاب فتل
 الرجل اتم ال ٢٢ خلا بلا الكوميتير في قولهم لا يفرق ولا يفرق الرتبة لا كى
 في ٢٢ ستمه ان يعرفى الباب سنة لا احتمال ان القتل فيه عملة اى
 خفتة لا خزال الماء والقيل في ذلك ليس للفصل بل لرفع البصاة فلا
 يغير فيه تلك الفول باب الفصل في الرجا والسنه في الجماعات
 وقال اصل العلم اى الجمهور منهم وقال الكوميتير بخلافه ووالرمد
 مثل الارض مثل المغوار فانه اذا قتل ميتا فقتل له منه من قبا اولى
 مثل افيلاس واسد للنص يقولون انما انزله في جمل العقاب اى
 المعنى يقتل له منه او جهتا اغت ابوع العقاب اصلا اغت وراى
 ان يبيع بنت النصر ثمة اضر على الجارية وسبوه في تقسيم البغاة ان ان يبيع
 كسرت ثمة جارية و فزجزم اجره مع بائنا فقتلوا لعميتان و فقتل
 لا فالا و اجراء و هربى عمالة ثمة انما فيه تلامهم على الغلعة النهى الى
 حليفة الفصل باب قران حرفة او اقتصدوى السلطان كلامه
 استصمه لى اى ذاك جلاله اقواله الى اذ افتر على قبيلته وى رجع
 بلا امثال في جوازها واموال الفطار كان عليه اية العشى كما قال
 ان يرحل انه لا يرد فيه من رفع للملح من روى الرشاء والخرق الى فحى
 والشخص النذل الغرض كالحرة وعمل السبا بعية العربى على الامه
 بفالحوا الا يبيع عليه في الرتبة والا ٢٢ غله والى الكية يقولون بالفتا
 اى قد كرمته وبالرتبة ان فصل زجره بلا طاب عميته لانه خطاه واجازوا
 تم الحزيب بانده حرج فحى عن الرجز باب اذا فلتا في الرطل او فقتلها

رفقة او اعنشى
 النصارى على الرتبة
 و فقتلوا ففقتله
 از كرمته في جوازها
 في الفصل

ب...

اي بنو السيف في الاحكام وبيته من امها قيل قبيح وبيته في بنت المال لا نه
 كان بغير نوع وصلي وعلق وجهه فداور في بعض كرمه في هذا خزنة ومرو
 بلا افرقة ابوالعباس السراج في تاريخه من كرمه في بكره اه والرخز نعمة
 قتل نوع اخر قتله بعض المشير ومفوز بخرانه من المشير في قوله رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ورسالة يقاتل مع ارساله وله ضامه من سئل عن الرضى
 فقال قوله النبي صلى الله عليه وسلم من عنده وفيه بغية خيم وقيل مثل جميع
 من حضر لا نه قاتل بوعلمهم ولا يتعدوا الى غيرهم وهذا السابغ يقال
 لولده اذ عم على من سببت واخيه فداه خلف استبوت وان نكلت فحدث انه حلاله
 وقال اولك رفة مزار لانه اذا لم يعلم فاقله بعينه انتقم ان يؤاخره اخر
 ولهذا في اختلافه في جميع الحكم في التهمة فوله بغية في سبب من
 وقيل في خيم ومواله كواب اجاب اذا قتل نفسه خطا ولا ية له
 الكرم في لا وجد لغوله ولا ية له في محنوا ولعله من تصم النقلة ومعه
 واخر التهمة المتفرقة ابرح فيكون لا نه في الجرائم فالامر في حال
 قال في اوزانها واخرها استولى قبيح وبيته على العا فله تزويج لورثته وقال
 الجمهور لا نه في ذلك وفيه تمام حجة لهم انهم ينقلوا لانه عليه وسلم
 اوجب فيها شيئا ولو وجبت لغيره لا يجوز تاضي التبا عروفتها العاجلة
 وقيل في جموعا على انه لو فجع كرم فلا من الحكم اريد ثمرا او خطا له بهما فيه سن
 به فيهم اه قوله في لانية في قوضيه وتمامه منو مع سلمة في لانية
 والشيئتان جميعا منبته الاراحين والغايل مثلا امتعتا به في سببنا
 فلذلك لانه صلى الله عليه وسلم كما اذا تم على احد او استغفر له في
 عن قوله استشهد ومنه انتظار واشد الرضا صبي له في باب ما يجوز من الشيعي
 مرانه رجع عليه سنة في باب ركبته بقتل نفسه وغوله في علمه رقت
 عزه به جواب لانه في وقرن ثم من يمتد نوي اه له لاجل من اخرج الجملان
 واخر التعبا لانه كرامة من ابي بلال في قوله لانه لاجل من ابي بلال
 القتل في قوله في قوله لانه لاجل من ابي بلال في قوله لانه لاجل من ابي بلال

اذ انصرف يجر بفتح فتا ياله اية بلائس على المغفور بن ليل الحديث
 والعراض به يعلم بن ابية والمغفور احب يعلم المنزور ولم يسمع ومنزل
 مزبب الضابيع وعرفك وايتاء اضم منها وجوب الضمها فلا يبيح في
 علم لو بلغ ولكذا منزا الحديث ولها لغة وكذا قال ابن جبار لم يبلغ اليك
 منزا الحديث ولا ما لها لغة ومنه لا منزا عن ابن ابي عمير بل جريتم اء ينال
 المغفور وان لا يكتم تليح يجر بل يعين ذلك والام يجر لانها امكنه الاض
 بقر اليا الاض وعما بغض اليا الكية الحديث على مغزاة المصولة قاله ويكون
 ضفوه نية العراض بعوله لا بعول المغفور اذ لو كان من بعول صاحب اليد
 لا امكنه ان يخلص يجره من غم فلع ولا يجوز الزرع بل لا تغلق اء اءكاه الاض
 اء باب العري السرى قاء بالاضاص منو بجر اءكاه الكس كاه فنصبها
 واكر الضاص باء ينسب ينسب اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 مله سنوية او متعلقة اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 او قاء ونهلا اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 مله اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 يغتص منهم كلهم اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 يتغير واحده منهم للفصل ويؤخر من يجره اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 المقصود منه والقرنبا الجمهور وروي التلذذ عن عبد الله بن اءكاه اءكاه
 فوله اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 منغض اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 تعز فلا منزا قول الشيب بمنزلة واستغى به في التوحيد بانها تعز اءكاه
 بلا شبهة واشدار لرد له في منتهى يقوله وعرفه قال الاودية ولو تعز
 فوله لو اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 زوجهلا وثم في حيز من لا اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه
 اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه اءكاه

زوجهلا

زوجها خليلا وقد كانت له ذوات من الاغلام بفصيحنا بقاتله بواجبها وامتعت
 منه وبها وعمها واجتمع على قتل الغلام الرجلان رجلان اخوان والتم له وظاد فيها
 بغتلولهم فمخوفا اعدوا وجعلوا في مئبذة ايدى عمه من ادم وكتم حصوله
 وكيفية بواجب خليلها قبل امتهم ثم اعترض الباقون بكتب على يومين ومورا
 بشانهم الى عمر وكتب عمر بغتلولهم جميعا وقال الخ ولم تغمر واسمها ومع قوله
 لا يولد لهما مشهور فزمت عليه الا لافورة وبها ١٧١ اقصت الى جرح
 وفتتصر من الجرح لما باللعن وصيب ذلك عمه فدفنوا المائتة في الغصان
 لكثرة الاختلاف بالغزوة واللعن بالواجب ١٧٢ بالاجتهاد فوله
 لا واداة عمر فرح بباليرزة في رواية اخرى بباليرزة انه قال فتمت
 شجرة ببنو امة رجل وقضى بباليرزة فقال له بملكنا على شئ قال له افتحص
 فلابي فقال النعقل فلابي وغتلولهم من الجرح وسرقهم قال ليستره ارض
 معلوم من ارجح اوقات باب الغسالة فوله لا يولد له ولا ميراثا او يمينه
 ذكر له فيمنعت الغسالة اسارة التي ترجم رواية اية الغسالة تتوجه
 على البرع عليهم ومضى رواية سعيد بن مسهر في الباب وقضيا قلبك
 انما تتوجه اوله على المرعير قلبه نكلوا فيتم على المرعير عليهم فيملك كل
 خمسين واقوال المرعير بنوزع على حسب ميراثهم وتسمى له رواية يعين بن
 سعيد المذكور في باب الكرم الكرم من كتاب ١٧٣ ولغتهم ان تصنفوا
 فيتيلكم او قال لا اجبكم بايدي خميس وكنم فالوايلا رسول الله افرم له قال
 بنتم يكم يهون في اياه خميس منهم وكذا رواية قلبه التي في باب كتاب العالم
 الذي عماله من كتاب ١٧٤ كرم ولغتهم ان يلقوا وتشتغفون في اصبكم وقالوا
 لا قال انتم لكم يهون ثم اى رواية سعيد بن مسهر المذكورة من ايعت
 قوله قال يلقفون فالامل الجرب انما ومع رواية اشغف من البيضاى بنوثة
 المرعير باليمن الكوفة لا يكره اليهم واستمكت رواية يعين بن سعيد وقلك
 تملز زياد من ثقة حاربه فوجب في قوله انهم ابراهيم فوله لا يفر بها
 وغاوية اغتله النفاقر وغاوية وعمر بن عبد العزيز قلعع ابن رطل

انما افاد ابنا وجمع بلاء فعلاوية لم يفر بينا بنفسه مير عن فتاة
 واذ في العود بهذا البعض عماله واه عمر بن عبد العزيز افاد بئرا حير كلاء
 والياء على البرينة ولم يفر بينا حير كلاء ظليفة وفسر اختلافا في العمل
 بالفسادة وبقيت الا بغير بينا اطلاقا والجمهور على العمل بهذا الا ان السادعي
 يقول انما بغير بينا في البرينة وفيه والاشقي بينا في ومثل الكلام في صنع الموهب
 لذكره رواية شعيب بن عمير وارتباطه في بزازة فلاباة وقد يفر بغير بينا
 حتى في العود فوله (الكلمة الكريمة) اغراء ومثل الفضة مبيضة وحريرة
 ابنا وسعود وعمر الله وعمر ابراهيم ابن اسهل والقييل عمر الله بن سنان
 وانما على منهم الرهينة مبيضة وعمر الله كما في ارام الكيم وكتاب الخداج
 التي عماله بزميت عمر ابراهيم لئلا يترك له والحق وقد لا يشتم
 عمه مبيضة وحريرة وكان عمر ابراهيم منمنا بزازة الموهب حتى قال
 الله عليه وسلم في الحديث لا انا يجلس لم يكن يجلس حكم واد عمه نزع حلقه
 المزمع عليهم وانما اخبره بالبركة وفيه وكتبه التي امل اخبره كتاب (الملك)
 فوله (مراجل الصرافة) الكلى الصرافة على بيت المال لا تتباع بلامه ببلان
 فوله (مراجل الصرافة) لولا قول لي اية فلا بية بلانه ليس من واليه
 بالاطالة نزع يعرضه بالولاء ببلان فوله (توضيح) ولا هي في العداوة
 ببلان الملو في ثمانية فوله (الملك) اية معاونة وعمر الله بن ابراهيم وعمر
 الملك بن قسوة اذ في ثمانية عمر الملك اية معاونة فوله (توضيح) ببلان
 نظر اذ معاونة ثمانية شهداة سمع وليس فاذ كره معاونة وايفيش
 الايلة المستنكر للملوك فوله (الملك) اية ببلان اخبره الاخر ليس من قلع
 الربيل الا قول كما في تومع فوله (توضيح) الله ما فتل رسول الله صلى الله عليه
 وسلم (الملك) اية ببلان ابراهيم لم يجمع له وجه اصير لالا ببلان ببلان
 الفوايد الفسادة مع اية العود فتل بفساد بفساد وهو اصل التلا والواقع
 النزاع في العلم التي ثبوت ذلك اية مثل الفسادة من جملة كل في الا فوله
 اقول كما في بعض ببلان على عذرا فلهذا اذ ببلان جمع حتى مبتر او فتره فتل ببلان

للبلان

للعلم والبناء للملاحة اية ولتنبس الجارية في نفسه اية بلا حتره
 اليها من الغنم وقتلها بالبناء للمبغض اية فيسلكا وفوله اواز ترا
 ليس ثم كذا في الغنم ومو في قصة العري نبيس اتبع في اتبع ومهلا تعرف
 من جيلك الغنم فوله وقال الذوق اية بغضه ومو عنبسة بنى
 سعيد وكلاه يرخيل والناس وكلاه عنبر الميك بن مزوان بغز اى
 فتلاها له عمرو بن سعيد يكرهه وله رواية واغبل رقع الجمال وروقه
 ابن قبيس ونبيس كوفه وهو ابن عم الامام له ابو فلانة
 بن يونس العري نبيس بلدهم ثم فوا بقتلوا ابل جلاب ابو فلانة بلانهم
 از ترا واقراروا وقتلوا الامى ومزاد الكفاذ اليرجى على اى
 عنبسة لم يضح المديس على وجهه وكلاه يجرى ايه كاله على جواز
 القتل في العقيمة ولو لم يقع الكيفي فلما ساء ابو فلانة العريس
 على وجهه اتمى له بالفضيلة واثنى عليه والشه بعفتين قصر
 نعمته او جمع صلواتهم بكذا فوله كذا نهم في كذا ابو فلان في مدية
 فوله او فرق كذا في منزل السنة ايه ايه في مدية الفوه لغز ايه
 ابنتهم فوه الدية ابن عمير كذا اوز ابو فلانة منزلة الفضة
 فوهلة ويغلب على الضرا انما فوهة ميرا للده بن سهل او مبهلة وان
 كراه كراهي بلعل عنبر الله بن سهل وروقه قدر فوا عنبر البصر الى الله
 عليه وسلم فبالا يتوجهوا الى ضيبي ثم توجهوا بقتل عنبر الله ومو
 الامراء بقوله مندا اخرج رجل منهم بنرايزهم وفوله اخرج رجلا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لعنه الله الى الله عليه وسلم لما جازوه كراه
 د اغل البنت او الشير وكلوه اخرج اليهم فاجابهم واه كانت فوهة
 اخرى وبعد تركيب فوهة بمل فوهة كما قال الغلابسوقا مل فلت ابو
 فلانة وفوله قال الرهوة جعل خميس ايه قفرع وابد نهم له رواية
 سعيد بن عمير فوله خلغوا اهل بيعة اية نقلوا اهل الكاه بنهم وشبه
 من اهل بيعة كذا نهم خلغوا اليميرانت لبعثوا من اى يجرى ايه اهل يليلع

فوله
 ووازلنا
 من ذوق الفوه
 على جلاب
 ابل جلابية
 وهو اهل
 من اهل
 بالانبيس
 ايه ايه
 في قصة الفوه
 انه من اهل
 من اهل
 بالانبيس
 او من اهل
 فوله وهو
 اهل
 اهل
 بلانهم
 في حفتة
 ليس
 وقال
 الفوه

ولا الذي يرخل غول وكانوا في الجملانية ربما بعقول الخلق برؤوس
 جميع القبيلة وابتغله ١٢ صلح وبنو ابي كلاب من الخليل فممن
 ومن اولياءه واهله ووجه تلعبهم على علم الخليل لانهم يشتقون
 الولاية بالامالة وان كلاب حليفا بفتح لم تسمع من موامع الولاية
 زمر بن لاد (١٢) بالعلم نفس والواقع في الغنمية ١٢ وازيرليل وحيون
 اخ المقتول ابا ليعز وحاصل الفضية ابا الفقا اذ عسى ابا
 المقتول الصخلعة فزوه فانكم وامم ذلك وخلفوا كاذب من قدامك
 الله بمنك الغسافة وخلص المظلوم وخرله وانتم كنعان من جليل
 خميس بن سماع ابا المملوك بملته ثبوت الولاية لا الفتور ففتن في ذلك
 ١٢ كتيبة بنمير واجزان وبنو له بن قيس فمسيك وبنو له بنمسيك
 على تقريم تسليم قافلته فمسيك واولاد الفاقيل قلاله كلاب بن يث
 بممائه وبنو له وكذا في كلام الخليل لاه تخلص المقتول فسلم فسال
 ابن حجاج وليت في قصة المزي ليس فممن بح بلا صنع فممن مثل افاد بالقسامة
 اذ حكم بالريه ايه قلاله جميعه وبها الولاية فمذلة وقابل خلفا ايه
 اخ المقتول والفايل ويخرج المقتول كمال الخمس بفقوله وبنمسيك
 بملزاد مع تسع واربعون فوله ابا المي السلام وبسري رواية من السبع
 ومسا اول له افاة بنمير الملك كانت بالسلم ويحتمل ان ذلك وقع
 منه بالعمى عن فدا ربيته فلتعب فراز بنهم ويكونوا من اهل العمى
 بقوله من المي السلام وفر تعيب الفاجيس من عمر بن عبد العزيز كيف
 ارجل حكم القسامة الثلاث بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومثل

انما قالوا عسى
 ابا المقتول ليس
 فزوه فانكم
 وامم ذلك
 وخلفوا كاذب
 من قدامك
 الله بمنك
 الغسافة
 وخلص
 المظلوم
 وخرله
 وانتم
 كنعان
 من جليل
 خميس بن
 سماع
 ابا المملوك
 بملته
 ثبوت
 الولاية
 لا الفتور
 ففتن
 في ذلك
 ١٢
 كتيبة
 بنمير
 واجزان
 وبنو
 له
 بن
 قيس
 فمسيك
 وبنو
 له
 بن
 مسيك
 على
 تقريم
 تسليم
 قافلته
 فمسيك
 واولاد
 الفاقيل
 قلاله
 كلاب
 بن
 يث
 بممائه
 وبنو
 له
 وكذا
 في
 كلام
 الخليل
 لاه
 تخلص
 المقتول
 فسلم
 فسال
 ابن
 حجاج
 وليت
 في
 قصة
 المزي
 ليس
 فممن
 بح
 بلا
 صنع
 فممن
 مثل
 افاد
 بالقسامة
 اذ
 حكم
 بالريه
 ايه
 قلاله
 جميعه
 وبها
 الولاية
 فمذلة
 وقابل
 خلفا
 ايه
 اخ
 المقتول
 والفايل
 ويخرج
 المقتول
 كمال
 الخمس
 بفقوله
 وبنمسيك
 بملزاد
 مع
 تسع
 واربعون
 فوله
 ابا
 المي
 السلام
 وبسري
 رواية
 من
 السبع
 ومسا
 اول
 له
 افاة
 بنمير
 الملك
 كانت
 بالسلم
 ويحتمل
 ان
 ذلك
 وقع
 منه
 بالعمى
 عن
 فدا
 ربيته
 فلتعب
 فراز
 بنهم
 ويكونوا
 من
 اهل
 العمى
 بقوله
 من
 المي
 السلام
 وفر
 تعيب
 الفاجيس
 من
 عمر
 بن
 عبد
 العزيز
 كيف
 ارجل
 حكم
 القسامة
 الثلاث
 بحكم
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 ومثل

سيلة

الخلق

ان شجر ابا بنينا خلقه انهم المسار فوله يقاتوا جميعا واولت الغنم ابي
 ابراهيم اقلت بدم اولد وتبعه في التوسيع وفتن المسار والصلح وغيره مما اليعز
 في التفرع والصلح اللانم وقد ذكر في الغاموس اقلت على بنينا الميعول قات بنينا
 وبلادهم كرا فوجع فبنوا يستعزله فالوا الغنم ابي مما اخوا المقتول والوا المي بنمير

المتعلمه بقوله فلا بد ومنه التبعيض وقره مع هذه في ذلك قول
 في سلا غني فتنيد مع انه انقلبنا علميه وهمة ٧٦ فصار الى خمسة ختم
 في كتابه احراما مع ٧٦ اخره لغلظة يعطيه وكذا النسخ حكاية ورسلة وق
 ان ذلك اتعلمه لهذا بالفساقه اذا اتمدغ لينر فسادا وجموع عبد الملك
 لا اجبة فيه **باب قرا جمع** اي تعمر وفتكر له **باب قوت** قوم عزله
 ببع زعتك لغنى يعر ويعفوا عينه فلا يد له ٢ واخره او لا يوافق
باب لظلم الذي كثره التحريك فيب انموذج نرايه العلل والزفره او
 ويؤيد له في ١٢ استيعاب انه كلاء يتبتل ويبتعهم وينسخ فل يستل
 زسور الله الى الله علميه مثل الكبار العلم به في فتن كفى العرى وفيهم مع
 من الكفار ونفقت ذلك علميه حتى كتم ذلك علميه والنعمه بالشفص
 قول ١٢ بالمزق اخرى اقل الالفه فتعزله او لاء تر ان السفسف
 حُر حتى لا زك التزق ونفقت اليريه والفساد وان لم يكن شيء من اليريه
 لا كند لازم لاه نفقت الجملة لم يرخ في ١٢ بلا حيه ونسب مع لزوم ذلك
 وقربتي في مبدأ **باب قرا** اخذ عند او اقتصر ووا السلعله في زمب
 الملكيه في المساله وبتسري رايه اليه في الهمم المالم قرا كمدح
 في نيت قوم بغني اذ نبع بققوا وانمينه فلا يد ولا افهام وفال يجيب
 ان نمر لغر ملك الان ينلغذ العتم وفال الذي كتم حمله على نفق الاني لا يتس
 فع وجود النسر بنفق الحجج ولينسخ النص في سر **باب اسميل**
 العقاله للزويه ليلا يصبح الدم او يتجلس الحجج في اكثر الصور
 خلقت من مخوم ولا تخ زوازك وزر اخرى لهذا المطبوعه بالشنبه
 في اجلاء قوله مثل عندكم ١٢ اي نفس اميل النبي كانوا يعقوناه
 النسر الى الله علميه ولم علمهم ينسب ولا بد في ربيته انتموا الكهتر
 واستشهد الناع فندرجه وجملة يعطى لبقه يدزوه رايتهما والنفق

وفي قوله
 وان يعقونا انبي
 ٧٦ تنسب اليه
 التلاه في وقع
 ثمانيتها زفره
 فم على ميل الخبار
 وفي قوله ثم قدم
 بفتح الضمة
 انب من ذكر
 تره ونسبها
 انب بخلافه بالفتح
 ولا يتعلم وقد
 ان نصيب ففتن
 او تره والنسب
 اسمل **باب**
 قد كمدح في نيت
 فوم يقفوا
 علميه في اليعوم
 فدان علميه
 وقوله وقد

تبعية اذ اجمعتا يعن بمستشهلا وذلك الكلمة في المهور وكرت انميه لا وقوله منا بققوا

انضام اليه كتاب اللغز فلقى العجبة بتصميم اللفظ قوله العجبة التي زرفه الله
 تعلم قوله في الصحفة ما تحفظ على فمنازل العلم في الغراء وان كان
 المعنى واحدا للبعث فوله العجبة اي حمل العجافة للريفة وقلا دي
 واضنا نيله باب ما حكي اشفا له جينير الميرال في قوله انا افرانير
 كانتا في نير ان ابيبة ان معوية بنت مشروح واخرى وليكة بنت
 ثور في قوله في الغراء زعم ابو عمرو بن العلاء ان اذ ارادة لا يضر ويزال
 عيب بل الغراء منوخلات قد اتفق عليه الفقهاء من اخرج اء الغراء السوداء
 والتعقيم والغراء اسارة الميرال المصلافة من العيوب هي بمعنى
 الجملار ولا يتران تكون الغراء تسهل وتشم رية ١٧٢ اء كانت حرة وتشم
 فيمتها اء كانت افة بلاء وقع الجملار الغراء اجير قول الميرال في قوله
 وان اراد اء يرفع فيتمها خبي في قوله وفي جنة على الغراء من ارضها
 المروفة كما في التوضيح خلا في الغراء العجتم وفي الجينير وان تملفة تشم رية
 ايه وان افة تغرا او غم في تميز او وليك تصاويه بل انه يقتصر في
 الجيلار للميرال في قوله في افلام الميرال اي اجهد جهلا وان لا فيله واشفا
 الجينير فوله في شهر محمد بن قسامة في كتاب في كتاب ١٧٢ حكم باب اجازة
 ختم الواصر وقامنا كما في كتاب ١٧٢ استيزان في فصة اء فوسى الميرال
 منه ١٧٢ استبدت ١٧٢ احتياك اجلا لا يجرى في رضو الله على الله عليه
 ولم حتى لا يتعدى احد يفسد ١٧٢ بغير ثبوت ١٧٢ باب جينير الميرال وان
 العفل علم الوالدة ابو حنيفة المعتمرا قال ابن زياد ان عفل الميرال
 المغنولة تمل والبر الفاتلة وتملسته فلت وان يوملا وتملسته اسهل
 تملسته بجمانق لفع العجم الاول في الكتاب وان العفل علم تملسته
 وسنة لفع العجم النبل في القبا ايض وقلم اء رية الميرال تمل تملسته
 وانما ذكره بلغة الوالدة للاشارة الى قارة في بعض منى الغصة
 ه ويؤخذ من قوله في الجيرى النبل تملسته وانما في بعض منى الميرال
 ان الجينير قانت وتملته بل جينير خرج منها ميتا اول ان قانت مدم

فيتمها اء كانت افة بلاء وقع الجملار الغراء اجير قول الميرال في قوله
 وان اراد اء يرفع فيتمها خبي في قوله وفي جنة على الغراء من ارضها
 المروفة كما في التوضيح خلا في الغراء العجتم وفي الجينير وان تملفة تشم رية

لفظها

لغضا به صلى الله عليه وسلم وبها بالغة ولو انفصل عنها بغير فز قتلها
 لم يجب فيه شيء ولا في غيرها فوجب الغناء في غير ما يملكه كثة ومضى
 حينة لا يرى فعلها على كذا في البر هو فلا يبره في كثر جنس المنزل ومضى
 المعلوم ان المفتوح اخذها منه على عملة الغنائم ولو كاد الغنائم
 حيا ولا يغضوه في وقت جنسها الاول في قلات مسمى ومضى الكذا
 انما يلزم على ابتداء سنة العمد ومضى رواية في جمعة عن قراط ومضى
 الروضة بغير سنة العمد فتذا عمز يجب فيه الغطاء وحده المفضل
 قاله اعمام واللغة اعلم ان العريف ضامن لملكه ان رواية وان فز اد
 المؤلفه فعل الجنين البين اول ما انه عمل العاقلة بقول الرية ايه
 وذلك ان الغم يجب على الجنان وحدها ان لم تتا (27) من الغطاء انما
 ان قاتت منه بالغم على العاقلة بقول للرية ان لم يمتدح او لم يمتدح
 عن قوله نغرا واخر فوال الغض على كتاب الجيب في تبعيم قوله
 وان الغمل على عكسها وان الغمل الرية وهو الغم به بغير المؤول
 بالجرب (27) ان الغم على العكس وبالملك وجبة ذلك ومواد دية
 المراد عليه ان يقول الغم تبغ وفي قوله في الجرب ثوبت ايد العاقلة
 اي حقتها انعمت وفي قوله في التجمعة لا عمل الولد اذ لم يكن الولد
 مقسمة ايه كما قال ابن جمل ان كان ابو الولد من قوم واخر من قوم اخر ان
 المصنفه ومضى في ذلك ان الولد عما له فلهما في باب قر استغلا
 بمنزلة الوصية في التوى ومضى رواية بالمرء وفنا صفة البناب للكتاب
 انه لو ملك وتحت فية العبد ودية النحر ان كاه (27) استعمل في غير اذ
 قوله (27) اذ لا دية ود العمل غير ردية النحر على العاقلة كاه
 بلا دية ولا في في العمل ولا النماء ويحل بغير ان سلمة عمل انما استاذنت
 مع انتم لمع اينا قال لنا كالملة وتمسنا كعبرملا وانما اجتنبت
 (27) اخر ان الة العادة جارية في السادة اليه باستمراع مسمى مع في
 (27) الجيب ان الة الصفة فيه بئلا (27) اخر في الساهر من حرث انما

قوله
 ما يملكه
 بمنزلة
 مسمى
 سلمة
 ولا يتبعه
 مسمى
 رباط
 الفسخ
 رباط
 رهنه
 لا يترتب
 الرهن
 اذ في
 الفسخ
 سيد
 ويترتب
 بلغة
 بغير

اى اجزوة تغتفح الاستعدادة وبتزاتم جمع نشئة النوى وفسوله : اوله سئل
 ايدخر الابواب المعرو بختيار قوله (جوهلا) مؤيدهم الجمع وبعثت
 وفسوله في الرواية الاخرى مغلها جتبر روياء الكلاء المستب على السبب
 وبعثت جتبر منزل لاشء فيه ومدى اذا لم يكن وعمدا ركب فلا بد ولا سبب
 باء انقلبت من كاهبها باء كاه وعملا اخر ولو فستجرا او فستجيم اضمي
 قال تلقتة بغضلا وقال لا ليللا او نيللا اسواء كلاء سابعلا او زالكبلا او فلابرلا
 او نيللا لا نيللا بيرة وعلية تعهدملا وبعثت سوا انقلبت بم جملها او
 يرملا او نيللا او زاسها سوا علم بزالك او لا سوا عملها عليه ام لا اذا لا
 جوى في ٢٢ تلاب نيل الخمر وغيره من مزب السابعية وعرقله كزال ٢٢
 اى رعت بعين اى بفعلها اخر سئل اتم مع بصبته وفعول السابعية مغلها
 باء ركبها اجنبي بعين اى و مؤكسب او مجنوب بعينها انسله بعين اى او
 رة ما قبل الضم على اللدائيس والراد فوله (والمختيار اى اذا اخرج صلا في
 يلكه او في قواي ولم يغير فرلا والمعري اذا انزل على فمع فيه بقله
 برفه اختيار فوله (مى النجعة) مزب الراهية جملها او ولسنوى مررد
 العتلاء اى ليهم مغلها ركب لما يمتلاز قلايات حيلة فوله (١٧١) يختص اى
 الم ركب او بعينه فوله (قلا عا قبت) اى قلا بعلة معروفة اى يفر بها اى
 باء اى بسبب قريها اى قريه اى مغلها والمعنى اى الراهية اذا افر بها اخر
 قلا بته قلا مغلها على ط جبهلا كرا قسره شى مخرج ومصرى رواية عنه (١٧٢) يفر بها
 رخل وتغلا فيه قلا عتلاء شخ مزبب الجمهور اى (١٧٣) فعلاء انلا يشفع فعه
 الضملاء اذا كلاء نيللا لانه وقتا اضيغما اقباء كلاء ليللا وعلى كاهبها الضملاء
 بعريه البراء جرملازى فالكانت له نافة طارية بخرلت خار بها قابسرك فيه
 وبعثت نيل الله صلى الله عليه وسلم جفعا العواربها النيل على امهلا وراى
 جفعا الماشية بالليل على امهلا وراى على امهلا الماشية والاليت فاشيتم بالليل
 اتم مرفقا في بيتا بعين جرم اى فوجب للمقتل كبعث العتير فوله (١٧٤) مخرج الجفنى
 يشم بعين الراه وتكسى اى زفر ينفور لاه قواك وشملا لا بزمير جملها قيه

ولا

ولا يقتضيه لغتاً لانه اذا بيته كزاله لا يقتضيه قوله (ان زعيم بما قلناه) بصري رواية
 سبعين ومسي اخرى وايضا علم ومسي اخرى خمساً مائة تمام ومسي اخرى الف
 علم وجمع بلاء ذلك يقتضيه باختلافه (٧) فتعلم لتبطلوا فقلنا لهم وقد جعلناهم
 ابواب لا يفتلوا الخسل بالكلام (٨) خلافاً للشعبي والنعيمي في قوله لا يفتلوا
 بالكتابي ذوات الجحيم والنعيمي في قوله لا يفتلوا بالكتابي جواب
 اذا انعم المفضل بيوتها عن الغضب (٩) اي جلاشع وتليها كراه ذلك لا في ديني

كتاب التفسير
 في تفسير القرآن العظيم
 كتاب التفسير

اي كلب توهمه وذلك واجب على (١٠) والمغايير (١١) البلاء غير الجلال العتي
 والاراد بالاستتبابهم دعاء ومعلم للجنوع المرائي قبل فتالهم (١٢) جواب اي
 انتم لم بالله (١٣) انتم لم تعلموا انتم اذ الخلق وضع الضمير عليه ولا
 الخلق مروي وضع العبادة (١٤) في غير علمه لانه العبادة من عبادة الجنوع على
 الذوا هو لا يكون ذلك (١٥) التفسير على الزوام وليس (١٦) الله وعلم برغمه تاربا
 عبادة العبد (١٧) وعلم برغمه لا احسان له (١٨)

* والخلق خلق الله فكله جاهراً * لربنا في دعواه يد يتقلب *
 قوله (انه ليس بزاد) بقوله (انك في دعواه النبوة) وانما تتعلم لا كس
 المخرج من دعوى الله التكميل للتعظيم فهو فلام ففلام الزوم كقولنا
 نحن (١٩) كتابنا ارجو الكلام وانما تفسير الخلق بالكتاب لغو اللبس وادعى
 ان المعنى وانما يفسر الاياتهم بعبودية تبيين فهم ومزاد لانه اللبس الخلق
 والاداء والكتاب لا يجمعان ويكزيه قوله (عليه السلام) مع بالله (٢٠) ومع
 مع كونه فالنظر على (٢١) من الغوى موحياً انه تصريه قلا ويشتر
 لتعظيم الخلق بالكتاب (٢٢) الكلام وكيفية اخلاص فالتعظيم كونه انما قوله
 قلاي الذي يفتراه بالافواه التوقير او المسمى كونه (٢٣) من كونه غير
 (٢٤) من قوله (٢٥) انما اشارة الى انه لغو المسمى كونه (٢٦) مما خالفه
 قال الرازي المتزاد (٢٧) حمل الخلق على كونه (٢٨) بالافواه التوقير

وَإِذَا دَخَلَ الْمَغْتَبُ فِي أَحْشَاءِ الْعَرَبِ وَالْمُهَيَّبِ وَ(٢٧) عَمِضَ أَرْضَ عَلَيْهِ لِحَاظِ الْبَقْدَةِ مَا
 تَحْتَمِنُهُ مِنَ التَّفْصِيمِ لِقَوْلِهِ (٢٨) عَمِضَ الْأَرْضَ حَيْثُ الْكِبْرُ لِحَمَلِ وَانْدَ
 يَسْتَمِعُ فِي الْجَنَّةِ (٢٩) يَلْهَى انْتَبَهَ وَمَا أَوَّاهُ التَّوْبَةُ مِنْهَا قَلْبُهُ تَسْمَعُ السَّوَادِي
 لِنَتْفِيسِ رِشْوَةِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَنَحْوِ التَّعْيِيرِ الْمُهَيَّبِ إِلَيْهِ لِأَنَّهُ أَمَلُ بِعَلَانِي
 الرِّدَاءِ وَبِكَيْفِ وَالسَّوَادِي مِجْمُوعَةٌ فِيهِ فَضَّلَ اللَّهُ السَّلَافَةَ مِنْ جَمِيعَةِ الْعَالَمِينَ
 الْمُرَامِبِ وَتَفْصِيمِ التَّيْمِيرِ الْعَمُورِ بِالْمُزَكَّرِ وَالْمُزَكَّرِ تَفْصِيمٌ بِأَعْيُنِهَا
 وَ(٣٠) يَسْرُورُ فِي الْكَلِّ وَالْمُزَكَّرُ تَعْرُفُ السَّمِّ فِي الْمُرْدِ يَنْبُرُ وَمَعَالِجُ الْعِبَادِ

فَمَنْ يَتَّقِ تَلَى الْبَيْتِ فِي بِلَا اللَّهِ

* كَرِهَتْ سَيِّئَاتِ اللَّهِ ذُكْرُهُ * وَقَالَ عَلَيْهِ إِذَا انْقَلَبَ مِنْ حِلْمِي *
 * يَسْرُورُ انْتَبَهَ قَلْبُهُ بِمَعْنَى الْبُكْرَةِ * السَّمُّ فِي بِلَا اللَّهِ وَ(٣١) حَرْفُ الْبَلَاءِ *

وَالْجَمَلُ فِي حَرْفِ الْبُرْقُوعِ لَمْ يَسْمَعْ وَتَعْنِي (٣٢) اسْتَسْرَبَ (٣٣) اسْتَمْتَعَتْ عَلَيْهِ
 وَنَحْوِ تَرَوْقَعْنِي (٣٤) اسْتَسْرَبَ (٣٥) اسْتَمْتَعَتْ عَلَى رِدَائِهِ وَ(٣٦) بَدَلُ فِي
 اسْتَمْتَعَتْ لَا يُوَافِقُ مَا كَرِهَتْ مِنْهُ فَبَدَلُ اسْتَمْتَعَتْ لِعَمُومِهَا فَالْمُزَكَّرُ يَكْفُرُ وَإِنْ اسْتَمْتَعَتْ
 (٣٧) وَنَحْوِ تَرَوْقَعْنِي الْبَلَاءُ سَلَامٌ مَعْفُورَتُهُ فِي الرِّدَائِ وَمَعْنَى رِوَايَةِ النَّسَبِيِّ
 كِتَابُ الْمُرْتَدِّحِ فَسَمَّيْتُهِ قَالَ بَابُ اسْتِمْتَاعَةِ الْمُرْتَدِّحِ وَالْمُعَانِدِ وَفِي الْمَعْنَى
 وَ(٣٨) مَرَّ فِي رِشْوَةِ عَلَيْهِ قَلْبًا اسْتَمْتَعَتْ لِحَمَلِ الْمُرْتَدِّحِ وَالْمُرْتَدِّحِ أَيْ مَعْلُ
 مَعْنَى سَوَادٍ وَمَوْكُزِيبِ الْجَمُورِ وَتَقْتُلُ مَا يُفْعَلُ وَفِي الْمَعْنَى اسْتَمْتَعَتْ وَفِي الْعَمْرِ
 ابْتِهَارِ الْعَمْرِ يَنْتَبَهُ بِلَا حَرْفِ الْبُرْقُوعِ وَفِي الْمَعْنَى اسْتَمْتَعَتْ وَالْمُرْتَدِّحِ السَّمُّ وَنَحْوِ
 تَرَوْقَعْنِي يُفْعَلُ لِمُزَكَّرِ الْمُرْتَدِّحِ وَمَوْكُزِيبِ الْمُرْتَدِّحِ (٣٩) مَعْنَى حَمَلِ الْجَمَلِ فَوَلَهُ

(٤٠) وَاسْتِمْتَاعُهُمْ أَيْ الرِّبَا وَالنِّسَاءُ وَلَوْ فَالْأَبَاقُ فَمَنْ تَرَوَّاهُ تَرَوَّاهُ وَاسْتِمْتَاعُهُمْ
 فَوَلَهُ لَمَنْ يَتَّبِعُ يَتَّبِعُ اللَّهُ أَيْ فَيَلْمُ مِمَّا رَأَى لِمَا يَتَّبِعُ وَكَرَاهِيَّةُ فَوَلَهُ لَوْ أَنَّ اللَّهَ

لَمَّا يَتَّبِعُ الْفُجُورَ الْعَالَمِينَ وَلِذَا حَمَلَهُ فِي الْكِسَاءِ مَلْمُوعٌ مَلْمُوعٌ اللَّهُ أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ
 بِكَيْفِيَّتِهِمْ مَعَهُ ذَلِكَ (٤١) اسْتَمْتَعَتْ السَّلَامُ لِلتَّوْبَةِ إِذْ يَلْمِي الْمُفْتَرِّعِينَ عَلَيْهِ لَأَنَّ
 يَتَّبِعُهُمْ (٤٢) ابْتِهَارِهِمْ إِذْ تَوْبَتُهُمْ مَرَايَةٌ فَلَمَّ حَمَلُ الْكِسَاءِ لِأَنَّ يَتَّبِعُهُمْ لِرِزَالِ
 بِالْوَجْهِ أَيْ الْمَرَاةَ لَا يَتَّبِعُهُمْ لَعْنَةُ الْجَنَّةِ فِي (٤٣) وَبَعَثْتَنِي فِي عَمْرِيهِ فِي

تَدَابُرُ

تابع ويمزا العمل يترجمه وقع فاقبله امنه وقرئ بتخ غير الاملام دينا
 قبل يقبل منه وموزج الاملام من الخالص يراى لامر الاملام من المهدير ليعر
 الجنة واقفا قوله لا تقبل توبتهم ولا توبتهم ومعنى نعم ازادوا واكفوا
 واستمروا واعلميه الموقيت الغرغرة وقصدا من قوله اخوان الاملام وقوله
 قرئهم بالكلية كقراءه وغنا كلاب يد نفسا واختاره ابي يعقوب كلاب
 فكل ما يمتد اجاع للاشتغال اذ لا كرت اكره في كلاب نفسا بالكلية وعليهم
 في قوله تظهم قبله الاملام استمر الى وجوابه من قوله وعليهم في واقف الشمس
 بجوابه وغزرايه لهم ويميز سريدير ليل قلابه وقوله وفه وقع الاملام
 وقوله وقوم يترد منكم عن يديه الاملام اخذ بهذا السابيعي على الاملام
 لما قبله العمل الاملام عليه ومثله قارب قلبه وخلافه اذ لا يراى
 وقوله وقرئهم بالاملام بقدر عبط عملة والجمواب واللد الاملام الجمواب
 المرب على الشر كثير المتعدا يقتر من وجبة العمل وحسن الاملام وعلا ولا
 يلهم مر ذاك توفع بعرج الاملام على الشمس النمل وكلاء الاملام نصب الاملام
 منزلة الاملام الاملام على معجم الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام
 قرئ الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام
 على الاملام قرئهم مر كفي الموقيت يقفوا اجمعيت بلاء الاملام الاملام الاملام
 لغوله تعلواى الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام
 الاملام ولزالك فالوقرئ بتخ عليهم الاملام دينا فنسبه لابلغايه ويستثنى
 عن الاستتابة من ذاقه واشتحم فانه اذا اكله عليه يقفوا في قسوس
 قارب ملكه ولا تقبل توبته بقول خليل وقتل المشتكى بلا استتابة الاملام
 بلا فبول قربة الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام
 رطلان الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام
 رطلان الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام
 من علم بانفوا الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام الاملام
 ثمنها وارجوابه فوقتيم لانه فصر بهذا النشابة والاملام الاملام

العلمانية اجاب فتلقى ابي قبيل العريضي ايد امتنع من التي لم (٢٧) هكلم
 الواجبة وقلم نسبو الراد (٢٨) يعيصل النقي وتعمل على من ابي ميميلدا
 لايجز او يجتعل ان هذا قلم ريد وتعمل على اجد احد وموالتج يشهد له قوله
 (وكرر مكرر من العريضي) ولا لئنه لا يناسب قلمه فانه انما لا قد عمل
 فتلا قانع ان كلاله لا الم تزيير بكانه وكعي مكرر في الجملة ولا بقدر كلاله من
 مكرر ومنه مكرر من كلاله وقدم قوله (٢٧) بعينه ايد (٢٧) بعينه (٢٧) مسلم
 من مثل تفسير عريضة او تم في كلاله مثلا ولا جملة على ولا يشمل فتح ان كلاله
 فاسما را بويكي الرانه يشمله فانه ان كلاله حق المالك الاله الاله هو النقي
 فمن على علم نفسه ومكرر في علم فانه قوله (٢٧) عمقا فانه بقلة لغة في القليل
 لا على عيغينه وقول النور كلاله لغارا فباتت اعملا ثملا في بعض النور
 فتح كعي بمول اتملا ثملا لا يقع بمنزلة لاه مكررات له سملا او عملا حمل عنونا
 كليله ايد يستحقه قلمه في وقصر واية لو منغوز عيغالا واحسن ما قيل فيه
 انه يوزر في ان كلاله اذا كلاله جنسه من عريضي التملاز ايد مكرر في قوله
 (٢٧) قعي فتا انه العم ايد ولا كلاله في كلاله فعمت فعد حشر مكرر في الجملة
 وذلك لاه الجتمه لا في غير ميميلدا اجاب اذ اعني من الزوي وميميلدا فترجبا
 ملك ايد التعمير كلالته في فتعلمه ووجد التعمير في فيضية الحريه
 ايد عملا مع الموت يسمي الرابغض والتنفيص واقلم يفتمم النسي على
 الله عليه ولم استيلا قلا ولعزم التنية قلم يشتمل لعلمه اولانهم في يظهم
 ولتو قوله بل استتمهم وفيصل لانه عملا بالموت وليتبر بسبب اجاب
 فاميلدا المولى انه اذ كلاله في كلاله عمرا التي جمع له كلاله كلاله قلم
 قبلها بلا جرم من ملامية فهو قلمها وفاقيلها ومسي من قول قلمها
 لم يفتمم الراد السلام عمليكم لمصلحة التلايه كلاله عملا معزال النسي
 وتم في قوا غزقه لهم لمصلحة التلايه ايضا ومتر النسي فيل نوع عليه الصلاة
 والسلام وفي الرابغ كيسي فهو نيشن طم الله عمليته ولم فهو الجمالك والبيكي
 منه وكلاله او هي اليه بزاله قبل وفوميد يوم اخر اجاب فتلا في النور

تمت

ثموا جزاك ثمي ومهم من جماعة المسلمين في تكفيرهم مع اسل التكبير واهل البيت علي
 اما قوله يعتقرو معتقد من كلام غير معلوم فلهذا كانوا يقتلوه ثم يترجمون
 من المسلمين وقتلهم علي رضي الله عنه بل منهم واهل بيته منهم (٧٢) وفي العشي
 ولم يقتل من بعده (٧٢) وفي العشي وكذا في اناجيد الاله وقيل عشي له شح
 كتم وارجوزة ابن الزبير بالبحر اء مع ذابح من الزبير وبالجملة مع عبد الله بن
 عامر وتوسعوا حتى اربطوا راسهم بالحدائق وقهرعوا قرا الصاري من اربطوا وجوزوا
 الصلاة بمثل العباد فما اليعرضونهم من انك الصلوات الخمس وقالوا الواجب
 ملاقاته صلاة بل الغزاة واللاة بالعشي ومنهم من جوز ذلك بنت ابن ابي
 واخذت ومنهم من انك كونه سورة يوضع من الغزاة ومنع من ذوق وقالوا
 وفرا وقتلهم ابن منصور البغداد الذي يمتح من مرفعة قوله او الميروي
 الما يلين مع الحق التي الاله كل معهما اتم على اخص قوله وقا كاة الله ليظن
 فوفا كاه منو سدا من لقوله بعزافاة العجدة عليهم والمعنى كاة الله
 ليتمك عليهم بالفضل او ينسبهم اليه حتى يسيروا في ما يمتحون فلا يفعلوه
 ثم كاه في العجدة الزبير كانوا يستغفرونه الا باهم الكبار ولم تكن اذية
 النبي ثم ذالك غا فواله يكتونوا ابنا واصلوا اهل الكفر منهم من اصغفغار
 فتناذرك فوله (وكاة ابن منصور) باختلاف مل مع كفا را وبتدوير المعنى
 على الاوانهم ارضوا الله الكبار وعلى النبي في ارضوا الله المومنين ووسى
 عليهم وسلم من حزين اذ ذر في وصي الخوارج منهم في ارضوا الله والخليفة وعين
 اليه ارضوا حشر من حريف ملايسة مع شرا ارضت يقتلهم خيرا ارضت قال
 العسكرا حتى قركوا الخوارج وملااة الهم واخرجت كعبهم مع اعلان العجدة
 لتتمه تكذب في الله عليه وسلم في سنة اذية لهم بالجمعة فلال ومن اعرض
 احتبل مع عليهم واذية كاه (٧٢) فوليت من اقبل السنة التي ارضت بسلا واه
 حكم ارضلا مع عليهم لفضولهم بالسلا واه وقوا كاهتهم على اركاه (٧٢) سلام
 فوله ارضوا الله الذي ارضت على في كراه السفوح من الصلاء بمشور ارضوا
 احث من الكراه لكانه عنهم بمشور بل وغرض الكراه اذ ارضت غاية البغض

الويلير وجمع بينهم جاء كلاً منهما صلوا ومثوا لليل الغنل بالفتح جروا
 الازبال الغنل تعير ج الجوز فوله ^{لذمة} فموا الضام مراد ليللا يتوة
 فثله نسبلا ج مدح اسللع فوويه ولا يعارضه فوله ج الجوزي الازبالينما
 لغيتومهم لانه بغز الازبال من رجوهمم وفسوله لانه لاهل الجاه
 الازبالينما من عزم رجوهمم واول فوله ^{يجمع} يجمعهم لاهل الجاه لاهل
 له ج التعليل وقيل من ابا صلابة كلوا فموجود بر ولا يعارضه فوله ج
 الجوزي الازبالينما يخرج من ضيضية لانه اضبار موجود ^{اخ} اخ بر غير الموجودين
 ومثوا من اسللع الينبوة ^ق ق اية الصير المزوي والغز ج جمع فوله ^م م
 ريس الصنم وذالك انه يثروى قاطب من اطل الجير ويركزونه ج جلابي
 السهم ليللا يميل في قبيله ^م م عير الازبالينما فوله ^م م على السهم من
 مملنة وفومنا والينبى العود التي تحت الحرة فوله ^م م ايتهم رجل اموا
 ذوا الجوزيهم ج بر ليل فوله ^م م بنت فبه وينهم من يلزله ^ق ق فيل وجدة
 الكلام اى يعال ايتهم منزل الازبالينما تسلم مزونه فلنا ليلتر المزاد
 ايتهم التي تستنوي فملا التي فتالهم وانما المراد ايتهم التي تزل النسك
 التي يفتح لكم بغز فتالهم وكذا كاه كاه الناس وجزوا ج انفسهم بغز
 فتالهم لاهل الجوزي فوال على الازبالينما ^م م الازبالينما الجوزي
 ج جزوه على شعير النهر تحت الغنل فوال على صرة الله ورسوله وجع الناس
 حير اوله واسنتهم واود ميا عنهم واكانوا يجرونه ^م م جده جلاي على افعال
 قلا قلا بركة الازبالينما فوال غنلا ملبا بعز وفوم فتالهم ^ق ق فيل وكيف فتلوم
 مع النسك فلنا لم يكر منوم شك ج فوجبتك الغنل عند الغنل قلا نسك
 فمغوا السبل وصيكون الازبالينما ^م م حركهم تمبر الله جرحيلاب عن ابيه
 من النبي صلى الله عليه وسلم في سدا العنتية فتلوله ^م م ورفى وابحر من تبه ومه
 حيلى فوال الازبالينما فيكون فله من فالتل الازبالينما فوالوا كلنا فتله ^م م
 الازبالينما التي كتمت ^م م ومنه وانما عير ليم النسك هي لم ييم والازبالينما
 ذكره النبي صلى الله عليه وسلم فسكوا ج ان المغنولير مع المزوزي ج

حسين

فابعداه وتفرغ في الجملة وكذا أبو عبد الرحمن عن أنس بن مالك قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 قال النبي صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 وقد سئل عن ذلك فقال لا أعلم بحال علي بن أبي طالب قالوا فماذا قال فقال
 علي ما ذكره وقد علمت في قول الأئمة من الرقاة وكذا علي بن أبي طالب في
 حديثه وكيفية غير علي ما ذكره فإنه ليس على كلامه من إباحة المنوعات
 واستغناء التكاليف وإنما هو تنبيه على حسنهم ومعلوهم وجعلهم من
 المشغولين الذين إذا ما بقوا في زوال التوبة واشتغالهم بالسيارة كما
 عند ابن أبي عمير أو كونه كما عند الواقفي والآن على أنها كانت على يد غيره
 وممن عند ابن أبي عمير على الله عليه وسلم قد يؤمن القبح لأنه كان قد
 بجلاء النبي والخير وهو قول الأئمة في تفسيره كذا في قول الأئمة

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب الأسماء

من الأسماء الغريبة واللازمة في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 كذا في نسخة الأئمة في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 لما استشهد به من الأسماء كبرياء معلوم في بعض الأسماء والأسماء والأسماء
 شمية بمشروبات تحت الأسماء ولم يتبعه غيره في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 إن تتفوقوا كذا في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 مذابة بلطس عليكم في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 الفيضة وليست خلاصة في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 انهم كتاب التفسير الذين لا يتفوقوا في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 لفوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 وكذا في البعق والجواب اه كذا في نسخة الأئمة في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 في قوله صلى الله عليه وسلم من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب

ربيع
 من الأسماء
 التي في نسخة
 الأئمة في قوله
 صلى الله عليه وسلم
 من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 من الأسماء
 التي في نسخة
 الأئمة في قوله
 صلى الله عليه وسلم
 من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب
 من الأسماء
 التي في نسخة
 الأئمة في قوله
 صلى الله عليه وسلم
 من علم بحال علي بن أبي طالب علم بحال علي بن أبي طالب

كتاب الأسماء

في كراهي المكرة على البعول والنزح مني تمتنع من البعول وغير تمتنع من التي في كراهي
 على التي في النسبة الي البعول مشرع لا تمتنع وبالنسبة الي التي لا وقوع لا تاربط
 ومو وغير فوله او لا لا ينتعوي في تيمم على انه لو فاعى بعول او الله به لكلامه روي
 ولو فاعى او المشتدعة لا يكون في مثل ذلك وانه ان يثير الله انما يترز
 المستدعة غير لانهم في موى اذ ليس المراد بالمشدعة من مثله دفعه في الجملة
 بل العاج بالكلية والبعول ابى او فوله ان يثير المستدعة غير التي يترز
 الله من التي يثيرهم بالعلم بين الذين لم يثيروا ويثرب الاية او ولي في
 عنده دفعه في الجملة في المشتدعة وملائم لنا بعث هذا البسوط الله عليه
 سلم لمصلحة فكة بقا اجنب في ضمة لثنيه اهل في قلنا لثنا من المشتدعة
 اذ امتنع العربي والله لا ابنت الليلة بكرة محمول على من يتوجه الي الربنة
 وكذا في ثبوت كبر الامانة بالتعجب فوله (٢٦٧) عمل بالنية في ثبوت دفعه القول
 في (٢٦٧) كراهي لا يتبع (٢٦٧) في القول فاه العمل كراهي على البعول لا يغير بعده في
 البعول اذ ان يتعلو به حتى للغير فلا يتبع (٢٦٧) كراهي على القتال والفصح
 باب مراعات الرقي والقتال والهواة على الكفر اذ على النهي به اشار
 به اله (٢٦٧) كراهي فتشوع للمكره بتلبيه لا فوجب (٢٦٧) والضم اجمل والسلم من
 من الحديث (٢٦٧) كراهي القتل اشمل في (٢٦٧) الفداء في النار ان حكم بتسوية مع الكفر
 فاه فيل منو كراهي على النهي بالكفر بالقتل فهو غير مهملا ويكفي بكر اختياره
 للاسرف فلما فرغ من مثله فليجرح المخرج كراهي العلامات ووقع (٢٦٧) كراهي
 ليس اليمين في منزلة الموضوع اجمل والصواب اه اختياره في فكر والغالب اه
 ذلك يكون لدفعه اختياره في (٢٦٧) فوله (٢٦٧) كراهي يعوق في الكفر اه
 ولو في الفروع وان في قضية من غير الله بخرافة السهم في الفسطح ان الكتاب
 (٢٦٧) كراهي في الصلوات من النبي صلى الله عليه وسلم في غضب عمر واملائته ومن عمدا حتى
 فتلا في يترنم فيملا بسنة الله اياه واذا اختار القتل على المعصية باخرى
 على ان يكره اذ النهي بالكفر في كراهي كراهي في كراهي فوله في التي جملة
 على الكفر لا يفتوح له كراهي على الجور بالقتل فله اجمل ولذا انتهى في المختصر

شعبي

تفتب جميع صور الاكرام ووير اللذالك حتم على البني افتراء بر فليتمسح
 حتم يفتنوا والفتن على الوعد الزكرو على البني ولا يزوع لهم لا كلامه
 على الفظة فنتهم لابر مرفوعه ولا كر يفتح مع بيا العافية لهم وبتى
 منعاه وحتم قوت الكرم من اربعة ابداع واجب في بيع المكرة وقوله وهو
 المبيها كما في حديث التبا بقاء اليهود لم يكن منو اعلم البيع بل لا يجوز الا يبيع
 لقوله في ذائع الحديث: والا فاعلموا ان الاضرب لله وضوله اية والاشعول
 فليكن ارضك بانهى وقيمة لا يمتسح به من يذاهو الاكرام الشم على بقاء المكرة
 تملكه معه فاحذر لانه كسوع ومنه حديث التبا وعلية منو لم يترك لغوليه
 وبتى له ساءلا وبتى في ذكره في التجمعة الثانية من ملة ويحتمل ان يتردد
 بالعمى الغي الملة كما في التبريد والغي الغي الملة كما لاطلاء في الحديث
 والمرزاة ربيعة حمزوا اية الرجل الذي يرسلهم التوزاة وبتى كنيستهم
وليس المراد باليهود من يذاهو النظيم لاه الراء اجتمع به وفرنا حتر
 بعتهم ثم وقع عليهم لانه جلاء في فتح حتم فلعلم كما قال البر عير يعصيت
في نسخة تسكنوا المرينة او كلابقة من اهل حتم واجب لا يجوز نكاح
 المكرة اذ لا يجوز النكاح اليك له فيه الولي الغيم الجيم وليته على النكاح
 ويعتبر منه بالاعوجية مكره الا ان الولي على النكاح وليته وتشتني من
 التجمعة الجيمية وكانه واللداع على اسرار الشراك باللاية جلاء فبفتوح
 البغلاء انه يترك من على النكاح لاه لافقة جيمية لئلا لكملوا ما قلناه ذكره انه
 جيمية بقاء التلا سبنة مرانه اذا نهي عن الاكرام جملالا يمل قلاء يتهنى عنه
 يمل يمل من بقاء اوله بعبه اية والووية انما تكلم في العكس والاطلاع
بفتح الهمزة جمع بفتح بضم الباء ونكس ملامر فوك انضفت المزاله
 اذا زوجت على واجب اذا الاكرام حتم وبتى معتزلا او جلاء على جيمية
 الجيمية وريد على ان بعض الناس قوا فغهم على ان يبيع المكرة منهم فافيل
 للملك لا كند فافض فقال لاه فزرا استم بكس الراء من المكرة لاه فيه
 نزارة منو اية فاذا ذكر من البنية والبيع اجلاهم اية فاضرو وكرا لاه ذكره

فلو
 عن غير مقتدا
 خلاف في اربع
 فكل من يكسر انشاء
 اربعة وتبعها
 الدرر النخلة
 في ابطال النكاح
 في نسخة على الدرر
 ومكر لا يجب
 الرافعوس
 فيله الوصية
 واللداع
 فتارة ولا تستر
 تعين في النكاح
 من غير ابعث
 فتارة تعين
 النكاح وان
 زيادة

جواز

بمخوفه على نفسه وخوفه على غيره لا ان المشاع اخوان المشاع وقد مر من قبل
 تلك تفصيل بنو الغريب والجنس انهم التنبهوا لسداد فربما جعلوا بمنزلة
 قول الجنتهم ورد عليه بلا فرق وانهم قول الجنتهم او فتلوا له لا اجنبه وضم
 ابي تميم له ان لا يجرى بنو القور والجنس والكل الاكره والقور المسألة
 ان يعلقا الشرحي مثلا على ان قوله اخوه خوفا من ان يعقل في لغة
 بلا تعلق اليمير ومن افادته ونقله ابن الجاهل عن مالك والجمهور ومنه
 ذهب مالك والجمهور الى ان قوله على فيسرا لم يعلقا فتل اخوه المشاع
 انه لا جنت عليه وقيل الاكره يثنى بحيث لا نه كانه ان يورى قبله في
 التورية كما في هذا اليمير يثنى واجاب الجمهور بان انه اذا اكره على
 اليمير فبيته مما لعله لقوله والاعمال بالنسبة وجعله باب يسي
 المكره اذ يبايعة ومعهما وعدهما جنت فيها والجزء الجنتهم ان الجاهل
 على اجنبه في قوله على ليشتم الاجنبى او وليست خوفه عليه انما لعله
 يمتنع فان لم يجرى به لعله ذرعا ولا يجب مع قدرته على تخليده
 وهو كما في اذا كانت اليمير بالعللاء والعنى وانهم اذا كانت اليمير
 بالديه ولا كرهه في اشرها ان اكره بنفسه فوله وكذا كرهه
 يذمها اذ عليه بالبناء للعللاء والبعثوان لم يفتل المكره عليه
 بعليه وقول ولا يكتفى المكره بغير من قده فوله ولا صورة
 عليه لانه وجب عليه تخليده بكل ما يغير عليه بفعله عليه
 لا الفتل قبله فوله ولا فلام كما كبر ولو فال ولا دية لكاه
 احسن فوله لا اول فتل كما هو انه اول فتل بالنون او المعنى او
 لتتسبب في فتل ابيه ولا يجرى بالبناء بتجمل على المكره

على
 يجرى
 التمسك
 اجنبه
 او لا
 وغيره
 لا يعلقا
 انهم
 ليس
 فانما
 وانه
 مع
 او
 اطلاق
 وقد
 وقع
 ولا
 يكون
 فتل
 او
 وقد

على انه لا يجوز فتله بالاكراه ومينز يتسع المكره على انك نمي الفتل عملا
 بان تكا افعالهم فيكون قوله وسعد ذلك فغابا لقوله بغيره الى يتسع
 بناء على انه ليس باكره كما حكاه عن بعض الناس في غير توفيم الراوي لقوله وسعد

تعلية وانكره به جزوا لانه منزلا لا يتسعه قوله (هـ) فاقض ما ايد في
 واخر الكلام وهو قوله: ولا كنا نستنسخه وقوله (و) يلزمه ايد يلزمه
 قلا بعله من ذلك في العيد ير على قلاصتي لانه لا يتربضه وقوله
 (و) لا كنا نستنسخه من المنادى في الكلام (هـ) اول جملة بل في الفيل
 فغيره للاستنساخ قلا لا تنافض فغيره استنساخ وقد مثل المنعفة
 من اوله لانهم يسمونه بربيل فيفروخ في ذلك من الجيتير تفهم منه بمباركة
 ومنه بل انه ان تدفعه لم يفهم منه ولا قلا لا ليل قوله (و) فوفا ايد
 زيادة على التناقض والقوى من قوله انك اذ ابدل اذ ارجع قوله
 (هـ) منزلا اختار ان اذ اخوله (هـ) اسلم لا النسب لان ذلك لا يختار كان
 ثم اذ في شريعة ان اميم نوع يقال ان اميم نفسه كانه من مالا ان اجبلا
 كانه يقتل ان وقع وان وحده قلا لا ليل فيه على ان اكره اخر السنين
 اكره للاخ قوله (و) ذلك في الله زيادة اختار السمر الاخول
 (هـ) جنسي وقال النحوي حلا كانه النية بمنزلة نية الظلم اذ ازل

والك
 لانه يقتضيه
 يتبعه
 على الترتيب
 في وجه
 ايد يلزمه
 بل في الفيل
 من مالا ان اجبلا
 اكره للاخ قوله
 (هـ) جنسي وقال النحوي

قال

بالتميز في نفس الكره بغير اراء ومنوا كره وقلا قلا المتعين فاذ كره من رواية النوى لا
 البناء بقوله لانه منزلا ليس يقطع في خافضه يقال ان يغني لانه (هـ) عزرا
 وكره الخلاص منه بل يتوجه الى استنساخه في نفسه لانه يمينه ولا تسعه المعهية للرفع على
 غيره وفيما من ذلك نوع الغنوة المذكورة وان كانه استنساخه عند اللزوم فمراه من هنا
 المنعفة انه لو قيل ان منزلا منزلا (هـ) جنسي او لتبغير كذا بقول النحوي انه قد
 البيع ولو قيل له ذلك في محمد بن جيل قد ما تغزله ولا يله اراء اوله اللزوم في الجميع
 فيلما لا كره يستثنى قوله (هـ) استنساخا وقرى البخاري ان الذي نزل الغيب والبيعير في
 ذلك لا يعتد بالشرع (هـ) اخوله (هـ) املا امية لا بسمه النسب بقلا استنساخه من التبرير
 لا وجه له وان كانه ذلك في الشرع لغرضه فلام به ينتصره لانه لا يعتد بخلوه الشرع
 في خلوه فاذ كره وان اعتد به الجملة في نية ذلك وكذا تخصيصه (هـ) كره ان لا يتوجه به
 (هـ) استنساخه في نفسه لانه يمينه ممنوعه وقرى البخاري ان الذي نزل الغيب والبيعير

فالرجح والى قبله ذهب قلبك ومن صب اذ حنيفة ان النية نية الجمال
 ابراهيم من السنة وبعي اذا كاد الجمال عند الجمال والنية نية الجمال
 ومن راجحة النية المستعمل وان كان عند من يمتي الجمال قبل النية نية
 الجمال ولم يختم في سنة من راجحة من يمتي علم ان اكره احد المسلمين
 اكرهه للاخر اذ وغنى الاخرة اذ لا يدخل في حله ولا يشتمه كزاله ان فزر
 من غير مسفة تدركه واولا وحمله فلا يستتاب

الفصل في الاموال والرحمة والرحمة
كتاب الجحيم

جمع حيلة ومنه فاقول الى الم اذ بوجه خفي ومنه افسح بعصب
 الجمال على ما في قولنا بطريقه من اجماع الى اجماعه او تغيبوا بالكل
 به صراع ويمكسه به وراحة او مستتبه والى السلافة من كسرو
 بمستتبه والى تربي من راب بكر ومدة واخذت في الية في الفهم الاول
 من ايدى مختلفا وينجز كلامه او لا كسنا لقلوبه وغزير في ذنبا فاض
 به ولا يفتن وفر عمل به الى الله عليه وسلم في حقه الشريعة التي في الامور
 في الشريعة حريص اذ افاقه فال فيه حذوا منكم الا انتم حينئذ فيه
 ما ينة ستم اذ الغصن الذي يغير قاض بوله به ولة واجلة ولحمي وعيبة
 الاستشلاء والشركة او تنحل معلقا الغيبة الكتاب الستة وحريص
 حتى قتا السبعون بملومنا وبل عمومنا والنعني عن النبي ولعل الجليل
 والجميل له او يغير كلامه او من في مثل الكتاب على النعنية لانفس
 المشهوره بل الغز الجوز اجميل المرسله التي كل من نوع كسوع اجمال
 والنجس زخم الى كلام الصورة واسلار بل حريص التي اليعنة بل الفجر

فمنه
 انه من
 للشاق
 به
 وتارة
 منوع
 من
 الاغني
 والله
 لا
 اجل
 علم
 الجحيم
 في
 من
 من
 ولا
 في
 في
 في

الجمع فنلا له ثم المشهور من ذهب قلبك النية نية
 كز من اذ حنيفة وفال اشتب بعزم العيون وان اكرهه في
كتاب الجحيم

بقراتر لما صورته جائحة ليشوط اليمشوع وفسرنا اقليم المنوع وفسر له
 في (١٦٧) من رواية وبنين ملاء من نبي الله لا من الحربي (باب في الصلاة) (١٦٨)
 فالوا فسرنا الحربي الى قوله المنعوي في قوله قر اخرى في الجلسة (١٦٩)
 بطائفة كريمة وفي قوله قر اخرى في اننا منها جلة البنوة كالي عمارة
 وفيه اذ ذلك قوله وليست فيه فسرنا التوصل الى ذكر المنوع جاءه السلام
 عندنا ليست منها بل يخرج منها بلك اننا ولا يخص عنها اننا بطائفة
 بلا حيلة فسرنا بقر وانه اذ عر له النروج منها خارجا عنها تضمن
 في حبسنا انما كريمة كلالا الحربي وكذا قوله منها به والحربي في ذلك
 لا كلالا من الحربي والى ذلك فصل اخرى (باب في الصلاة) (١٧٠)
 قوله من قوله في قوله النقص واما منسوبه لا لا تطوع فيمنع فوا وقفة
 اخرى والى في ذلك فسرنا في غلبته ونله شعرا الى ان يمنع في ممدح
 الى قامة وقوم جمع من يمنع او قرى من يمنع خصبة الصلوة وفسر
 فسرنا الاقتر من اننا عليه بلا بقر وفي على قوله في صلاة الوافية
 في قوله رضوان الله على النبي صلى الله عليه وسلم في اوله (١٧١)
 قوله فواء من قوله استسكرايا الصلاة ليشرى الجليل من مؤمران ثامنة
 انما اللى العيلة انما من رقع وقرى او جلب فتبوعه وجملة بتصور
 ذلك بمو له اخرى وتسعون من اذ قبله فتخرج اثنين يتبع بله
 ليقيم الواجب عليه بشرى لئلا فسله او من قوله او من قوله
 منه بقر نحو اللى يعلم انه في قوله انه كلف ذلك منه او اثنان
 بهلا كما اذ اجمعنا بقر التفرقة او مر و بقر اجمع كتنصير له اخرى
 وتسعون سادسة اخرى تسع وتسعون فيفعلنا في تسع وتسعين ينبت لغاز
 وكذا انه كذا واحدا في عوى الواجب عليهم هفتة فاقتي فورا
 ليقيم الواجب عليهم كلالا بنات لبوا اذا كانت فيمتهما اقرى فيمته
 ايجعتين فان ذلك قر مو له في قوله سبلا ينوب الى اذ من الصرفة

قوله
 لا يقبل الله صلاة
 اجتمع
 يتقطف او اخرى حتى
 في صلاة العبدى زعمى
 او الحنية في قوله
 ينظر او يطلو
 فله والسلمه في
 يستنفذ الملاء
 في حياضها الهوى
 لا تظلمه في العاقبة
 وعلل البنوة هوى
 في الصلاة في
 قوله لا تظلمه

من قوله

فقر

فيل الجوزل بسم ونقول ان منه لقوله طي الله ثملينه سلم خنسية الصرفة وقال
ابو حنيفة تقويته قبل الجوزل يتوم لا يقيم له لاء ذلك لا يلبس به الجوزل الجوزل
ولا يتوجه اليه وحنى خنسية الصرفة الجوزل كذا قالوا عنه وفيه انه لا يغني
للمنسية بغز الجوزل الجوزل التت قب في الزفة وانما يتصور الجمع والتعدي خنسيته
فيله وكذا اذا جاع لم يعلم انه يغيله بغز الجوزل وقوله الجوزل من الجوزل الجوزل
الكني من الجوزل الجوزل تؤود زكاته على وجهها والمعتل في يؤود منها على وجهها
والشباع ذكر في الحديث في قوله لا تسع على رأسه لكم في حيد وكول عسيري
ومن النكاح المذكور بالسنن الشاذية ان المعتل في يدفع عنها فوله (يملكه)
اي في النكاح لاجل العزوة في منزله يقول خليل وفرع في جابر الافضية في قوله
(او يستنة) بسم رواية ابو ذر او يستنة ومن الكتم وان في قوله (او يستنة)
من ابن عمر بن يوسف في قوله انك لا تستنة في قوله (جارتك) اي
اخرى ان كذالك نعمته واذا كذا كذا في قوله (او يستنة) فوله (جارتك) اي
ولا في خنيفة ان يجب من التزلف بلاء من ابي له في قوله (او يستنة) فوله (جارتك)
فوله (او كذا) ان اقلها من موضوع الجوزل الجوزل وفيه نفي لانه
في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
الجوزل الجوزل (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
وقوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
كذا في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
كأن النكاح (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
(احتيا) في النكاح فوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
(والتسمية) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
لا اله الا الله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
وقوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)
بداية وينفذ (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا) في قوله (او كذا)

وفراة ان لا يفقد منها ثمنه من كل ما فتحة بغيره ليعين ظاهره عليه
 ولا يبقعه احتيا له واتى بقوله (وقال في الفتحة) انما الذي انه لا يقرب
 منه من انما البعث الذي يقتضيه النهي وان كان السغار من العسل لم يرافه
 والفتحة لغفره فوله (وقال بعضهم) متوزق من الصلابة حنيفة
 ومن المراء بقوله في اخ الترخمة وقال بعضهم اني بالكلام (٧) والاد على
 ان حنيفة وبالملك للمرا على صاحبه فوله (وجاء في) ان من غير خلاصة التي
 احتيا اول لزيادة في رأي اثر عند من ان يرجع عنه (باب) قايده من الاحتيا
 في النوع في ابيات له بسلا من وصوره الحروف قوله فادعوله كلاً يبيع
 يمنع بطل ما به ان لا حاجة له به ليتوصل الى البيع الكلا ان لا يستطاع
 زعيمه (٢) في التكرير في الشيء وبينه من ان لا يتولى الكلابوزن. جعل
 العيب في كيب واليد بمر (باب) قايده في الك امة للتيميم والتباعد
 ليس على حقيقته (باب) قايده في قوله لا يجزأ عنوه الله في الخراج
 ان يوسع له حقه خلاص قايده من المرواة ومن ان التشبه بغيره
 بعد سبعه الخراج (١٧) والايهلام به حقه يستعمل في قوله (كلامه منون)
 اي لانهم لم يبقوا الا في انما المشوع والغنى كذا انتم في التي تقيده
 بعد انتم عملتها لانه لا تقبله فعصية العداير ويجتملان في كلام ابي
 والصيد في حبه برفرافته اافة بزياسه في الجهلان وقوعه في عقوله
 بشرو ولا دليل فيه للقيام بالغير لما زونه فانه في الاطلافة واسم
 العبدال خلافة ايلام بكلامه بفعل (باب) قايده في الاحتيا للولي
 فيحفر عملها بل في من ارفنا لانه عملها من العداية وذلك بسلا
 يكفها ليشوكل المرواة في قوله قايده في انتمه مني في (١٧) اليتمية
 اي تعليمه (١٧) متوقفة في الممنوع منها (١٧) لا يكملها معها على اليتمية
 اي قايده من الاحتيا على نكاح اليتمية وتكمل عمره تكمل لرافه

احتيا في قوله
 والاحتيا في قوله
 البعث الذي يقتضيه النهي
 انما الذي انه لا يقرب
 منه من انما البعث الذي يقتضيه النهي
 الاحتيا في قوله
 والاحتيا في قوله
 البعث الذي يقتضيه النهي
 انما الذي انه لا يقرب
 منه من انما البعث الذي يقتضيه النهي

في علمها بالتحليل فالكلام النهي فيه لاصله اما بغير ذكر او من به والبعثه فالكلام فيه

ر

باب

باب اذ انصب جارية فآله قوله ولا تكثر القيمة ثم اذ اذ انصب
 التمر في غلاظة السن والغلظ او الغلاظ بغزاة في ربه في التمر فيه
 بالغز كما في البيع الغلاظ والقيمة في فاقلة المشتك وخري
 اموالكم عليكم ثم تقدم موصولا فحولا في او اخر الحج وقد بله
 الجمع بالجمع فتعذر التوزيع وتلزم في فة قال كمال الحزم عليه والجنواب
 انه يجوز فحولا فتلوا ان تعسكم اي لا يفتن بغيره فحولا قوله اقول ان
 تملك حرام ارجاب العيش به ذلك اذ اليك شر ان كل مندا وفيه
 ان التراضي انما كراهة على الجارية فانت اول الذم اذ ارجاب العيش
 به الغلاظ ليشتر بغيره لانه الغز بمنع الوقاه بل لا يترجم وفيه
 اذ الغلاظ مندا في الترم حين الغطاء بالقيمة انها لو كانت حية لقره مندا
 ارجاب بشر فيه ان حكم الجاه لا يبرأ اذ كلكه بل بقيمة ميملة قس
 والخللاء انما مندر في حكمه في البروج قطع وان حكمه مندا عند التبعي
 كغير النكاح واداءه فورا والاجماع على ان حكم الجاه لا يفتل لو قال
 المهر كس فينعوا على فة فاذ انك فريدا وخريتها لجم الغنة مندا المخرى
 المبيع ولاه فيه كيلة انما او ابتز الالبروج ومس احوه ان يمتد له
 وانما في المخرى اظهرا انما انما بقسم لا علاج بالاعتبات فلا يفتل في قس
 انما زيه من المثلوه كيدا عن التمس ولا يقع مندا انه لو ابلغ على
 المعتبات حكم يعلمه وانما المراد منه فتوى الغلام بانه ليس على النسبي
 على الله عليه سلم وتسلية المخلوع ارجاب في النكاح حاصل قزمتا
 المعتبر ان استيداء واجبت غني شمك وحكم الجاه له قرخلية في النكاح
 وكذا الجاه انفسه للمزوج تغز او مشتاق في عدم التمس كيلة والنكاح
 في المخرى في القس والقره من ثستادة وتشتد في ان لا يكون باللفظ

التمس
 لوصفها وانك
 يقع في معتاد
 عندك بالقبيل
 وقت التبرك
 فلو اقرت به
 في قول فحولا
 الجارية للغلاظ
 لا يفتل في غير
 اذ حية لقره
 لا يبرع التمس
 قزمتا في
 تنهروا بعد
 فتوى مندا
 بالاعمال والتمس
 وان كان
 لا يقع على
 تباينه قس
 المخرى ان
 المخرى لا يفتل
 حكمه لانه
 في نفسه

بحسب فلا يجمع لانه يفتل في بد بحسب ذلك لا يبرأ في غير المخرى بل من ذرا او كذا وقره وهو
 مندا في كونه في الباب في هذا قوله وقال بعض النصارى ان ثستادة البكر ولو لم تزوج باعطاله

به لانه لا يفرق بين الشيمة وانما يعتمد بغد البلوغ باب ولا يتركه
 من اجتناب المزاولة مع الزوج الموفرا والفرار على الزوج والمفطور من
 ذلك انما كفة الضمة لا اذ اية المصطفى والغيم اذا لاقى المولى المولى
 اسبيله كما ينجوى ولذا لم يزوج وانما يزوجها بياها النبي لم يفرغ من كتاب
 الضمة وقدامهم مخرج غلو كريد الجنة والغرم الفسخ الى بعد ذلك
 الصمغ ولم يفرغ منه الى المهرية باب ولا يتركه من اجتناب في
 العار من الغاموس التي امانة من الجمهور للشيء وقوله لا ينجى الى
 يدرى سببا من غير ذلك او يذلل والغدر العار وكذا خرج عن سنة تسبع
 عشر لا يرضى العورة ليتبعوا احوالهم بحية وآراء الاجتاد ومن الغاموس
 كلامه علم واصراضه نزلت والمراد بالزوج الغاموس باب في
 الهبة والسبعة اياها لا ينجى الى المخرج في الهبة وعلما ان
 حق السبع وذلك في الهبة بل يزوجها مع المؤمنون له على علم النصف
 بهما حتى يكتنفها من اربعة اوجه الى اربعة زوايا في زوايا الزواجر
 القود في الهبة واخص في كتابة ايدى في هبة هيلتاى وقفتى ليلنا
 نزل الشراء انه ليس للمؤخر ان يتركه ولا يكون له بعد فعل الشراء يشبه
 باخر الجيور انما باخر باخر احواله ووقال في يفتق ما هو قوله تفخ
 فيه العروة ولم تصم في العرق واه وقع ذلك فغرسم في زوايا العوار
 قوله لا استمى دراهم ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى
 قلنا انما استمى واهلا لا تتعلق به زينة السبع ثم اخصت
 الباقى فلا سبعة للبدن بلية السهم والاه المستمى بسى ايدى ايدى ايدى ايدى
 ولا سبعة للبدن ممنوع وحود السبع فقد اجتمعت على اشغاله
 السبعة بالشراء او اذ لو استمى الرار كليله بعة لكاه للبدن السبعة
 بهما واذا البتة والشمى ذائبا فلا سبعة فيه حتى تصفح فلا لا ينجى الى
 وانما ينجى ويقتول الدين ممنع من العلاء ومما ينجى واواجا سعيها للشرع ومغيب

في قديس مينة
 اربا وروى ابو
 قتيبة عن
 زلف الملك
 احمد بن
 الميموني
 قتل في القوارق
 قلا في عروج اللواتي
 بغد انفسه
 تميم الهيسة
 في قوله تيمم
 سلمة تيمم
 مقول في سلمة
 اربعين في القوارق
 ان تيمم في القوارق
 بهما انما الله الرقبة
 انهم هم العودية
 فالدرك الكليات
 امارة البند
 وقال في
 الايدي على الضم
 تيمم زنا مشهور
 تغيب

في قوله العار من الغاموس التي امانة من الجمهور للشيء وقوله لا ينجى الى يدرى سببا من غير ذلك او يذلل والغدر العار وكذا خرج عن سنة تسبع عشر لا يرضى العورة ليتبعوا احوالهم بحية وآراء الاجتاد ومن الغاموس كلامه علم واصراضه نزلت والمراد بالزوج الغاموس باب في الهبة والسبعة اياها لا ينجى الى المخرج في الهبة وعلما ان حق السبع وذلك في الهبة بل يزوجها مع المؤمنون له على علم النصف بهما حتى يكتنفها من اربعة اوجه الى اربعة زوايا في زوايا الزواجر القود في الهبة واخص في كتابة ايدى في هبة هيلتاى وقفتى ليلنا نزل الشراء انه ليس للمؤخر ان يتركه ولا يكون له بعد فعل الشراء يشبه باخر الجيور انما باخر باخر احواله ووقال في يفتق ما هو قوله تفخ فيه العروة ولم تصم في العرق واه وقع ذلك فغرسم في زوايا العوار قوله لا استمى دراهم ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى ايدى قلنا انما استمى واهلا لا تتعلق به زينة السبع ثم اخصت الباقى فلا سبعة للبدن بلية السهم والاه المستمى بسى ايدى ايدى ايدى ايدى ولا سبعة للبدن ممنوع وحود السبع فقد اجتمعت على اشغاله السبعة بالشراء او اذ لو استمى الرار كليله بعة لكاه للبدن السبعة بهما واذا البتة والشمى ذائبا فلا سبعة فيه حتى تصفح فلا لا ينجى الى وانما ينجى ويقتول الدين ممنع من العلاء ومما ينجى واواجا سعيها للشرع ومغيب

الما وقع بالسر ١٢٠ و١٢١ على صفو كماله المتضمن ١٢٠ والثلث لاجل السراء
 الثلث وبهذا الزيادة من ١٢٠ بعد انظر لاه استعملوا الجمار للشفعة
 مشر وكمنه بغير الشريك وسعد منوا ابراج وقاصر قوله ايتت
 ايد العيق البيعة وهو حمار وقوله اوقا مائة ٢٢٢ من ابراج والمعنى
 واحزوا الصفب بالفتح الغيلا والغريب وحمله الجمهور على ان السراء
 لا الشفعة ووجه الازمنة على العنق قول ابراج ولولا انه يراى
 لولا ان الجمار شفعة لبتاع ثبته لغيره ويكون شعرا هي به بالشفعة
 حمار ابراج مؤثر رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله اجمار احصى
 بكتفه على غنم السبعة والصداب اعربا بالمعكود من العريك وقوله
 اوى سبع السبعة وغناله واهيه السبعة وتعوده المست ٢٢٣
 وكذا على الهبة لالتنا والبق ١٢٠ والاختيار من المست على اشفا كماله
 بكينعية السراء والبق من الثلث اختيلا من ايلابح بالهبة وكل من تلبه
 شفعية الجمار بغيره الرليل والبق من الثلث اختيلا من ايلابح
 اشفا شفعية الشريك وقوله اوى الصغى نصبت اى اوقا اذ انطلق
 الشفعة ومتى ايد قد اشترى له لا بينه الصغى ٢٢٤ فير به لانه لو مرتبه

الما وقع بالسر ١٢٠ و١٢١ على صفو كماله المتضمن ١٢٠ والثلث لاجل السراء
 الثلث وبهذا الزيادة من ١٢٠ بعد انظر لاه استعملوا الجمار للشفعة
 مشر وكمنه بغير الشريك وسعد منوا ابراج وقاصر قوله ايتت
 ايد العيق البيعة وهو حمار وقوله اوقا مائة ٢٢٢ من ابراج والمعنى
 واحزوا الصفب بالفتح الغيلا والغريب وحمله الجمهور على ان السراء
 لا الشفعة ووجه الازمنة على العنق قول ابراج ولولا انه يراى
 لولا ان الجمار شفعة لبتاع ثبته لغيره ويكون شعرا هي به بالشفعة
 حمار ابراج مؤثر رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله اجمار احصى
 بكتفه على غنم السبعة والصداب اعربا بالمعكود من العريك وقوله
 اوى سبع السبعة وغناله واهيه السبعة وتعوده المست ٢٢٣
 وكذا على الهبة لالتنا والبق ١٢٠ والاختيار من المست على اشفا كماله
 بكينعية السراء والبق من الثلث اختيلا من ايلابح بالهبة وكل من تلبه
 شفعية الجمار بغيره الرليل والبق من الثلث اختيلا من ايلابح
 اشفا شفعية الشريك وقوله اوى الصغى نصبت اى اوقا اذ انطلق
 الشفعة ومتى ايد قد اشترى له لا بينه الصغى ٢٢٤ فير به لانه لو مرتبه

الشمى

يفتت منى الله بركين فالقائ سنة اربع وواية وموا برن شير وسبعين سنة فالعمر
 ابن على قات سنة اربع وواية وفال الوافى مثل يجيرى بكنى سواه وقال الهينس
 ايتت قروى سنة اربع وتسعينه قوله وقال ان اشترى دارا بعد اى ياحز
 الجمار بالشفعة اى ازيد ثم اذ اى روعا ما اشترى املا كماله اخذ الجمار والشريك
 بالشفعة باسنى جى اى اذ اى روعا ما اشترى املا كماله اخذ الجمار والشريك
 اشترى بلافى اى ازيد ثم اذ اى روعا ما اشترى املا كماله اخذ الجمار والشريك
 قوله اذ اراد اى سبع الشفعة لى للاهليل يوقع انتم السطرا ووقع منوا ابراج
 ينع مؤلف يبع ومو خلا ما اى ابر شفاة لا وكذا السطرا قوله اى اشترى
 نصبت اى اوقا اشترى الشفعة لى الا يته الاختيلا من ايلابح وبتت اذ اراد يبع نصبه

للمكسب في فقه اليمين وتخييل بالهيئة للمعني ولو لم يصب للاجنبي لكان
 للشيء اي يملكه الاجنبي اي الهيئة الحقيقية ثم وانتمى يستعمل بمعنى
 باع ومزوم فله اي لا يملكه وان لم تكن يملك الا باليمين والاولا
 انتمى ببيع لاه وانتمى حفيظة ثم ومبالم تمنع منه الشيء
 في الفرض وله ثقلها ومعنى ايجيلة انه انز السبع في فوزة الهيئة وتمنع
 لولها ثقله وفرض والولاء من نفسه اجاب احتيايا القادر على
 يسلم في بعض الواجب وراهم فلا سب في باب كيف كالتا يمين النبي
 صلى الله عليه وسلم وقوله لا يملكه الا في غير المتكلم والمراة غير له
 وزوم بلاءه من على اي اللان جواب للفتحة المفرد ومسمى رواية يمي
 مينة اذ حيدر وسمع اذ ناله فبدا المتكلم منها لاج حيدر وعمل الحريث
 النكاح والذالك ثم حجة الهيئة والسبعة والكواب اضلاله رواية
 الحريث من الحريث النكاح فوله لا يملكه الا في غير المتكلم على النكاح
 بغيره مسمى في الاصل ومع ومنه مما جرينا يفتقر على شيء ونفرضه وانقله
 فيه المالكية مثل يسوع بلا مفردة او ما نفرضه وهو المشهور وروى في مسالده
 استغفاه والسبع لبتاه كنا فرض فزوم بهما وقرى الاجنبي يبر العنق
 ولا استغفاه لاه في استغفاه انتفض فيه السبع فلهذا جنلاه العقب

وابتدأ
 انتمى ببيع
 اليمين
 في بعض
 ما لولها
 نفسه
 ماله
 انتمى في
 اليمين
 السبعة
 لولها
 يمين
 في بعض
 في ذلك
 وقد

تفرد تخيمه في فقه الغرر واللاه اعلم ولا يثبت على من لا يبرح ولا لانه حال اليمين
 لا يملك الا كمن المالكية اياه ان يفتقر له يملكه بغيره عمل المسئلة على كلامه ما سح
 نقله فيك لا ترخل السبعة في الموموب ومثلها ونوع من الما ذكره في ذاك الما من الموموب
 ذلك والله اعلم ومسمى التوفيق لو ازيد التميك اي يملك الموموب له ان يملك في غير
 له يملكه الا ان يكون من يمينه بزاله ثم في اوله كالتا على صميم اعلم ان اوله هو
 عمل السبع يملك التبادر منه بلا متبادر كوى اجاب فستى باللائنه اليمين وموافقا ببيع له وهو
 افي فبدا له فوله اي انتمى في دارا يبعث برالعه ومنه وسبعة وتسعين وينفرد وينزل
 بلا يفي من العسم يبر الاله في قوله تسعة لاه في زيادة الما الحريث وسبعة ممترا في حريث

مؤمنون العنور فالعولاء المعجم بعدوز كلامهم الى قولنا الربا كمنهله وترجع ذلك
 الى الراجحة واولها بذكره المولفون من تعميم الحكم بلانه لا يعبر ولا كنهه
 يستلخص به وتعمق منه وجوه التاويل والتاويل في قولنا انهم لا يعبرون ولا كنهه
 بفعل الالف في قوله تعالى اخره فقال يفر ذلك وقال الذي تسمى وتطوع يفر
 بمسبل عن ذلك بفعل القم في منس سؤال القول قوله تعلم واذا في النابير بل جمع
 ومنس سؤال الالف في قوله ايتهنا العيم انكم لتسار فوه باختلاف التعيم
 باختلاف الالف في فعل القم في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا
 الغنول لانها اذراكا للتعيم والجمع التي ليست معلومة لنا قوله ومثل
 قوله الصبح التسمية في قوله العنور وشده الاقلام قوله ومثله بلغناه
 فابله الهمزة وراو يد منه فعم وكلامه ثلثة في المعتمراة وذلك بلغة
 من النفاية وقاب السبل من تعميمه بلانه لا يسير ولا ذكر واية فرحت
 به ولا الالف التسمية في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 عمل البحر كيت في قوله التسمية في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 خريفة قاي لعله في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 انه انما بعول ذلك المشعلا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 وقع ليونس عليه السلام ولم يكن الشرح فتم في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 به واوله من الهمزة ورفقة وشكوا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 وينعوت الى العباد ورفقة فالهمزة في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 * والصلوة والصلاة في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 * قوله لا تنوا التسمية في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 تفسير قوله الصبح في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 ويواجه في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 عليه تعلم ليغترى به في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 ومنس التي تسمى في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله
 لا يكون في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله وايضا في قوله

فلما لبث قليلا عبر له بجزاى البصيفة (خرج: آه) في ايدي اعتبار وفينها ان اجعوت
 فيه ثم انواع الوحي (جواب) الى ويا من الله من ان يتخير للاكل
 جاء الى ويا في اللغة تعلق بما لم ياتسب ونحوه وخصه هذا السارح بما يتسب
 واكلى على فجايد لغير العلم كما نعلم من الجريث الثلج ونسب العلم الى
 السبيحله لانه منديل من ذلك الزار على حذر وقد استل نبي الال الشبيحله واركاه
 الجميع بغفر الله فولده وليجرب بهذا في سري رواية للتر من ولا يجرب بهذا
 الاسبلة او حسبها والام ان بل لليب المعجم والحبيب لانه اي عن غير اقله وال
 سكنت بخلاي غنم له فانه يعيس منها بما يشو له بغضا وحسرا (جواب) الى ويا
 الطلحة في ذكر هبنا الجريث والاول اضلاله الى ان قوله في الثلج في ويا المروي
 في سري الى ويا الطلحة التي من الله وقعن في ويا في انه ان طر الله عليه ولم
 افلم يوحي اليه كذا وكذا وشمس بر سنة فلان عشم له بكه وشمس ايا مريته
 وكلا في قوله انك بسنة اشهر في في قاييف اليه الثلج وذلك فصه ستة
 في سنة لئلا ي وشمس بر سنة فانه في في ان الله على الله عليه ولم فرخصه في
 التليفة بقوى من العلم ليمتد الغيرة في علم ذلك بخبره به فلا تتكلم له
 وجعله ذلك من النبوة لانه كرامة للمور والكرامة من عبي العجبة لاي
 مرة منا منها ولا هبنا من الال غبنا بل الغنا التي ملو من مرات النبوة (جواب)
 التي تسمى انما في قوله في مشل انه في ان ذلك في ويا قوته وحينئذ في المانع على
 بله وفيه بل في الال النبوة باقية فاذ لم حيد واورح على
 الجرم الال الملام التي من الكسفة ورحمة بله الى الال في ما يعش
 والال الملام خدام بائله (جواب) التواكبي على الى ويا اي باب تر حبر
 الى ويا بالتواكبي عليه باذرة في ابيدات رؤيدوا حرة وكلا في اخر الاملا
 اختمنا او في في تغيير تر جمع مما الختملة على في عيشته في الال التي شومنا
 في الصنع اي لتواكبي التي يفتن على ذلك (جواب) في ويا اصل السبعوى
 واليس في في ويا الملام واولا انك ان في الال في ويا لجملة الى ان
 الغراب من يتعلم وانه فر تفر في ويا الال والال والال الى ان في

الانواع

الزقاء وفتحني الحديث الشدة تملئ يوصف بالاعتناء بجمهوري آية
حتى يجزع ولا فئة لهم عليه وجوزة اذ ذالم بكر رضوا واغتر
المعجزة على الله عليه وسلم بلا خلة بل تمنع لانه يميم بضم الضعبله
وتلخي الخروج زما اذ في المصنوع اخلا العوارض كمنه لاجاب
قررت في النبي صلى الله عليه وسلم في المنع . قسيم انه فيل نوع الفيلفة
زوجة خاصة في الغي منه بتكوي رؤيته في المنع بسلازله بل موت
تملى السلام وفيت في الرضا واكثر ما يقع ذلك للعلاقة عن الاحتظار
ومس بغض النصح فالان يسير لا تتغير اذ ازاله على فورته وبت
تماني يسير بغيره صيحه اذ كاه اذا صر عليه رجل انه زواله فال
صفا في الخرايته بقا وصفا له لبقه لا يقع فيها فالتمنح ويجعل في
حريك ادم في قررة اذ في المنع قفر في قبا في كل صورة لا في
في سنه لضعف والمفغوة على اي زوينة هي بيته في كل صورة لا في
مع الا فتغار الى التلويد اذ ارة تملئ على صورته وفوله ولا يتج ايلاد
اي لا يتكوي لا في في في ووسى واية لا يتي في واصل لا يتكوي في
لا يتكوي كوني معزف المظا وقررة الا يافه بضم لم يمتله في
ثم ضه تملئ السمع العلام انعم البعث في اخر شرح الحديث في اولين
ذلك لسبه في الروية بل لا وفن النوع ليس وفن كمال الضبط واليه
اي الهوى متوال الزايف المفضنة يكسه للراير منتهل في الفهم الشريعب
وقلي في عهد من الصور المخالفة لما كاه تملئ في ليل في اذ كسا
في الا حوال الشئ والواجز اثير فوله قفر في اعمى اذ ولوروا
تملى غير صورته لا كنهلا تتلج حينئذ الم تلويد لاجاب زوينا البلاء

فمنه
قد اذ في المنام
فتسبب في التيقظ
ولا يتسبب
الشيء في
قيل له عند ربي
ادب على
العموم وليس
بذلك في
الاعلمية والافعال
السنينة قلبي
السلام السويدي
وراده وفتح
الروية النوع
بلا والتيقظ
تملى في
المنع ولغير
واحد تنقيب
لعمد الشريعب
ادب لا يملع

واكثر ما يقع ذلك للعلاقة فيل الموت عند الاحتظار ولا تمنع روضة من سله حتى
في الوفاة بومرل واما غير مع فتصل للم الروية في كوا هيلا تم اقل كيم او اقل قليلا
بعسب اجتهاد مع ومجا بفتحهم على الشنة واخلاهم بالشنه ولا نبع كس

على صيغتها ودية في زيد النهدار وهو الراجح عننا انه ولذا اذا ذكر قول الفريسيين
 في التهجئة لانه اربعة او مسمى افونى لانفطاع (٢) اشغال او المشو ضلنا او زو قيا
 النهدار افونى لانفسه رالفونى و قد تم استغراق النوم بعد انجاء الكلام من اذنية
 المسند به ايما للكلم التي مسمى كما لم يفتقر لغلق المعلى والى رواية المشهور
 هو اوج الكلام لا يسهة من الهمج وهو (٢) فبقاع وقر من من هو من كونه ناذ ميب
 نور ميا وقرن في قول الرعدا وكذا انما من في اليفيخنة من فرج وجه فوله لاراية
 اللبنة عن الكعبة ا جعل ويفعل في وعنى جعل الجعل لاية راتنت ومسى حلية
 مفعولنا المتاع فوله عن الكعبة وحررت سمرة بلغة في اخرج تهجئة من مرسا
 اليتوب وحررت ابن ميسر يلة قبل التهجئة (٢) هيبه لادباب التي زيد النهدار
 ام حرام ا هنت ام ضلج يفا الاخر امما الريقطاه وللآخر من الغميلة وامنتر
 عن ميسر فباله كل الله عليه وسلم بل انها خالته من الرفع فالارابي هم ولم يثبت
 والاعلام له من اخلو كهيئة له كل الله عليه وسلم وايض يملك اياته وفوله لامل
 فالج اولى تصببه في الجملة و (٢) فبئله الغزوة الثانية كانت في اليه وفوله
 اذنت من الاليترا ايد الزير كقولنا ينج البتم وفوله لارقر فعدا وذا اية زوى
 ا فونيه ملى السلم في خلافة عثمان صا زوا التي من من من ليد البتم بطالهم وعلاوية
 تملو واية ايد دينار في كل سنة لادباب زويا المنصه وانها كزويدا الجلال
 اشار الى التعيم بل هو من حرير زويدا المومر للتغلب فعمر فالعيا بر في
 كلاب الغير وانما في كتاب التعيم اذ ازان الال قال ليست له املا بهون في ههنا
 فالانجهم وكذا العبد لم يبره واليعجل لا توبه وانما الغلاد مسمى الراجح
 خارجة بر زير احدا الغنلاء السبعة وفوله لمتصل في رواية ونفسا ومسى
 المواب وممليك بمعنى ك والعرب يروى الشهادة بغير القسم وقاله فالان
 فله قبل نيز واورا البتم ومو فذا بالال اول الج واقا انما فلا لدر وقال
 ذلك سر اللزريقه ليللا يتباش الناس تمل عليه وفوله لامله اية تواب عملة
 واداب البتم التي بكش الراء ليرى بله معنى ازي اعلم ووجه المناصبية
 كما فذنا واللبتر انضواي والعل نور واللبترى (٢) مزيرة التي في جميع البتم

واليعج

والعلامة انما سبعة شغامة في المزر كمنزلة في الجوارح **باب الفحص**
 في اليد في اليقظة من يوم وفي النوم محمود وعقله انه يظن على صدره ما يتبع به
 يمينه ويريد في وقوفه المناسبة في التلاويح الذي يربطها من يتغير به النفس
 ولها من التفتوى ذاك هني **باب الحذر** شعرت فلك من ابراهي وفاض
 وقله اضح ابه وقله اقل البشر لهم يد مملح اذا لعله قوفوا يملح شعره لعم
 يملحوا عملينه كما قال سيرنا من خرفوا قلوبنا ونوا العلة وانك نعيم العمود لتاويله
 بالرملة والغامزة **باب كشف المراد** الشفة شفة مرحة من قوسي لا
 نكوي (١٧) من غير بلاذفة الى (٢٢) مع للسلع وقوله (١٧) من غير (٢٢) في الرواية
 (٢٢) هي تالكير وفي كتاب الرواية الكافية يملح قوله في (٢٧) ولي كسيفه امر
 بكسيفها ومعنى البهيم اه يكره ان يثته يملح كلامه لا يحتاج الى تلويح **باب**
المقاييس في التوفيق الجهر في رواية ابه قد قال ابو عبد الله قال ابن حزم والمقاييس
 الرواية (١٧) ولي لاه الكلام ثابته من انهم قينغراي ينسبه الى كسيفه وكذا
 بعضهم لما جوز قال بحر كراثة البطار قازاة تعطينه وكذلك وكنية التي من
 ابوبكر واسمته بحر **باب التعليل في زكاة الاسلام** ثم اي الايار وانما له
 والعمود التوجيه والاعتقاد **باب عمود الفسهاك** تحت وسادة قد
 كانت تسمى بحريكة الزكاة التي رواه ابنه ويعقوب بن سعيد والجمعي ابي
 بسنر صبي انه قال الله عليه وسلم هذا ايضا انما نلام رايت عمود الكتاب قد
 اعتمر من تحت راسي فمكنت انه قد رزمتا به ولا تبعته بصره فمر به الى السلم
 من ارحم يعقوب والجمعي ابي عماد افادة وانما اولئك البعثة اذ وقعت قد
 (١٧) بل السلم بلا ختم فند البنية قبل وضعه وعمود الكتاب عمود الربر وانما
 ترجم وعمود الفسهاك ولفظ الجهم عمود الكتاب اسما له الذي تروى عمود
 الفسهاك في مناهجه فانه يعبر بغيره ووقع في الجهم فاليعقوب والعمود في
 المنع الذي يروى في جمل يعقوب يملح به وتر ربي في مناهجه انه قد عمل به فسهاك
 فانه ينال اسهاك بغيره او بغيره فلكه قد جمع به والفسهاك النجاسة العظيمة
 انعم ابن حزم **باب** (١٧) استين في شفة من حيرت جسي التي في ركبتي اسماعيل

اجزاء اميم الغرو باجر ثلثية مائة ثوب كل ما في يده فمخعة استبرو بلكه
 البعارة اضا زالنهدا اواب الغنيد الصواء اة افترا ابا ان ماته
 عملة زامى في السائمة ثلثون العلماء وبتنقى المومى كاملا القشرة
 فتؤيد الله لم اء تفويبه وتم معله المى العوى ومثله اشارة الر فوله
 وفالكه من النبوة لا يكذب بعنى انه اد رجه ووافراه المسببه
 بالفسخ لا يتقوى فوته بالتراد لا يكذب بما لا كراه الاكاه ذاك فمغلفا
 على الياه اسكل السم والبعور اذ نوع السم كى يتبع الكزي اضا لكا
 ير له فوله له ذكر وانه ليعنى المغاربه والفاطرا الم ويا ثلاث ابو
 مولى مكنى موفوقا فيسب النبى صلى الله عليه وسلم مكنى موفوقا
 وانع الكاه يكره ابو مولى لاه العلمى علا فاعا امال النذر وكميسر
 اجمع في يعينهم للمعير في ال ابر حيم ونز يكون العلق في بعض المتراوى
 عمودا مرفهت يلى بكم قانم عنده بساله فقال ارايت يزل مغلولة
 علم بل اء الحسى رجمى انظار فقال ابر بكر جمع في دينه الم يوم الحسى
 وقال الكرفان واختله في فوله وكاه يقال مثل من فروع ازل افعال
 بعضهم مرفوله وكاه يقال الم فوله في الير مرفوع كده وقال
 بعضهم منو كده كلال ابر صير و فغور ال و الة فتداة كما في ابر حيم
 اهل العديت واد رجه بعضهم كده اء مرفوله الم ويا ثلاث الير في
 اليرى و حديد موى ابر حيم فذل الير فوع مرفوقه و قال ابو نوس
 لا احسبه اء الزاد رجه بعضهم فوله فلا ابر مبر الله اعملال
 لا تكوى اء اءمناى كما انه يسمى الير مولى فالير يكون العلق
 نمى الغنى كالير والير فوله ثلث ابرهم و جوار ابره الير
 تغل في الغنى ففوله لا تكوى اء اءمناى صيح اء باب الغنى
 الجارية وذلك ممله اء اءمناى الغنى المنقطع بالترى فانه كازمى

قال ابو جعفر النضرى
 في قوله لا يكذب بعنى انه اد رجه
 ووافراه المسببه بالفسخ
 لا يتقوى فوته بالتراد
 لا يكذب بما لا كراه الاكاه
 ذاك فمغلفا على الياه
 اسكل السم والبعور اذ
 نوع السم كى يتبع الكزي
 اضا لكا ير له فوله له
 ذكر وانه ليعنى المغاربه
 والفاطرا الم ويا ثلاث ابو
 مولى مكنى موفوقا فيسب
 النبى صلى الله عليه وسلم
 مكنى موفوقا وانع الكاه
 يكره ابو مولى لاه العلمى
 علا فاعا امال النذر وكميسر
 اجمع في يعينهم للمعير
 في ال ابر حيم ونز يكون
 العلق في بعض المتراوى
 عمودا مرفهت يلى بكم
 قانم عنده بساله فقال
 ارايت يزل مغلولة علم
 بل اء الحسى رجمى انظار
 فقال ابر بكر جمع في
 دينه الم يوم الحسى وقال
 الكرفان واختله في فوله
 وكاه يقال مثل من فروع
 ازل افعال بعضهم مرفوله
 وكاه يقال الم فوله في
 الير مرفوع كده وقال
 بعضهم منو كده كلال
 ابر صير و فغور ال و الة
 فتداة كما في ابر حيم
 اهل العديت واد رجه
 بعضهم كده اء مرفوله
 الم ويا ثلاث الير في
 اليرى و حديد موى ابر
 حيم فذل الير فوع مرفوقه
 و قال ابو نوس لا احسبه
 اء الزاد رجه بعضهم
 فوله فلا ابر مبر الله
 اعملال لا تكوى اء
 اءمناى كما انه يسمى
 الير مولى فالير يكون
 العلق نمى الغنى كالير
 والير فوله ثلث ابرهم
 و جوار ابره الير تغل
 في الغنى ففوله لا تكوى
 اء اءمناى صيح اء باب
 الغنى الجارية وذلك
 ممله اء اءمناى الغنى
 المنقطع بالترى فانه
 كازمى

بلا اءمناى سى اجماع البعارة والير مغلولة اء بمغولة في الغل فال تغل ابرهم ومسى

انما قيل ولا يبعثوا تكوي له ذبغة اشتمت بغير قوته وكراه له ولد
 طبع شهرين او قد يبعث منه اسمه السلاب فاما في خلافة ابي بكر ويجعل
 انه كذا فتكاه وابعد وان لم ابع بغير قوته بين علمه ثلثة اذ كراه يجعل
 كما في حديث سلمة **باب** نزاع الماء بين ابي بكر وبينه في الترحمة
 بغيره والسك في اورد نوتهم من اراير الامراك ويكفي الخيم بن ميه
 ذنوبهم والضعف اشارة التي في قرة خلافته ولا يقع منه فهو يدل
 بقل في تلك الملة الغصية من افعال العظيمة فالابوعله غير له
 في اضعافها بقوله لا بغير الله له في تداق في الكلال مما يصير بعد الله
 تمكن له اذ فت ليس لا دعاه بالغيره لا لا تكذب ذنبا ومعنى استعمالنا
 غير ثلثة بقولك من الصغى الى اليك والغصية الكافي العادة وتفسير
 بقرينة يجعل ثلثة التي اي روية الناس واليه وصارت التي فعلها
 كعادة تترنونه بل معتاد الخلافة واتساع الناس في قوته حتى راي
 الناس في سموه في قوته المسك بالطلع **باب** اشتم احده فانه
 اقبل التعظيم كراه اشتمت في مستغيبا على فقله فانه يعقوى انزله
 وتكوي الرتبة في قوله لا في انزاع في ولا يستند اليد بجلاله فانه
 كراه وبه محمدا فانه لا يبرق في وزائه في على حوض الجمع سنة وميزق
 تسبق انه كراه يمل من اليه في شكيب في الحوض والناس يتنبل ولوراء
 وقوله لا لم يبين به اشارة التي التي راحة للمؤمن **باب**
 الفهم في المنع فمال العجموه فهو عمل طبع لا مثل الربير والغيم مع سمي
 وفيه وفري يعجب بالترويح وتفرغ في قناب عمراي التي التي سليمان
 ووضوه من الذي جانب فم عمراي التي التي انزل في خلافته وكذا كراه
 والوضوه يجمل انه غير الشيم على الوضوء في قرة ذنورا وحسنه
 ويجعل انه الشيم على ولا كبر لا على سبيل التكليف بل اشارة التي التي
 نزلت التي الذي في قوله في الرتبة وبها الجواب مما يقال في الرار
 ليست ذنوكية وعلى قوله **باب** اشتمت في معنى من اذ انك اعلم على

اشتمت الغل
 بجارية ثوبه
 في البيت والغنى
 قوس اذ افوس
 غلة وضع بيد
 او شدة الغل
 وقوس الصلاح
 غلقت قير الى
 ثمانية وقوس
 اشتمت الغل
 بالرضي جارية
 في الغل

قر في الغم من الاموال ووسى بحريته وعلقلة كل امر يعل من خلقه وكسبته
 فالعجم ورواية الوضوء في المنع وصيلة التي سلكها او عمل جاء انفة
 في النوع حصل من ان له في النفقة وان تغزوا وتوكل بالاجور الصلا به فلا
 والوضوء للنداب افاء ويراعى حصول التوكل وتكفير الخطايا **باب**
الغزاة الطوارق يزل على الحج وعلى التزويج ويملك حصول الغزاة على
 الايام وعلى بر الوالدين وعلى خيرة تعلم والدخول في الغزاة كراهي
 رفيعة ان مثل نبيك لسيدك لا تنزل خليفته الا في كل خير اي في كل
 فان في الجمالية **باب** اذا اعطى امر في الغزاة الى كذا في قوله
 يعلم عمر لظواهره ولزالك نفا عنه من الحكم وتفسيره في
 وانه كراهي ان يملك الناس بغزاهم كل الله عليه وسلم **باب** في
 ومعها في ذلك النوع اسارة التي في قوله في كذا في قوله
 قوله بغزاه ان كنت تعلم في قوله في كذا في قوله في كذا
 بغزاه فووعيه له بل انما يشتم وكان في قوله في كذا في قوله
 وفروا انهم جوارهم التي تشتم في قوله في كذا في قوله في كذا
 سبها لكي لا والعدالة ان الكافر في قوله في كذا في قوله في كذا
 رؤوسهم التمل اسفل منهم وتكفيه في كذا في كذا في كذا في كذا
 لخصه ومع فصوله في رواية في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 لم يثبت في قوله في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
باب الفرج في النوع **باب** الفرج في النوع **باب** الفرج في النوع
 وقر في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
باب اذا كثر النسوة في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 ذمها به والمنع في قوله في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 التي في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
 وكثيرا منها لجم والنوع اسارة التي انما لا يتكلم في اوله ولا يتكلم في

في قوله

وَبِهَذَا جَاءَ بِمَعْنَى الشَّرْحِ الْعَرَبِيِّ أَنَّهُ إِذَا كَانَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَأَمَّا
 الْجَوَابُ بِأَنَّ ذَلِكَ إِنْ شَارَكَ الْأَمْرَ فَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَأَمَّا
 فِي الْمَعْنَى وَالْأَمْرَ فِي الشَّرْحِ إِنْ شَارَكَ الْأَمْرَ فَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ
 كَمَا أَنَّ مَعْنَى الشَّرْحِ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ
 فَتَمَّ بِالْمَعْنَى كَمَا أَنَّ مَعْنَى الشَّرْحِ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي
 غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي
 غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي
 غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي
 غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي
 غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي
 غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي
 غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي
 غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي
 غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي غَايَةِ الشَّرْحِ وَغَلْزَتْ مِمَّا كَانَتْ فِي

فمما كانه
 ميمول اليه
 مما كانه
 مما كانه
 مما كانه
 مما كانه
 مما كانه
 مما كانه
 مما كانه

وكان
 من
 ما
 كان

كوزة الكوزة الناجية والموضع ونسب (أخرج له صلى الله عليه وسلم
 لأنه قدما من أجله من البرينة) باب فركب في حليمه أي ابتلاه أيه والتكليف
 ليس على غيره فيفتنه بل كناية عن التعزيب وفوله (أه يعرفه) أي وال
 يستجيب كناية عن كونه تعزيبه والألف باليراء في ظاهر المزاج وأشار بقوله
 (وصلة لنا أي) وقد تعذر الراء الحريف زوي وفومكا وقوفوقا على
 أي من لاء وتما في غير سواها من أفعال العزيم أي من معجم التنزي لأنه كذب على
 الله وتلا شبا بل مؤخر أجزاء النبوة لأنه انما يتربص إلى قول الأجلع وانما
 من يتعلم للزينة باب إذا زوى فلتعلم له بما من من الشيطان (أه من
 بل لشيئة الغيم مثل العهمة لأنه صلى الله عليه وسلم زوى السوار في ربه
 ثم وتلمذ في سعيه وفتر إلى سلمة وأد فتلا (أه من لاء) وقا لم يرمى
 لا ينبله فلام من تغيير الكلام إلى قول لاء المعنى كذا نغزاه ذلك زوي به عن
 المتلذذ حتى أخبر فلا باب في مع توال وقول أول علم إذا (أه يصيب) أشار
 إلى (أه حريف) إلى قول الأهل علم الجزوي من فومكا وقوفوقا على أن من خصص
 بما إذا كلة العلم فمسك في تعبيره لفعله في حريف القلب أصبت بغضا
 وأخفك بغضا فذا (أه قلب) والسم يشد غم له واهم يصب فليستك
 الناصي ويعك على سوا التلا ويل حريف (أه) وقول الأولت وقعت (أه) يتحص
 بما إذا كاه علم من علم كما يصيب لا كير على علمه وجمد النهر في التمريك بل في
 الكرمية وانما زبد فسمت على (أه) من مع احتمال (أه) تكون عينه في الناصي
 فتفع على (أه) فيسب (أه) والجواب (أه) وفومكا علمه فغير بما إذا (أه) يفهمها على
 غير له من يصيب فتلا الوفوع والرائي (أه) يستع وكاب ذلك فيتم والنسب على
 الله عليه وسلم من أحرر وأجريت من مراسيل المداجنة والخلعة متداجنة لها
 كذا فيسب كذا (أه) وتلا (أه) والكلمة (أه) تفهم (أه) يتكبعون أي لا عزوي
 بل كهم أو يا عزوي كفايتهم ويشهد له قوله (أه) من (أه) والسبب الجبر والاصل
 بغنى قول كذا (أه) في قوله (أه) والله لتترعن أجواز العله على الغيم والجم
 الجمال لأنه صلى الله عليه وسلم أحل كلبته وأمر فسمه واختله في وجه

الخص

الخفا بغيبيل تغزوة بنز قزيبه طر الله تملكه وسلم قزيبه لانه اذ له
 وقيل انه نزل بغض ابي ابراهيم الرضا وولدوه تفسير عني قس سنين
 بقس واحمد لانه رد الشعر والعسل للفره والورد العلولة للفره
 والشعر للشنة كراه الين وقيل اضحا في قوله روح يوصله الى
 ليشرب الرقبة لفرحة له وانما مهله يوصله الى غيم الرقبة انقطع به
 وكراه كراه باه عماء خلق بالفتل ولم يوصله لاه الوصل بعون
 الخلافة اليه ولم تغر الغر كسب وسرا الانبياء اذ لم تكن لغزوة له في
 الرقبة واليهي بنو قزيبه الى وقيل والى واية ووصلت الغمام مسو
 بالشمدة والكرافة التنا كراه الله قس الوعدة اه لا يتكلموا بقران
 من الاخطا ان سكت عنده النبي صلى الله عليه وسلم ولم يعلمه ابو بكر ولا
 من حضر من علماء الصحابة وانما في تبيينه النبي صلى الله عليه وسلم لانه
 ليس من احكام التام بتبليغه ولا بدعت الجملة التي في هذا وعده
 لوسنة دعت الجملة التي ذكر الخلافة وعرضت له وعلا بتعظيم نفوس
 وقيل في قوله بغير صلى الله عليه وسلم البلا في ذلك وقس لا تفسح
 لا تعبر الفسح ارباب تعبير الرقبة بغزلة الصبح اية اوليته
 واستنبطه لغيره من الرقبة بهما وتعبيل البشارة او العزير من النبي
 وقراغ ذم العلم من الاضغار وقبده رد لغزواته فلا اله الا مستب ان
 يكون التعظيم بغير كلوع الشمس قوله ايه يقول انزل من ارض كاه وقز
 يكتم خيرة والاربع مفر ارضي بعنق الرقبة اياه يقول قل علميكم وقصبي
 بفتح الية وضع الشمدة ومن ذلك علمه صلى الله عليه وسلم بعهد اية
 جواكهم وتقبلهم اكل الفل للقيم ونومهم على كبد اية اذ كراه كراه
 صلى الله عليه وسلم اعلم الناس بالتعظيم وليفه اذ اية فغيره اية اية
 فلكاه ومنه جهنم بل وقيل اية كراه الجند اية وانما لا تعمله اية اية
 انما اية فله لا انما اية فله لا تعففة ولا يطلع اية يسرخ واية من اية
 من خرج اية من اية اية رواية قس اية ولم يرضه فله من اية

قوله
 وانما علمه
 فاستقر لبقوله
 وبسبب اية
 وقصدهم
 رواية قبره
 فاستقر علمي
 فقوله ولا كس
 بقره من اية
 واخا في منزله
 فانما يعلمه
 فاستقر لبقوله
 قوله في اية
 اية من اية
 الاله من اية
 ورضه اية
 الفوظلة اية
 واية من اية
 قوله في اية

و قوله **قامت** اذ الجلاء ولا يسمى شئ **يفتح** والفرق المصباح
 وقد **تفتح** **يفتح** و **كريم** الشراء **يفتح** اليه **كريم** الخطي **الشد** **قراية** **بوزن**
ويغلق **تفتح** **التياء** **وانفتح** **فانفتح** **فانفتح** **فانفتح** **فانفتح** **فانفتح**
اليه **كريم** **المنظر** **والمعنى** **كريم** **زحل** **كريم** **المنظر** **انت** **زاي** **يد** **بلا** **وافعة** **عند**
الرجل **الكريم** **المنظر** **وافيع** **اشع** **الغمام** **فغلام** **الضبي** **في** **الذي** **بمع** **تكرير** **المباير**
عند **البشاة** **منذ** **بنا** **الغد** **مبها** **وخالط** **العنبر** **كريم** **زحل** **كريم** **المنظر** **يفتح** **بهي**
بيليه **اي** **اقر** **اد** **كريم** **المنظر** **منقلا** **وتة** **ومن** **الاسم** **فان** **ويشبه** **فان** **بوزن**
وه **يعتمة** **بكنم** **السنلة** **وتجيبه** **اليه** **من** **اعتن** **لانه** **الروضة** **اذا** **استترت**
خطي **تهد** **تت** **الي** **الشواد** **ويفتح** **السنلة** **وتسدر** **حرا** **اليه** **لا** **الزمن** **والانوار**
للانوار **كالمعراج** **واذا** **انوار** **الجليل** **التي** **ولزاي** **رايتهم** **فما** **قال** **الطبي**
الامر **الالكلام** **واذا** **انوار** **الجليل** **ولزاي** **قرايتهم** **ولزاي** **فما** **قال** **الطبي**
كلام **من** **الانوار** **تفتح** **ففتح** **ففتح** **ففتح** **ففتح** **ففتح** **ففتح** **ففتح**
النبوي **فوله** **الروضة** **في** **رواية** **وهي** **اي** **سبح** **وهو** **المنه** **اسب** **لفوله**
الار **والنصر** **النز** **الاص** **والرئاسة** **المسماجة** **وتفتح** **من** **فوله** **من** **الطلان**
المكتوبة **انه** **كلام** **يحل** **بالمع** **اي** **بم** **كلام** **راسدا** **او** **في** **جهد** **من** **اختيار** **وفوله**
هو **اولاد** **المنى** **كيس** **ناصح** **لما** **ور** **من** **فوله** **من** **ان** **بهم** **وفوله** **الله** **اعلم**
بلا **كانوا** **اعلم** **فوله** **بلا** **كانوا** **اعلم** **فوله** **بلا** **كانوا** **اعلم** **فوله** **بلا** **كانوا** **اعلم**
كلام **او** **جلا** **ومر** **ظرفه** **وينسب** **اعلم** **العمال** **اعلم** **كلام** **فلو** **العبارة**
وقر **مع** **اعلم** **انه** **بلا** **بعض** **ونصب** **عمر** **اعلم** **العبارة**

بعض **العبارة** **العبارة**
كتاب **العبارة**

أصل **العبارة** **اذ** **خال** **الزمن** **النار** **لتنفخ** **جودة** **ته** **مير** **ايدة** **وتحلقة** **العبارة**
عند **الغزاة** **ذو** **فوا** **تنتقم** **وعلم** **فالمع** **العبارة** **العبارة** **من** **عقول**
وعلم **اختيار** **وتنتقم** **في** **العبارة** **بمعنى** **العبارة** **لارتفع** **العبارة** **والعبارة**
ويقلو **ك** **بالس** **والعبارة** **وتنتقم** **والعبارة** **من** **اختيار** **العبارة** **لتنفخ** **عليه**

العنبر

الحجة والاربعية تعلم جميعه وفوله ولنيلونك حتى نعلم اي علم كنه سور
 ابواب فاجاء به قول الله تعالى واقفوا بقية لا تقهرن الزينة كلوا واشربوا
 خلاصة في ٢٦ اية اوجده اعز من الامة حمله لا تقهرن لجة لعنته ولا ناطقة
 وموراني ابن رولى وان جنى والتاكيد قليل والمنايس انما لجة عمل اطار
 الفول ولا ناطقة كقول جلاء وايمز به وهو قهر من عمل ضاوة والتاكيد
 انما جواب ٢٦ ولا ناطقة فمواذ خلوا استاكنتم لا يحسنكم وانعسى ان
 الصانع لا تقهرن في ٢٦ من موا المتضمن لعن النبي ولا يصح ان تقهرن ما لا
 تقهرن في اربع انما نهي بغراني تم الكلام عن قوله واقفوا بقية ثم قال
 لا تقهرن وحز الاستاد الغفران الة العتة افاقة للسبب فقام الشيب
 وانما سر انما جواب فتم ففول ولا ناطقة وميزه اقوال في بعض تكبير المنجى
 بالاضرة في الة ابن عبد السلام الله الزبير ان لا يغفر والمنكر ينكر كنه من
 فتمسح العزاب ويسمى حريفا مستر حيران الله عن قول لا تغرب العلامه
 بعمل الخلامه حتى يتر والمنكر ينكر كنه انهم وهم فاذ روى عمل ان ينكر ولا
 ينكر ولا بقاذا بعلموا اذ الة عزب الله العلامه والجملة وفوله وقا كان
 النبي صل الله عليه وسلم يميزه بالتشديد من العتة فيسمى الربا قاتلته
 اعلاميك البتاء من التعمير على التبريد والاعراب البتة على البتة فالتسما
 عزو الة وفوله فتموا على الغفران اي عمل لجة المسمية الغفران اي عمل
 الم توير ولا استكرا او المتبرعة والقصعة الزبير بينكوه حتى قد الضم بعة
 واعراضه صلى الله عليه وسلم عنهم ابتداء لاف الله بهم حتى يفرغوا من
 واستعادة اجراء فليكنه من الشيب ومز ٢٦ ابتداء والمسبب وموا الرجوع على
 الغيوب الاختليجوا افتتحوا وفوله اعم به ٢٦ من كلامه فيمركاة في
 حيلة صلى الله عليه وسلم وكذا من بغرنا يتغيب الله ابواب قول النبي
 صلى الله عليه وسلم تسمون بغرنا فالالرا في موضعها بالانظار وخريف
 اعتبار الله برزق الملائكة تعرف في غير ولا حيترو به انه فالالانظار مستر في
 بغرنا لا قبلهم والانه والاكثر قول اعتبار الله من يشعرون فالانظار على التعمير

وَاَتَمُّهُمْ بِذَلِكَ لِيُؤَكِّدُوا فِي قُلُوبِهِمْ عَلَيْهِ وَيَتَلَفَّوْا مِنْ فُرْزِ وَرُؤْيِهِ بِالصِّغْرِ وَالْتَّسْلِيمِ
 وَفَوَلَهُ (الْأَمْرُ) فِي ٢١٢٠ أَمْرًا يُسْتَلَمُ بِكُمْ بِهَا وَوَجْهَةٌ فَوَلَهُ (قَالَ) فِيهِ جَمَلٌ مَلِيَّةٌ
 بِكَيْسِ الْجَيْشِ أَنْهُمْ تَسْبَهُوا بِهِمْ لَا نَهْمُ كَأَنْفَاءٍ قَوْضِيًّا كَلِّفُوا قَوْمَهُمْ ضَعِيفِيهِمْ وَمَسْنَعُ
 ضَلَالِ الْجَمْعِ وَبَعْدَ ذَلِكَ فَضَلَّ اللَّهُ بِمَا تَلَا وَوَجْهٌ (٢١٢١) تِلْكَ بِذَلِكَ مِمَّا يُعْزَلُ
 أَيْ الْكَلَامُ فِي تَعْنِيهِ النَّفْعُ فِي مَا خَرَجَ مِنْهُ الصَّلَاةُ فِي ١٧٦ قُلْتُ أَوْ الْأَرْبَابُ
 وَالْبِتْوَالُ وَالشَّرَاحُ وَفَرَجَةٌ كَرَالِي فِي رِوَايَةٍ وَمَوْجِدَةٌ لِلْبُيُوتِ فِي فَوَلَهُ بِهَا
 يَتَمَلَّعُ الْعَلَا سِيَّ بِالْعَسَى خِلَافًا لِأَمْرٍ مَرِيئَةٍ فِي وَفَعَةٌ أَيْ فِي فَوَلَهُ (قَالَ)
 بَلَا يُعْنَدُ فِي بَعْضِ الْعَبْرِ وَالْمَنْسُخِ وَالْمَكْرُوفِ وَالْمَرْوَانِ فِي مِيزَانِ أَيْ فِي مَا لَمْ يَنْسَأْ كُنْهًا
 وَكُسَيْلِنَا أَيْ مِمَّا نَشَأُ لَهُ وَمِمَّا نَكْرِي مِنْهُ (وَمَسْنَعُ) وَتَسْمُ فَا وَتَسْمُ فَا أَيْ فِي مَا عِنْدَ
 وَالْأَنْزَلُ بِبَعْضِ تَمَيُّزِهِ وَيُفْعَلُ بِكُتُوبِهِ (وَأَمَّا) لِأَنَّ زَيْدَ (أَيْ) أَمْرَهُ فِي بَعْضِ الْإِبْرَاهِيمِ
 وَالْمَقْرَمِ وَالْأَفْرَاقِ وَالْمَعْنَى بِمَا يُعْنَدُ فَا بِمَا (٢١٢٢) تَرْوَا فِي وَرَأَى بِمَا النَّصْرُ الصَّحِيحُ
 أَيْ لِيُقْبَلَ التَّلَا وَيُقَالُ لِيُجْرَزَ الْخَرْجُ عَلَيْهِمْ مَا دَامَ وَبَعْلُهُمْ يَمْتَلِكُ التَّلَا وَيَسْلُ
 وَلَا يُجْرَزُ الْعَرَبِيُّ (٢١٢٣) خَيْرٌ مِنْهُ أَسْتَبْرَبُ عَلَيْهِمْ ذُقْنَاهُ وَمَوْلَاهُ مِنْهُ مَرْوَانُ الْعَلَا
 وَوَعْنَى الْجَمْعُ (٢١٢٤) أَيْ لَمْ تَلَوْا تَعْمَلُ وَلَا تَكُونُ فِي حَيْثُ بِلَا سَعْمَالِ
 فُلَا لِيَسْرَ لِمَطْلَعَةِ قَوْلِهِ بِأَجْمَعِ الْمُسْلِمِينَ وَفَوَلَهُ فِي حَرْبِيَّ مَبْدَأُ (قَالَ) وَوَكَا
 مِمَّا خَرَجَ عَلَيْهِمْ أَيْ بِمَا يُعْنَدُ عَلَيْهِمْ ضَرْحُ الْبُرْجِ وَمَوْكَا مَيْ وَوَسِي تَسْتَدُ يَقَالُ
 مِمَّا خَرَجَ عَلَيْهِمْ فَنُكْوَى أَيْ فَيَقِيمُ لَهُ بَعْدَ مَجْرَمِ الْفُرَا وَفَرَا مَزَالُ بَعْضُ (٢١٢٥)
 أَبَا بَابٍ فَوَالْمَنْبَرُ إِلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلَا لِي أَقْتَنُ بِرَأْسِي فِي جَمْعِ مَوْسَعِيرِي
 تَمَّ بِمَوْسَعِيرِي الْعَلَا وَمَمْرُ مَوْسَعِيرِي مَوْسَعِيرِي وَوَالْأَشْرَى فَتَلُو مِمَّا مَلَكُ
 ابْنِي وَمَا جِيْرُ خَرَجَ عَلَيْهِمْ بِرُؤْيِهِ بَعْدَ السَّبْعِيْرِ (وَعِنْدَ) قَوْلِهِ (أَيْ) كَسَا
 أَوْ ذَا لِي أَيْ لِي الْعَلَى الْمَرِيئَةُ لِمَعَارِيَةِ وَتَدْعِي الْعَلِمَةَ فِي الْوَايَةِ السَّبَابِ فِي
 أَيْ لِي خَرَجَ مَقُولِهِمْ أَوْ أَسْنَدَانِهِمْ وَالْمَرَادُ (٢١٢٦) وَأَسْتَبْدَ لَهُمْ وَوَسَمِي رِوَايَةٌ
 سَعْمَالُ وَوَسَمِي رِوَايَةٌ مِنْ فَيَسْرُ وَفَوَلَهُ لِي تَقْنُ وَوَلَا وَتَقْنُ فُلَا (أَيْ) مَسْحُ
 يَتَوَقَّعُ وَوَيْةً وَتَتَوَقَّرُ وَوَا وَالْمَرَادُ (أَيْ) مَلَا وَوَلَا أَوْ لِي بِعَلَى ذَلِكَ وَتَبْرَأُ
 بِهِ وَلِيَسْرُ الْمَرَادُ (أَيْ) ذَلِكَ فَفَمَوْسَعِيرِي عَلَيْهِمْ وَكَذَا الْجَمْعُ فِي لِي يُعْنَى أَسْمَاءُ مَعْمُ

وَأَمَّا

وكان ذلك من اجاب ابن الجيرى به اجاب قول النبي صلى الله عليه وسلم
 وقيل للقرى من ضم فرافت ب ك يعتمد الذا اسلا ذال التي تقول الرولة من
 القرى التي التجمع وكان قبل ذلك قتل عمها وخروجها معاوية على عمها قال
 ابن جبر فرم تواترت العثر حتى طارت القرى بنزلهم كذا الفصحة بنزل كذا
 كما وقع بصريته اخي بنوشه ان تزلهم عليهم ١٢٠ مع كذا قرأ عم ١٢٠ كذا على
 فصعتهما ولا يخجل للقرى ويعتمد الذا اسلا ذال التي قل يقر عليهم من
 العتومات لانها سبب قد وقع من السكاب على الرينة وانغلاب والفتاح
 و ١٢٠ ان اسلا ذال التي قتل عمها ووفعة صقر والجمال ولا يعرف ذلك
 ومثبة التسعيرة في عريم جعاز اسر السبابة في قتل هذا المتصل بالقرى
 واما زيدا كالحية المحوفة والملاية جعل الخنم كذا ك والغاب ان تلك
 السيرة زئب ومصر الجيرى سبى به احاديث ١٢٠ فبلاء وعلامات
 النبوة اجاب كمنور العثر كفازي ان قلاي يجمل ان يكون حسيئا
 طاع نفسه ١٢٠ بلان واللبالي ومزا ال ١٢٠ فلا وقع بلعله يفع في فيعلم
 السائمة ويعتمد ان يكون مغنويا بقلية البركة وكلمة العجى والكسد
 ومزا وواقع او منو بملاذ تفرق فلاب ان هو ال اسله بله يتسنا وراي النس
 واجيد للابن الناسر بعين ما تبعا لهما اذا استنوا واملوا ورفع العمل يجمل
 مسلا ومنو كلام ومعنى بلان اوفعت العلامة كاي بهلا ذال ونفص والمزاد
 بالفاء السبع غلبة كمنورة لا الفاء اوله فله النفوس مجبولة عليه ولا كى
 البريز يستر له بلان اري الدير وضغوى رجعت النفوس ال اولهلا فيبذل العالم
 بعلمه واجيد سابع ائمه فلا يتعلم والطاق بهنغته وذو المال بلاله والنهج
 في لغة القرى اما اختلا كذا واختلا بهنوا من من الغنل ولذا نسب تفسيره
 بالفتل المر لغاة العينة اجاب للاقاة زقاة ١٢٠ التي زعزله من فنده استسكل
 بلان بعض ١٢٠ فنه يكون في السردى ولا قبله وفر استهم الخيم التي كراه في روى عمر
 ابن عبد الرحمن بن مرق في به من الجبلج وفسر حملة الحسر اليهم على ١٢٠ نلب قسبل
 تفرق من عمر بن عبد الرحمن بن مرق الجبلج بقال الابن للناسر في تنجس ومزا وهو الهوى

فوله لقوله ان الله اجبر العجل والبطيخ والمانع للمفعول
 اذ باع الله امره فخرجت اوجاب العجرات اذ لم يصير ويستعز
 بالله من شر العقراء يدركونها او ترفع لهن لعمري اذ زكومتا فبانه
 الصلاة ارفع فلا يسترفع به البلاء وكانت المسلمة سامة اجابة
 والعمارة جارية اي من عارية واجملة لفة ليع ورتب والاحتس
 التفضي من غير تفويض والتجريد عمل رفع بالابتداء وهو من المبتدأ الذي لا
 خبر له كما قاله في قوله انك لا تدري اي كاسية في الرضا لغنا ما عاينه
 في الآية لا افتقار منه بالعمل الطامع او للبسيطة في الرضا قابضة بعينه
 من لا يبل البلاء التبع له جواب قول النبي صلى الله عليه وسلم عمل ما
 كفاية غير العتار وادخال الرب لانه انما يعمل لذلك وقوله وقيل
 مناه في ربه الحج والتغليب فلا يؤول الا المفقود منه كالم الذي يمتنع
 ليع في الآية من حاز من الآية من كتم من السلك كما في البقر فوله لا يسبح
 اي لانه قهرا فصرح بما اقتضيه وتوعد يفصر القتل مع الآية اخرى
 الا ان يكون له الا واذ في قوله لقوله لا يجر كما في قوله
 التسمي وقهرا فبانه اي الآية التسمي اعلمه لا يجر انك فوله
 اي يجر في قوله اي يجر السهم يريد في نصيبه او اخله وهو كسر الهمزة
 وزوي بغير الهمزة وبالغير المعجمة اي يجر بينهم هذا كونه السهم في قوله
 فوله سمعت اعمامهم له الاستفهام وقال انهم اجوابه
 جواب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترفعوا رءوسكم ولا
 كالكفار في قتالهم بعضا تكلموا على الرضا او كفا را حفيضة باهتلال
 القتل وقوله الحجرة في قوله من تسببه الاقوي بلاد وقوله
 فانه حقة النور اعم عند الله من حقة الانكسار والاكسار

قوله وقيل مناه في ربه الحج والتغليب فلا يؤول الا المفقود منه كالم الذي يمتنع ليع في الآية من حاز من الآية من كتم من السلك كما في البقر فوله لا يسبح اي لانه قهرا فصرح بما اقتضيه وتوعد يفصر القتل مع الآية اخرى الا ان يكون له الا واذ في قوله لقوله لا يجر كما في قوله التسمي وقهرا فبانه اي الآية التسمي اعلمه لا يجر انك فوله اي يجر في قوله اي يجر السهم يريد في نصيبه او اخله وهو كسر الهمزة وزوي بغير الهمزة وبالغير المعجمة اي يجر بينهم هذا كونه السهم في قوله فوله سمعت اعمامهم له الاستفهام وقال انهم اجوابه جواب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترفعوا رءوسكم ولا كالكفار في قتالهم بعضا تكلموا على الرضا او كفا را حفيضة باهتلال القتل وقوله الحجرة في قوله من تسببه الاقوي بلاد وقوله فانه حقة النور اعم عند الله من حقة الانكسار والاكسار

وقال حفيضة ابن ابي عمير انه ارسله فعادوه الى الرضا فبانه وقوله وقيل مناه في ربه الحج والتغليب فلا يؤول الا المفقود منه كالم الذي يمتنع ليع في الآية من حاز من الآية من كتم من السلك كما في البقر فوله لا يسبح اي لانه قهرا فصرح بما اقتضيه وتوعد يفصر القتل مع الآية اخرى الا ان يكون له الا واذ في قوله لقوله لا يجر كما في قوله التسمي وقهرا فبانه اي الآية التسمي اعلمه لا يجر انك فوله اي يجر في قوله اي يجر السهم يريد في نصيبه او اخله وهو كسر الهمزة وزوي بغير الهمزة وبالغير المعجمة اي يجر بينهم هذا كونه السهم في قوله فوله سمعت اعمامهم له الاستفهام وقال انهم اجوابه جواب قول النبي صلى الله عليه وسلم لا ترفعوا رءوسكم ولا كالكفار في قتالهم بعضا تكلموا على الرضا او كفا را حفيضة باهتلال القتل وقوله الحجرة في قوله من تسببه الاقوي بلاد وقوله فانه حقة النور اعم عند الله من حقة الانكسار والاكسار

كلام

كلاهما في قتلها مشهورا فهما منهم مفران من ماله وكلاه النصب والقتل
 بل الجارية عندهم فتعذر بها حشر الشمس وقوله فكلاه كزالج
 من قول النبي صلى الله عليه وسلم زفرا الجارية التي امة محمد صلى الله عليه وسلم ففدية ابن الجهم في
 ومو من غار الكعبية اذ قال النبي صلى الله عليه وسلم وموا من تشع صيني
 له بمثل الله فربما خرج من البصر له وكلاه عما ملنا العلى واستعمل زياد
 ابن سمية على البصر له بقارصل وقادوية بمثل الله فربما خرج من البصر له
 له البصر له فربما بعثت بجارية بفرافقة وموا من قال اوله فقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم لا تغضب واراد عدم ابن الجهم في الرار
 التي نزل بها فلما نزل بها اخذ منها ثوبه وعلقه وكلاهوا مسجعي
 رجلا رمى اذ خرج من البصارية واقتدى في قتلهم بجعل على بلجوارح
 وقام على ان ابن الجهم في بكمه اتم الاما اذ يجي فلا صنعت بل ابن الجهم في
 وزيل انكم بعلب بصلاح او بسلام فلما سمع ابو بكر له ذلك ومو ثمانية
 له فقال لوزة خلوا املح اذ اير فاجتمعت بكتم الهاء وبثها اذ وان بعث
 من عيسى بقا بقة لانه كان في حقه القتال في العتية كعبد الله
 ابن عمر وعمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود في اخبر من اعتلوا منهم
 من قال اذا سمع عليه يمشي من ذلك كفا يرد ولو قتلوا منهم من قال بل
 يرد مع عمر بن عبد وقاله واميله ومو وعز وراي قتل او قتل ابن عمر
 الله بن عمر زجع ثم ذلك وخرج على عزمه في ثوبا وفسر ورذاه مسي
 قتل في حشر على او نسر القري في امد السهود له بل يهكولية كلاه
 مع ثوبا من ارجاله الى امير باب تكون فتنة امة الغلام كما قال

عقبة
 وبعثت على ثقل
 بديلة بفرافقة
 بهم ابن الجهم
 في الدار التي
 بمثل انما اعتدى
 الدار عليه وتمت
 فوقعه بدارك
 سعترا وان زيد
 وانهم فوال ثقل
 بكمه وقيل
 بستانية وقيل
 اذ كان ثقلين
 واراد بالاشارة
 بقصم بالاشارة
 ثلثه بكمه
 في كراهة بدارك
 اذ ارجله ثمانية
 وراه فيل في
 وقيل

اذكر عني بصلاح او بسلام فلما سمع ابو بكر له ذلك ومو ثمانية له قال لوزة خلوا املح اذ اير
 ماد وقعت عني وقال ابن عمر اني يظن لما ذكره املح العلم بالاختلاف جارية بفرافقة بقوا
 له ثوبا وخرج ابن الجهم في وقيل اعتدى الناس بل املح وكلاه من ابي بكر له ثم ما القتال
 في البتة كراهي جملة من الكعبية قول بعض الناس على ابي بكر له ليل قوله الخروج الى القتال

باب كيف ٢٧٠ في الزفر الكزريغنه ليسر حالها والسم ٢٧١ اول البعتي
التي بعز قتل عملاء وانعني اليه الزفر بنعة ثلثا ودهن خراج الخوارج
عليه وتعمو منهم وتنكر اية مراد عمالهم واعتقاداتهم والزمناء الملوحة
الجلد يروي والعلماء والبغراء المرموي الذي يفسر ويكنى مما يلهوى واهل
الانصاء كلامه ونفسه جرفه ايد مع مراد فسنوا وتفسير قننا وقسي رواية ابي
الاشعور معهم جلال قلوبهم فلوب الشياكبير في حتماء انصاء والقصر جلال
الشبيبة كناية عن الغيرة والشم على وكذا قوله السر ايدر باب مكره في
ايد يتله دليل قري كره والكرامة على سبيل التتميم اية بلا تغفروا معهم حتى
ينوروا في حريته غير له انك اذا اذ فلهم واية الزكوة في التحريم اشر ٧١ شوه
من اموالهم غيرت من غير ادمي ٧٢ اصل لابي ٧٢ شوه الرواية وتغني فوضع على
امثل المديونة كتبت منهم كايوة يرضون لغفال امثل السلم زمران ان تشر
لاه بنعته كانت قبل بنعة مكر الملك وقوله لا يرض به فاعلم على يات
اي اويضجه الظري ومكة منوا بنعته وقوله من ايوامي زام ايد بكره
قوله ابراهيم الخليل لما بعز ذلك ثم اشتهر ان باب اذ ابعثي ما ارضي بيات
زوجه ٧١ وانه من كتابه الى فاه وشاه من التجمه قوله واذا اليوم به والوكن
النفحة السورة في ايسر والجلد لا يتبلغ الجليل مران العمل والمفسر لى
٧٢ قانة ذكوى قلاية للقلب كماله العلق البتوي ثم تغبض فتقبل فتبغى
ان اتمكتنا كماله النفحة السورة ثم تغبض فتقبل فتبغى ان ابعثي فتبغى
وقسمه الفلام تملينه وذل قوله واذا اليوم ما على انه ان زابتره البريك
٧٢ في قوله وانما انتظي ٧٢ في ايد كماله جواب التبع ٧٢ ايد تكلف
السكس قع ٧٢ ايد في البلاد يذ بعز سكنى المدينة وكلاء ذلك عم ما ادر
بلا في من السداع فيه وكلاء مرقع بعز مية التي قوضعه من غير عز بعزونه
كالم تر وبس حريك جلم تر سمه زقعه لغزالله تر تيزا بعز مية ٧٢ في
بننة قله ابر وخير من المغذ بل البتنة وبس حريك ابر مسعود لغزالله
اكر الابل وقوله الحريف وفيه وان تر بعز مية اعي اهل وعنا كنه الجليل

للعلماء الجليلين بما كذب به من بعد جده وكانه ازاوا فيقولون ان قتله
 و قوله اذ في ۲ اخلصوا و محمودا وغيره ۱۲ اما فيما عرصت له انه استاذ
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في البراءة و قوله فاذ له و عند احد انه صلى الله
 عليه وسلم اذ في لا شغل اذ قبله صلته في سكنى البيداء و حينئذ ولا شاعر
 في الجريد للجمعة لانه استغف له للبيداء لانه لا للبعثة و ان كراه فوجه
 في وقت البعثة ۱۲ اي يقال الالاصيب بالآثار اخرج فخرج للسبت و كما ان جبر
 لهذا فالجرب التجمعة و في قوله بالبعثة اشار الى القاور في ۲۲ و في ذلك
 عن حلول البعث كما في بيان حريق الباب و قوله احسب قبيل ايوه به حذر
 كراه بقدر حتى و يصر رواية حتى اقبل قبيل ايوه و في رواية اخرى اقبل
 البقاء و شغب بعينين جمع شعبة كما في المائة زوررا في جمل وان في شرح حديث
 التعوذ من البعث في باب فانك لم تكسرت السؤال من كتاب الالاصيب ۲ اي في باب
 قوله النبي صلى الله عليه وسلم البعثة من قبل البعث و البعثة ملاصقا بغير رواية
 عن الرزاي و اشار الى التسمية اي وثموا اليماني لانه قسم بالانشبة الى البيهنية
 و من تلك الناحية جملة القبائل منهم الكرم و الشكاية بعمال عملاء حتى كانوا
 كراه و لا كراه بل في ذلك امل يلم و من ثم كتب في الجزء الظالم لا المعترلة
 و خرج التشر و الفواعل و من ذلك الناحية يخرج الرجال و يزيد جرح و جرح
 و النير و لا يقع من الرض و كراه في البيهنية ناحية العراق و بسبب ذلك
 اقتنع النبي صلى الله عليه وسلم من الرماة و ارجل السبل الالاصيب فيسبح
 و لا يحلقت اقل منها للجزير و تغرق له في القتل في البعثة ترمب فوق
 منهم اجر عمر و الجنود على خلافة وان امل البغي فيقاقلوه لقوله تعالى و لا
 تغت احرانا بعدة كرام و يبر و كراه ابر عمر فيقاتل لانه في يتبر له الجرح
 من المبطر و سبوت نرفته لاجاب البعثة التي توخا اذ تاراه و يتبغ
 بغيره بغيره كناية من كرهتم انما ايدوا لا تغفلوا اجرة حتى ترون هذا الخبر
 ان كانوا في سبتون اي السلف لما قطنته الالاصيب من شرح اعراب و بداهة حال
 ايتروا بها و انتم لا بد منها في هذا الذي اليهم و عن راية ذرية تبتغيه فالأشرو

الفيسر والمغروم (١٢) ابدأ المزكوزة لعمير بن زهير كرم الله وجهه
 الميرد في الكلام في قوله اول وقتية اي سدا بذر في حمله على اول مبتدأ
 له اول قول وقتية ختم وان لا اول وظاهرا للذكور وقد شبهت على اول
 كرم وقتية حلا وتسعى ختم العرب وروغ او زوق صب وقتية على اول
 مبتدأ له وقتية حال صرنا قصر ختمه والجملة ختم العرب والعكس على اول
 اول ضمير وقتية ختم ونعم ذاك حليل الذي زوج ايد لا يربط منها احد لسدا
 فيهملا وشبهه بالمر وتك فطرح انك وبالفهم وتك بالانفسير وواض
 والسمه احتلا السع (١٢) ابيض بالاسود كناية عن التمسق وجواب حزنقة
 لعمير للاجمال حيث قال ليس عليك تسرع حشر التمسك ليلنا نفيس مع رسول
 الله صلى الله عليه وبقوله وقال فتنة الرجل في الثياب وفتنة الصوامع
 قلت في الكلام تغير اي يترق قلبك وزقنا نهاب ومنه وجوده وانظر
 شرح العمري في باب المعرفة تكعب التبعيض من كتاب الرجل الفولده التي
 حاربها يقال له حارب اريس وموافق صفح في اسم التلخ وفولده موسى
 (١٢) قوله في ما يعنى ابتداء (١٢) بقدر وردنا ذاك اول بدالك وكساه لاد موسى
 اخوان ابو عمير وابو ميم وكلاء الغفاه كلاء مثلها والجملة التي اربعة فيتم
 الملاء وقتية في اسم قلنا جاز عملاء وهذا امتلا فيلنا من جهة غير الملاء
 وفي قوله حينئذ فعلا بلهم توسع والتسبية في اجتماعت في محلها اجتماع
 لاد الهبة وكذا انما عملاء ليس بل مقابلته كما كاه على اسم والعرب
 من قبل بل اذ بك والتسليم منه قوله عمل بلوى تيمينه فلانها اصل العيشة
 التي توسع قوع البهم وكاه اسما من مخالفة عملاء وانما ليس له قلذ انك
 كلوا منه ان يكلنه ميم انك يكلنه الناس من تولية افاربه وايضا مع وكلاء
 في قوله من طلة الرحيم الملاء فور يهلا ومنه فاجوز بذلك ولا كرتنا ولتشد
 (١٢) ليستة وترتب على ذلك فلا متوقعه وكساه من جملة ذلك وكذا لا يعنى
 افاربه معناه لا مثلهم امتلا له لبعيه وثبتا مراء المير واليفتوى به (١٢) قوله
 في ذلك وقدا من قوله قلنا و (١٢) تشمل الرجل بالاد والتفصيح بالكلام اي كلمته

٥
 منهلا بدس

كلما قرأوا اجتمعوا ليلا ايقظ باب ضواءه في ٢٧٦ على ٢٧٦ بلاء علما بالانكسار
 اذ ذاك زلزالا من البراقع اذ الكلمة وفوله وقد انا بلنا قول في جمل اية
 لا اقول في منزل الغول في السبي فبما بينت وبينت على سبيل المرامنة بل انصحه
 وابتدله ايمو بين انفسه لما اختلفوا به من السكوت ونعم النصح بمنزلة الكلام
 في كل امر امنية ٢٧٦ فوجه ٢٧٦ استر الا على منزل المعنى به يعرف انه من افكر
 المنكر ان يوجب التهنيت منه المرامنة فيرسم الناس عنهما وارتكبه ان خلاف منزل
 الوعيد من الاحسن في افعال منزل الجمل ويظهر بالبناء للقباعلا واولا وثانية
 على رواية كما يظهر على الراجح وايضا في مسر رواية بقتلوه اذ ذاك به فيزور كما
 يزور الجمار والزلزال التي في سبع مئة و٢٧٦ فتلج جمع فبقي كعزل الالف فقاء
 لواجب ما ذكره في دلائل الاحاديث تتعلو بوفعة الجمل وتعلو ذلك بما
 قبله كلاما وعلما بسنة وترفعه لاجل ينزل عنوا عليه بالانكسار ولا دعوا الى الرهبر
 منهم ليقولوا وانما انكر واذا انكر واعلم على منعة من قتل فتلة عممات
 وكذا على منظم اجتماع الكلمة وان يتعلم اليه اولياء عممات فلا ذابت على احد
 بعينه انه لم يقاتل عممات اقتص منه فلا عطفوا بسبب ذلك وخمس مرتب
 اليه الغتل من الفطام بلا يتردوا العري بلما انتمست الحوي لم يكن له مع علم سنة
 بزوال الغتل والحوار ان ابل بكره لم يكن على رأي على بسنة ولا على رأي يملى
 مرجوا في الغتل بين المسلمين لما تفرغ في بلاء اذ لا تتفرغ المسلمين بسنة فبما
 يرفضه في بلكه للاختف بمن منهم في عمل والكل على ملكهم انهم ولولا فرم اضافة
 لانهم كانوا يفتت ارملة وان لم يقولوا من المخلابة بتم سر ايو بكره ان من عمل
 يغلبون لذلك كذلك ففعل من فوم وخرج الاحزوي وتقلب العذاب
 على ونداهي مناديه لا تتبعوا من اولائهم واجم يملوا ولا ترخلوا ذرا
 وكان ذلك عندها يفعال العيوب ولما بلغت على بسنة سالت امي فاه منزل
 فيبيل العيوب ففان قال الكنته الا راجعة في ذكركم قوله لم الله عليه وسلم
 ايتكز لاهبة الجمل الا ذيب فخرج حتى تبهمها كلاب العيوب فيقتلهم بسنة
 وتمر منها ما قتلى كثير لا وتبينوا بعزها كذات و٢٧٦ ذيب كثير السعي ولما

بالحق

بلغت ذلك الموضع فبتمتته كلابه فتح جمع الناس وقد يعقون واستعمل
ابن ميمون بن ميمون اليهم له وزجج الر الكوفة وانما بعثت على عمارة وحسنا
البر الكوفة ليستعمل الناس للفتلار وضميم ابي الله تغلق وسمى ضمير
رفع ذاب عن ضمير النصب والاولا اذ اياها واسلمت عمارة الر الر الصواب مع تعلق
وغيره انما بسمه ليستعمله بغير وجهه وان كانت بغيره انما بغيره
من البر الكوفة يشكر بزررا وكذا اجتماع ابي فوسر وعمار عند ابي يوق
الجمعة وكسما عمارة حلة ليستعملها الجماعة لانه كان في ثياب السقير
ومبشرة الحوب وكراه ان يشهر ثيابه تلك الثياب وكراه ان يكسوه بغيره لانه
فوسر ولا يكسوا ثياب فوسر بكسالة بقليل كسبا فواثر مشغور كما في الخبرين
الذين يقران وتبدا في عمارة رفع ابي فوسر وانه مشغور في الامم وقع ذلك لم يعنف
استعمله احد الا انه لا يفلر بغيره في باب اذا انتم الله بغيره عمارة
فولده وقران ميمون ابي وليقر منهم اذ اصاب الخلع وضمير له وهو معنى
حاريت زنت بنت جعفر حيث فالت ان ذلك وفسد الا لثوبه فالرفع اذا
كرايبت هومت الاذن بينه ضمير الخالق من الفكر وقع فزرتة على النسي ارفع
مجهول ولا كرايبت مع الكرايبت مع فزرتة على العارف والابن الجهم الا انه
ان ترنسي قبم المونوي حقا لا يوصل الله عليهم العزاز بل يرفع بهم العزاز
ويؤيد قوله تعلم وما كنا فملك الذي انا وامهلا كل التور وقوله وفاكاه
الله وعزيتهم ومع يشتمع ويؤيد على تجميع العزاز لانه بينه عمارة
ولم يتعلمه فوله بلا تغذوا معهم حتى يؤفوا في حريتهم انكم اذا
يتلمع ويستبعد من مزارعتهم وبيعة النبي من الكبار ومن الطلبة لانه اذ
تعم من الغداء بلا تغير الي التملكة والاطابة العزاز لهم جميع وليس منهم
كثرا لانه لا يرفع له من السلوك فبئس جزاء له تعلم فوامنته واما في اخره
بل انه يمدح على اعماله الطاهرة ولا يسدرهم في ثيابهم على ما انكسوا
كله يمدحهم به في الر فينا وهو معنى اخر الخبرين لواب قول النبي
كل الله عليه ولم يمدح في ثيابه انتم من اسير ولعل الله ان يمدح به

تبرهن من المسلمين من زواجره وقع منه فخر الله عنه كل
جمع وتفليم وانه فيما بغض النور وانما المتلافة نكاحا وكمال
ولنزا ابرله الله ثم خلافة العلام خلافة التاخر لانه نزل
الملك وثمة فيما عند الله لما رآه من عرفه في المسلمين واعي افر
الديور وعلمة ٧٤٠ لم يكن نزله لعلته ولا الزلّة ولا العلة وفسر
زوم انه لا قوة بغض الصدايق وقال يا ماعز انفسير فقال العارخيم من
النار واخر فوسم اسماء بل مواليد وجملة له ولغيره اما ان لا يلهما
صفته وجملة له وجاء في اعترافه بنور الصفة حرمنا اسماء ايل وفضل
وقال حرمنا الصبر في البصر والبر شجرة هو عند الله فلا في الكوفة
في خلافة ابي جعفر المنصور وعيسى موارث اخ المنصور وكلاهما على
الكوفة اذ ذاما وخروا بن شجرة على اسماء ايل مرجحة انه كاه يصرع
ياحي في الجلا يتلوه في الزمعة لعيسى في عيسى له عند
من غير له لا السبب في غير له الملك وفضله احترق بر احماء فغنما
فغابلهما في لانهم مع حتى تنهزم التي تغابلهما وفضله اذ انما العلة
كاه ان بن تفسير النبوة اية انك بذلك فانه ممنوع على سبيل ٧٢ متبعان
واعتبر الله بن محمد في موارث خال عمه له واعتبر الهمزة من له في الكلام
وموراد وقرى لا تسلا ال ٧٢ فلا زانية وكلامها في قرى من في غير كمنس
وكلامه وامنا انهما مما اللزاة برة اجزالك وثمها وعلاوية له واصل
تفرغ في كتاب اللهاة وعاوية موارث بعثها فتمكر الجمع بلا فلما غرض
ان عسما جوا وبعثها وقران عمر بن جندل يفعله وفرز ايتهم قلة
انه كاه في كنه ٧٤ من منه لا كنه في سمع مزار منه وقول الصلوة لا تكون
في سيرة ٧٤ سر في المعلة كناية عن الجبهة والمواقفة في حال المزية وله
ال ٧٤ يتم منه ٧٤ سر في عمرد الملك له ولا كنه مزار ال ٧٤ ايد قال المسلمين

فقال اذ خلق الله
عيسى وبعثه في
عيسى في موسى
عيسى في عيسى
الله في عيسى
ايح انفسير
وتزوم في خلافة
ويعاوية في
والعاصم في
عليه لانه في
ياحي في كنه
تفرغ

لعيسى في عيسى له عند من غير له السبب في غير له الملك وفضله احماء فغنما

فانذ

بهم وبجانبهم وعلى الآية وثو فغوى السهم بنو العزى فتعزى انهم اذ بلغ
 تغيرهم وتغيرهم وان زاد مع بزالك صلاح اليرير والى قوله فله ان يترق بلع
 منهم الكفر بظلام لانه لم يظنهم ولا كنهه توصل اليه فتراد له من الايسلاد وان
 ان يترقى بلع ببلغه بالتراد بالبقول وايضا منه فوله بلعوا التيزم الى
 فوادله تغيرهم على النقاد اذ قلنا ان الكنى اليه فتراد له من الايسلاد وان
 صلى الله عليه وسلم قلنا ان كنهه كان يتلهم ويتلهم بهم مع كنهه بلعهم باب
 للتغير والساعة حتى يتغير اصل الغنور الكنى البعز وخوفا من ان لا يري
 لغلبة البدايل وامله والمنزعة من التيزم يظنهم زلة البعز باب
 تغيير اليرى فله اذ يتغير الحكم اليرير وفلان بلع اليرى فله اذ يتغير
 من زلة اليرى فله اذ يتغير اليرى فله اذ يتغير اليرى فله اذ يتغير اليرى
 بغضا لكونه ايمر بغيره ثم ايمر بغيره ولا يعارض من اعدائه لان اكله بغيره
 لانه لم اذ بان الله الايات العظمى التي يعفونها فيعلم السلامة والى قوله
 انه اذ انقلى زقر ميسرى بعث الله رجلا كنيته فلان في اهراب فله وبقوله
 حبة من ايمان ٢٦ فقلنا ان يتغير من اهل الناس ويغلبهم فتعزى السلامة وعلى
 تتراد بالتراد بقوله في حديثه عفة حتى تليهم السلامة صلا معهم ومعهم
 وقتا فوقفهم بهنوب اليرى وانح الغنور بما قيل شعيب بن صالح ومنو بغير
 المشي وتلهم بغيره وخرج مسلم حديثه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 وكانه زقر اليرى العيشة اذ اخبر بواله بنتا خرج تليهم الغنور بما قيل شعيب
 والموثوق فبالا الى يمتون بزقر ميسرى بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 والى حديثه اليرى البلباب ضل من اللجم بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 اعنى العيشة عليه ومفوت تغيير اليرى فله لاه الغنور اذ اخبر بغيره بغيره
 النبوة واليرى فليس كما ذلك يرا كنهه تغيير اليرى فله وتتراد الحكم وسؤفه
 النذر بغيره كنهه بغيره عليه عليهم وانفيلاد مع له وليس ان حفيضة
 العدا والى حفيضة كونه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

وقد

وقال بعد ذلك اذ قال بغارة قبور منى الفهم اذ ركنتم واما زقانه فما الذي بهد له
 للدخول من وارجعت بان له يغيبه فلا يتبعه من اذ امر حمنة ثم اذ
 وعلية بتسكك المناسبة اذ ليس من وارجعت فخرج النار المزار
 بلاغ في خبر من انفس السلام قلانه وعرب بالنسبة مثلا وراه واما التي
 فخرج من ارض الجبل منى فلما اخرج من غير منزلة كمنى في السابعة كذا بزومنا
 زلزلة ثم عظمة ليلدة اذ رجع ذلك جملة في اذ خيرة فحقة اذ رجع ونحسب
 وسمانية التي هي النار يوم الجمعة فكلنا با اذ في فريضة من فاع الشيع
 بعرب التي في صورة البلاء العظيم عليها صور عظيم عليه من اذ رجع
 كثر اذ رجع العصور وان ارجع وقت اذ في رجع رجال يغفرون ونهالا ثم على
 جمل اذ اذ كنه واذ اذ كنه ويخرج من مجموع ذلك فنهى امر اذ رجع له
 ذوق كروية اذ من رجع اذ كنه وارجع اذ رجع في رجع ويتسمى الى عبي
 اذ ركب العرفي فلا يخرج من ذلك رجع كذا جمل العظمي وانتمت النار
 الى في المويبة وكما قيل المويبة بين كذا النبي صلى الله عليه وسلم نسيح
 جارد ويسمى من رجع النار عليه كغليله البع وانتمت الرزية من فري
 اليه رجع في فريته فولد كنه اذ رجع اذ رجع اذ رجع في رجع
 جمل السلام وقر حلة من اذ رجع اذ رجع من رجع على فريته من رجع
 المويبة في البع وذكور في التجمية حريته حتم البع اذ رجع اذ رجع الى
 اذ رجع بل من خروج النار ولما رجع من اذ رجع اذ رجع اذ رجع اذ رجع
 التجمية واما في ذلك من البع والقتل وبعس مسلح اذ رجع به الفاضل
 صاير واليه ففتلوه عليه من فريته كرواية تسعة وتسعون ويقول
 كذا واجر اعلى الكوي اذ رجع اذ رجع اذ رجع اذ رجع اذ رجع اذ رجع
 به مرجحة اذ ذلك في رجع فستغنى به الناس عن المال والاشغال كل
 منهم بنفسه لكن في البع فلا يلو اخر على اقبله فظلمت المال واقل اللامى
 البع والعدل الباع فستغنى كل اذ رجع اذ رجع اذ رجع اذ رجع اذ رجع

المنه والتمس في فسروا وقع زعيم له بن زلفاء عمر بن عبد العزيز وقاله
 وصح الناس بل العلاء ووسى قارىخ يعقوب بن سيف بن جعفر بن
 لا والله فاقنا عمر بن عبد العزيز بن حنظل الجارية بالمال الغني
 منقول ان جعلوا منزلا حيتا تروى في الغناء بل بنزل في قبله حتى جمع
 باله وسبب ذلك بسنة عمر بن عبد العزيز العزل وايضا الجفوى
 لا ماله حتى استغنوا واقاموا من خروج النار التي تشوفهم باليمن
 فتنع الغنم وتبلغ الجردفة بالبعير الواحد ولا تلبثت اقرارا
 اقول بل لا يفكر (١٢) بجلاء نفيسة وقرى غير تملكه من امه وبنو الكرم
 (١٣) احتمالات ومنا السبب الصنيع البندار وام' اعتبار الله من عمر امي
 كلنوم بنتا جرم زاني فله الخ ائمة كانت تحت عمر بن جرمي عمر بن الله
 وكاه فرموى (١٤) اسلم بن ستملة وبن عمر وعاركة بنته ابه عاركة بن
 ومبى الى وواخوه بن له وقاله ليه قول مسرد منزل ابو عبد الله
 ابي البندار والعتقاء المدا على والعتاب فعلاوية والرجال سوء
 ذكر ارتكاب التوارخ منهم وايضا من الكلايتير في ارضه مختلفة وكرم له
 الخ لازل قنبا بعملة واصتم ارضه وبيع من الخ بلع والملك ورتب
 وبغوله وقرى بعله وفسوله (١٥) فداء الكلتا (١٦) ذكر اليه في
 والى كبراء الخ فداء الخ لا يتبع فيه نفسا ايدا فداء الخ يكره
 وقت كلوع السمير من الغريب الخ اذا اذاعت (١٧) ايلام وتعد العنبر
 بتلك (١٨) عملة نبيع (١٩) ايلام والتوبة وبيد له حديث بن عبد الله بن عمر
 وذكروا كلوع السمير من غيبه وبيد له قريش اليعاقبة
 لا يتبع نفسا ايدا بتلا (٢٠) خسرته الهم اذ والعمام واستر لان
 العنبر لة بل الاية على تنبير العمام الغني التاب في النار برة لا جرم عمل
 ونفا ان لا خير ايمر له من عمل العمل مر ذكره واننى وسوف من بل ولا يسه
 يدخلوا الجنة ولا يدخلون نعيم اوة ايات العفو ويعفوا عنكم وتغفر
 ملاوى ذلك لريسه و(٢١) هادي بن كير بن واى زنى واى سرة

فعدوا

كما خرج له يعلموا وقت فرجه بهو كقوله في بعض كثره اليهوديات ان يخرج واذا
 يملك بلانا عبيده عملوا عملا انه كان قبل ان يعلم وقت فرجه وقوله
 انه امر اخبر له بالثبته للبهتلا الزير لا يقموي ١٧ كقولهم ١٧ قوله
 الكوف ١٧ تفرغ في التعيم رايشه الكوف والمعنى عليه ١٧ قال ابو مسعود ١٧
 عفته بر علمي البزر من اسوال الصواب وكذا منوم من وسلم وقدا في بعض النسخ
 ابو مسعود بل لنوي ميم كقواب ١٧ وان يتو ثمينه ١٧ اذ ان اية الرجل او كقواب
 ميم ثمينه كلام اية هذا اللغز ميم غير حاجة التي تفرغ وينت اذ الكتاب
 تتعلو بالفرق ويكسبه الله عرفانك لم يعلى او قولا في امر المسلمين فوله
 ١٧ ابو ميم ١٧ واخر مبتدأ ١٧ قال ابو ميم ١٧ بفر تفرغ ميم ١٧ في حجة نوع
 في احاديث ١٧ نيله ١٧ اول حديث ابو ميم ١٧ في ربيعة فوسى عليه السلام
 ١٧ باب لا تزلوا الميرنة الرجل في غاب الميرنة ١٧ ان قتلوا وكم فيها تبغص
 السباح ١٧ بفرغوا ١٧ ووسى حديث ابو ميم ١٧ سبعة البرى وكذا بعم يبي
 الميرنة ورجمة السلم على ثلاثة ابيال ١٧ بقصر ١٧ ووافه ١٧ فيسجد
 والرجل الخيم بوجع كمنه ١٧ ويحمله بفرغوا ١٧ قاتوم ١٧ فيقول انك المسير
 الكزاب ١٧ في يده قمتش بالمتسار ١٧ بفرقه حتى يعرف بفرغ عليه لم يمس
 الرجل ارض الفم فغيرت ١٧ فيقول في فيسنتو فلا في فيقول له اتومى ١٧
 فيقول والله فا كنت معك اشرب بهي ١٧ فيم اليوم كما في مسلح اية لان الرسول
 اغتم بزالك كذا فيم يد الرجل ان يعقله فلا يستلم عليه في اية تيم
 فيبرق اشر زينه التي في فوره فغاسه فلا يستجميع اليه فمبلا ١٧ ابو
 استبنا ١٧ اميم بفرغ من صفتها ١٧ ابو ميم ١٧ فيم فصل متوا عنهم وفشتوا
 قول فغم بلغته ١٧ ان يعقله الرجل الخيم كما في جامع ميم وكلمة ميم
 ابو حبلان ١٧ وعلى بالبعينه ١٧ اية جعلها كما خلفه شبه على الله عليه
 سلم ففرقا بفرغ من السير بفرقة فغرة بمنز ميم وتفرغ الاختلاف على سفهاء
 ابو ثمينه في ثبته ١٧ وقرا كثر السع ١٧ التسمية بهزة الغفود ووي
 ليعيب ذلك قول بعضهم

*

(ب)

* راجع غريب ليلثة بث ومنه * وفؤان في قبضة التسعيني *
 * انظر نهيز التلاثير حشمي * ذاق كغم انجمام في السبعيني *
 والتسغوي كمان في ثقبوا السبابة والتلاوي ضم راس ٢٧٢ في علم الترابين
 السبابة والتسغوي جعل راس ٢٧٢ في علم عمل وشه وبفصل السبابة
 وولد كرم والسبابة علمها

والعلم اللغوي العربي العجمي
 كتاب الالفاظ العامة

الم اذ بالاحكام المتعلقة بالاقراء والفضالة من التسموك و٢٧٢ اذ اب
 رتاب فوالله تعلم الكيعوا الله والكيعوا الاضوا اذ الكيعوا
 الله فيما من علمه في كتابه والكيعوا الاضوا ايضا بيته من الكتاب
 في السنة ولم يفلوا الكيعوا اذ ٢٧٢ في منكم اضارة الترابي كما عتسح
 تايعة فلا يعلم في علم ليس بعامة لله والضمولة واولوا ٢٧٢ في
 في ال٢٧٢ في قوله فبله واذ احكمتم بنو الناس وتعدوا
 بلاء تناز من اذ فتح واولوا ٢٧٢ في منكم وفي الالعلماء ويؤيد له قوله
 وتوزد له الالضوا والراو ٢٧٢ في منهم لعلمة الزير فيستنبهون
 منهم وغير تسمية الشفيع جوارحه اذ انفسه وال٢٧٢ في المفرغ
 اذ اب ٢٧٢ في فر فيسرا موو في علم حريك اذ في زلة ٢٧٢ في المنفرد
 في ثمة وبس لغير العلم اذ بل في ٢٧٢ في ال٢٧٢ في واجبة منه العلم
 على الجعير في قاينظا له من فيقوم اللقب وصراخيل را استيفانم
 لزاله ثم عكا وليسرا خيل را مما يكون لانه وقع جنلا به فوله ووسو
 عنوا اموا الواب لا قاب بغض النسح ومنه ومن الالوقرا ارسله
 امل اليرينة لمبايعة وعلاوية حيت نزل التسمرا في لاقية اول التوم
 ثم رسول الله ا به زفي جاء حريك الفيد على ذابن كلاسبو وكسا
 الالانكم وعلاوية اعنظلا مع في خوجيد وقع انه من اسم الالسلامة
 اول بلغة الحريك ولاح في بعد عبر الله في علمه قوله اذ اذ كان

كتاب
 الالفاظ العامة
 فنون وقايل
 في علمه
 في علمه
 بالانفس
 وبمن التسمية

وانه قد اتيه كانه خطاب للمخاطب ليس ليلا يستنم فواله تاقده
 اي سعتيلا قد اتيه من اي من الناس ومنه وفيتروا سبتى من افلافة
 اليرور وانما استنمفا منهم وبعهم اية قوله قد بغنى منهم انما على
 ان لا يرضوا لا يخلوا من قرشي يكون له الاني ولا يعكس تملكه ما من مرافعة
 اخبر لمي يستنمى ذلك باب ايج قرشي بالجملة اية ايج
 والراى على ايج الفلح بهذا منو العريك انو كرم له لانه كرم يوج
 فينمها اعلم ما تضمنته وجم الكلام جزوه فعمل هذا كثر اية وصي
 ما ان الله لغيره بل انه كرم يوج ايه كل فاجع عما ان الله بل ان
 يد واصلو بالجملة الحمد وقد في العريك اذ امرى ما ان الله وجم
 وكلام الكلام مشكل لان بغنى اية عيرى انتقاء العسوى من الجمال
 بل ان الله لا حضور فهو ايج فضلا عن تعيينه ولم يترك اية
 يوجة الجملة قرشي لانه نقر هذا للفظ بهما انتم جمع له
 وقرشي لا احصوا لا يمتعة اية لا تتبع الغبطة ولا تقى الاني
 اننتيرى ولا يجل الحس على حقيقته لانه ايه ارجوا الحس بما اعتبار العمل به
 والجرى على ففظه باذ اية الحسود ايه اسم صا مع خجورا
 الغلب واستملا به فزال لا ابلع الا واه ايه ارجوا الحس ولا يمتير حقيقته
 الفلية مع زج النقص من العمل به فزالك نتمى فواض به الا ولزا
 فالعمل ورجس حلاص اذ احسرو وصى العريك اذ احسروا فلا تبج
 اللمع الا ايج الكلام على كرم من المتابعة ايه يطلو امتا تير المتكلمين
 ولو بالحسرو وليتير المراد حقيقته فزال الكلام بالصدور الترميب وتلك
 ايه على توصيلها لابلاب السمع والكلامه استعماله فبني
 للمعجول بتمت ايه يكون من اولم الاني وقرشتمه وبالبناء للقيام
 بالمراد قرشتمه اياه زاصه زبته كداية عرسه جعور ايه شعير
 ولا سمع ولا اياه ايه قرشتمه على الفادى على الجملة من غنى قرشتمه
 ولا تبني على العاج وصل تجوز ايه يتلف ذلك باختلاف الاني خوال

وانه انفقوا
 واليه انفقوا
 ما ان الله
 وقرشي لا احصوا
 لا يمتعة اية
 لا تتبع الغبطة
 ولا تقى الاني
 اننتيرى ولا يجل
 الحس على حقيقته
 لانه ايه ارجوا
 الحس بما اعتبار
 العمل به والجرى
 على ففظه باذ
 اية الحسود ايه
 اسم صا مع
 خجورا الغلب
 واستملا به
 فزال لا ابلع
 الا واه ايه
 ارجوا الحس ولا
 يمتير حقيقته
 الفلية مع زج
 النقص من العمل
 به فزالك نتمى
 فواض به الا
 ولزا فالعمل
 ورجس حلاص اذ
 احسرو وصى
 العريك اذ احسروا
 فلا تبج اللمع
 الا ايج الكلام
 على كرم من
 المتابعة ايه
 يطلو امتا تير
 المتكلمين ولو
 بالحسرو وليتير
 المراد حقيقته
 فزال الكلام
 بالصدور الترميب
 وتلك ايه على
 توصيلها لابلاب
 السمع والكلامه
 استعماله فبني
 للمعجول بتمت
 ايه يكون من
 اولم الاني وقرشتمه
 وبالبناء للقيام
 بالمراد قرشتمه
 اياه زاصه زبته
 كداية عرسه
 جعور ايه شعير
 ولا سمع ولا اياه
 ايه قرشتمه على
 الفادى على
 الجملة من غنى
 قرشتمه ولا تبني
 على العاج وصل
 تجوز ايه يتلف
 ذلك باختلاف
 الاني خوال

والله

والصبر انه اذا لم ينزوب او يبلع كان واجبا خلافا لما في النسخة
كل من سئل ما كاه والغلام ان الوالد يرى كذلك فوله (من ٢٢٢) نظرا
فيه يجوز لانه غير اللد بجزافة السهمي وهو من المصالح يريد المصرا
النسخة العادة فوله قدام جوا منه لا يزال اية مرتك النفا لا يخرج
بئلا بلا يخرج منه الا حيلة وليس المصرا دار (من ٢٢٢) اية يكون خرج
يخرج التعليل بباب في لا يصح الا ان كان له اية اية علمها اورد على
التيه والي ينفسه املا للمناخو فلا من الوفوع في المصرا وانما الله
علمها بانه يتبع اليه ملكا يسره والتمرا على زوية العجي عنها
وان جوع البر الله في الفيلام بئلا وكذا قر كل بئلا نحو لا السهولة في
لم في جيز زفة ورز في املة (٢٢٢) بالغة مثلا او خلاخو قبالا مبرا
من قولية ينج له الجوز والغلة بغير الحق بباب فليكن له من العج من على
(٢٢٢) قداره ان كاه الحق لا العج ولا صير بل افور فتاحه من التعملات
والتوشعات بالكم ردة على بل بئلا (٢٢٢) ليس للتميم ومز لموا الغلاب
ولذلك اني بالزق السباع في العديك وفي ام رعة والبقا كمة استعارة
تبعية (٢٢٢) قداره الموقفة بما تانينها قبل اية يجوز تانين وغلا
وتز كيم بوقوف التبعين في العديك وفوله لا ينج الموضوعة اية في
الرتيلة لا منها من استعلاء ونفوة الكلمة والتوصل الى اللزاق
والسموات او بسنت البقا كمة اية في (٢٢٢) لا ينج لعل اللزاق وقفا
التباعدات وفي الرتيلة ايضا لم شر او منها لما يلطفه من العنوم والسمات
والتشيع والتعيم والرتيلة لا يسميها بباب قر اسم عن مسمى الله
انز ياد كاه ام البسم لا يذوقه عقابية وولده وفوله لا يذوق
على نفر (٢٢٢) في السلاب غير او انزل ان كاه فستعمل او خرج التعليل
وباب قر صلاه اية على السبعة على الرعية او الصلابة اية صقوا
ان من رتي زياد التلاصق وهو اية جندي جزع الله البعالي الصلابة
المشهور وولغ الم في (٢٢٢) كراه شهرت القوا والصلابة وحندي

من قوله حذرت
انزل في قوله تعالى
تعبيد الرعية
موضع الرعية
مذكرا في قوله
زيت وقدره
عبد الحميد
بغيره من تعب
الرعية من
التيه من قوله
موقفا من
قر فوج

يوحيهم ومنوا وهم في الامان فوله لسمع الله به اذ يوحى سمى بقرته
 لى اعتم بعلانيته او جعل ثوابه بتميله تلك السمعة الربوبية ويعلم
 ان الامان سمع ترفيع احدل ورفيع اوله ايرد باب يستلذ به هذا بالغزو
 و٥٧٢ له رجال يملكون رواية يملكون رواية يقولون الاستكاد ورواية
 اهل الجبل وكبه وهو من يرمى الغنم ووقع لغيم اذ ذرية واخر منزلا
 العريب فلن لا يميز الله قريفا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جنبا قال نعم جنبا واذ جو عن الله الله والسائل الله برب
 اعطاء... يسمي بغيره الميع فانه من اوله يرد في استله كانه واخذ
 للميلاج واختلفت في ما واي في جواز الفضا في العري وكرامته على
 قولين و٥٧٢ استفتاه يفتا باعتداه احوال قاي كانه الفاض فلفلا و
 المسئلة غافضة او السائل من لا يقع العلم منه ووقع له يستمس
 الجوزاب و٥٧٢ بالاولى او بجلب والى جمل السائلين وانما يصح له ان يمتد في
 سائر السئلة اشبهت فاما يكون بهذا الاستفهام لا الهذا يستعمل بهذا
 الذي لا يؤمنون بهذا واستكناه اخصه وانفاده واستنبيه انفعاله
 السكون بما لقيه خارجة عم الفيلس او استغفر في الكوي يقال الكوي
 بغير ذوق فضع بالغة على الفيلس و٥٧٢ قاده ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لم يكره بوليا اير انبا فلا يعارض حديك اذ فوسى انه كانه
 بوليا له لما جلس على الفع وحديك عمر لما بلغه تخليفه صلى الله عليه
 وسلم بعتابه وما ينبغي الغلاة للكم كما فعل السدا بغيره وفيه يجوز وقيل
 يندب لى نسب المنوم ونج النهم وقبح النهم وقبح الاستعمال وقاده وانه بمرام
 بلا يمد من تصحيح العفوى وبسرايد اورد في قوله صلى الله عليه
 وسلم انما يرد حثيت بمرضا عنهم اعجب الله بمرضا حثيته بزم الفيلس في
 والى ال... نسح وكانه بكلا وملا بغيره نيابة اذ قيل قبح النيابة والى
 العظيمة العبادت وقسم رواية قبا غرضه مثل الموز من سلة الكى الى
 الا بوليا حثيت اجابته صلى الله عليه وسلم بزاله قوله صلى الله عليه وآله

قوله وقوله
 اي لا يمتد في سئلة
 اجنبية وقوله
 اي لا يمتد في سئلة
 اجنبية وقوله
 اي لا يمتد في سئلة
 اجنبية وقوله
 اي لا يمتد في سئلة
 اجنبية

السلام

الكلام الجواب انما يحكم بالفتل وينزل وختم له و (٢٦) فلم يرد منه الا
 في الحديث (٢٧) اول او غيره كما في النسخة وقوله وشتملة في المعية وفيه تشبيه
 المناصبة وقوله كوفيل في النسخة بمعنى منرايط وفتح كوفيل في موضع قوله
 معاذ انه في معناه بوزن ولاه فيه النسب طر الدد عليه وسلم والشم كنه والنسب
 بفتح السير والراء بهما وتفتح لامه بهما والشم ك (٢٨) مواء وزودا بنسب
 وطاعب النسب ك كيموم الجواب مثل يفتي الجواب او يفتي اية المفتي وهو باب
 (٢٩) استفتي لم لا يفتح با اعتباره في الابدان اعتبار غنى المعلوم ونوعه با اعتباره كما
 يؤخذ من افعال باب القربى بنزله التي تحتمه وقوله (٣٠) باب
 المشارة لا تكون من الجواب انه ض منته دليل قول من اجاز اقتناء الجواب
 التي تلحق وبما يتلحق بسعة الغلاء وفر المزامنة بالمسألة التي ايدته مؤشرا
 الله بالتدعيم وموافقا عند الاحتمال والحديث (٣١) كانه شتم الله فلا يبيد
 (٣٢) بسبب استناده بكتفي السير والجمع على الصحيح (٣٣) مؤشرا على
 وانتموم و (٣٤) وانما وكل ما يسوس العلم حتى ينداء في وجع العلم على غنى وجمود
 في المجتمع ولا يجمع مع قلة يخرج عن العلم وقلمه ونسب بالحري الكفاية والتمارين
 ان النهر عن الجاهل والجمع على الغضب انما هو بالنسبة لغنى كالمعنى عليه
 وسلم وانه يغفل ذلك حال الغضب من ضلوه ويبيد انه (٣٥) باب قر روى للفلاح (٣٦)
 مزيب ملك وابجوراي الفاضل لا يشهد لعله (٣٧) التعديل والتعريب لا ينفرد
 لشمي نهما لا يندرج فيهما قلا تفتح اليه السنة بخلافا غني من قبله يتبع
 فيه وايضا لو جاز ذلك لفتح وزلا الشورى التي العلم لا يفر فيهم وافرادهم
 بالبقا لان مما فهم انه استندوا العلم عندهم وقد مبنا ابو حنيفة التي ان الموار
 على فهم الصحيح من الميكل وعلمه في ذلك اقوى من البينة ولا كنه في قوله با اذا
 كذا المعلوم فيه ان المشهورا ككوفيل من زوجه اية سفهه ووجوب النعفة
 عليه بقوله (٣٨) ان الاية في تفسير لقوله اذ الخ بين الضم والفتنة
 وسزا كلام صحيح (٣٩) واعني قوله للاسلام في الحديث التي ذكره الا اول
 جلاء الله على صلى الله عليه وسلم لعلميته لا يتبعه اليه من التهمة فلا يتبعه

التي غلبت بها من مذهبها في اى وقع منه واقلا ثانياً قبلنا نسلم وفومته وقلا
 بل بحريه اقلته لا افلاذ وانما جتلاء مبتنى على جزير صمد المستعنى وكذا
 فالاي صرفين هما فليد باليكم كذا والليل العزم الوفوع حريه اى شانه
 انما اوقع بما اشغ وتو يغلب العلم وفال ليدوم من سلا مبر لا اوقميه ليس
 له الا ذلك لوجاب السهاده على الختم فيا فيدر جزالك لاي ختمه لوف
 التي مزمع التي ويوم وقلا يجوز من ذلك وقلا يصيب اذ يتنع له عليه اذ على السامر
 في حيرانه لا بيت الغزايه ذالك ليدلا تصبغ النغوى ولا يجوز له لانه لا يترقى
 التي ويوم وكتاب العلاج التي ثمانية والفاض التي العلاج اذ وكل منها وسنفل
 وليست احزما على الاخر جهل لاي قسلا لتاى السهاده على الختم وكتاب
 الفاض التي الفاض ووجوه النديه ومساله السهاده على الختم وارب الختم
 غلبت اى في المكتوب على السهاده ولا اى يغلبها بل فيه اقل السهاده على
 الختم ويعتقد انها تبديل فله كذا خطه على في جازات السهاده عليه خيل
 وجازت على خطه في بلا يبرواى كذا خطه على با اوقيت بمزيب فلك جوازها
 اى بغرت غيبه الغايب خيلت على الختم وضع سلا مبر قات او ثياب
 بغير واى كذا خطه نفسه ولبثه من الفاض اى الختم خطه لا ختمه اى يكون
 من يرى العمل جزالك فاد المساله ذات خلاى ولا يشهر بالغيبيه التي تفهمها
 الختم اى يتذكر منها واد الختم لا على خطه نفسه حتى يتذكر منها وادى بلا دفع
 من اقول فلك المزجوع اليه وله قول اى رجع عنه وقوبه جمله منم اى
 رضى وموانه يشهر وادى يتذكر الغيبه اى لا يكون الختم بمو ولا كس
 وتمليه في التبعه فغلا
 * وسلا مبر رزقه عشره * نيسر قلا ثمنه فملا سلف *
 * لاجر مراد ايه جزالك * الا وقع اشتر ايه منالك *
 وقد صب الجمهور التي مزمع جواز السهاده على الختم وواقفهم اى ومنب وادى
 عنرا اى من الالكه لا وكلاى تروم الختم وكلمه سلا مبرته واخذلرا اى
 انه لا بيت الغزايه لا يمنع ولا بلا يجوز وان يتعمر في اخل الختمه للظاير عنده

في ذلك ومنه ما سبق وان لا تقبل السهلا ولا تعلم الخبز الا من البقر الغاري
 بالبحر وما استعمل وان لا يقرأ الخبز وغيره تامة لا شبهة معها
 كقصة الاسماء المعينة في كتاب وحيوان ولا يستكر الخبز من خذولم يتركه
 الخبز حمة دليل الجواز الا لا يستعمله من مجموع الخبز يشره اما المسألة الثانية
 ومن فضلة (١٢) قاء كفاء بل تفسر منه وكذا من المنهي والمنهي الله به
 مما لئله او حمة لانه ضام من مخرج كتاب او يوزنه بل لا شك في اعتباره ضليل
 وان من لغيره يفسر حمة اء كفاء كل بول لئله او ضام من مخرجها واعتم عليهما
 واه ضام كتابه وخراب حمة وان كفاء يجر الكتاب من بين اسماء فربما الجمهور
 الجواز مغلغلة فالجزم في التفسير انفق من علمه بل علم في كتاب الفلاح في
 الحذر والغفوف يجره مع حمة ضامه واه ضامه بل علمه ولا علمه مع و
 ولا العلم خلافا في فربما ملكه كتاب الفلاح لا يجوز يجره مع حمة ضامه
 وجد قاهر به العمل وهو ما قاله ابن المنذر ان ذلك ليس من باب فضاء
 الفلاح بعلمه الخ لا يجوز لاه وروية كتاب الفلاح عليه جزاك الحق كقيام حمة
 عندك جزاك بقبوله الكتاب بل اعرفه يرخعه كقبوله حمة بل اعرفه عند التها
 خليل وقع بعد حمة اء الكتاب وضمها ابو حمة في الرجوع ان ذلك مما اعرفه
 الخبز في حمة فخره بل استثنى فتلا الخبزها واختار حمة عليه طانه لا يشره
 يشره الخبز والعمريه او (١٢) في وانما يصح قال لا يجره التوت عند الحكم والعمري
 ايضا بل ان الله الملاقية نخره وانة اذا كتبت كتب مناه بل اننا فتل واننا
 خطه لم يكتب اليه بلا فيه حرة وقتل من مبه اء العمل جزاك في حضور الملل
 ومنه بينا العموم في جعل باب الكتاب مغلغلة وقيمة الجيرة من الخبز يشره ان طي
 الله عليه ولم يترك يشره كتابه ضام من قاء حمة ان كفاء لغولم انهم
 لا يتعلمون الكتاب (١٢) اذا كفاء مغلغلة في كتاب الفلاح حمة ممنون
 كفاء او لا وكانها كتبه التي الملوحة فتضمنه لا حذر الذي لا في حضور المسال
 وانها حذر انك ايضا بعمل السمائية والتا بعين الذي يجره مع واما المسألة
 الثالثة فما حذر الجواز اذا ضام الفلاح ضام من علمه ما كتبه ولم يقع اعلمها

لو اقره بما زله اي يمشى وكذا العبد يستمر اجتهاداً فلانه اذا وقع منه
 العلم بمسئلة تشره باب فتح يستوجب الاجل الغلطه اي فتوى يكون امثلاً
 له وما يلزمه انما زله انه يتماثل له اذا اجتمعت فيه الهبات التي استشهد
 عليها العسر اليك بالايان واليضا التي ذكرها عمر بن عبد العزيز والذين
 استلوا فزع للنسب اذ افعلوا والنفيله اكله فلا للذين منادوا له انما هو
 الكعبه في لا يتور ان مقدم هو اجتهاد العلماء ولا تتبع الفتوى بل لا شك ان ذلك
 بعد اذ هو في اوله عليه السلام قال لا تفرح بفتح الفتوى وقلا تمشوا
 الناس اليه حسبه تغفلون ومثله عمر بن الخطاب العار من الله وانفتوى اي
 استلهم عليه لاي افرح بفتوى ولا تفتى ان قلت بلا كنت وانفتى بفتوى
 في اوله في باب الغنم لا زياء العرب فتر واغلى سليمان عليه السلام بلا خبر ولا
 بفتوى بله لا امثل العرب فنبوع الغنم السراي يستوفوا ثم قال وسرهم بهو كذا
 داود فوله لا يجر سليمان ولا يبلغه داود وسيد عمر اذ فز انتم عليه
 فعا وخسر سليمان لم يربهم ولا في الواقعة اي داود اطاب الجمع وسليمان
 انشد السراي في والصلح بالاختلاف انما منوبه اولوية ويكون عمر سليمان
 في واقعة الزحف وقت وقوع الغز في باب من زاوله بغض الصلابة ما ناهى وخلف
 ما لا انه فله وود يوثق بل زاد اصل الفتوى تبع المال ابا شتر فامع عمر
 يوثق غيروا التفاف حتى يفتوا في تونهم من التمهات وينفقوا المال اللاتيلع
 ولا تستحسن اليه من زعمه ولو امتنع المنكوع لما منعهم التبع فذا في اليعتر
 ومثل منوال التفصيل تتشرفه العرب والغنم والله اعلم وحينئذ قلنا
 سائلا في آية لرحا لزا لجهاد اجتهاد النبي انه لا يبع عليه فوله
 له انما في الغلطه منكم لشمول كلامه قوله وفي لم يبع من الله
 للعاير والنجع وايلمح ان يبع عمر بن الخطاب والطلب الغز في استئذان ابي
 والعميد ان يبع في سنة عمر الخراج والطلب الغز في استئذان ابي
 قلا يبع وايلمح والمفتوا في فذم فله لانه كذا العلم لا يبع الا بالمشور
 ومثله اجتهاد منها فامع من اوطاه الكمال كذا يلمح باب رزق الحكماء

اي

اذ اخذ مع مريث الدار قبل ميتا جونا اليه بالمع والى العا وليت
 تملينها يمتل الغصن على الحكام ويحتم الله اوزد الجملة على
 الحكاية استل لاله على جواز اخذ الزو بولاية الصرافة وكلاءه شر فح
 ابن ابي ابي الكثر فاض الكوفة زفر عمر وعتلاء وعل وقر يعز مع التي
 اه اشعق على الجبل من الفظا وكلاءه يؤم استعقم واية وتسم و
 سنة وتماثر بعدة الرب سنة ومثو فخذتم اذ رط اجد اميلية والاشلاع
 وفي سار له صبيحة مروى ابن السكر انه فال اتيب النبي صلى الله عليه
 وسلم فقلت يا رسول الله اه في امثل بنت ذومثون باليمن وفان جنة بهن
 فلان جنداهم والنبي صلى الله عليه وسلم فرفض وكلاءه من امدال العلم
 والعاصة له يلاخذ على الغطاء ابن ابي مريث الدار الامن المصوم
 والجملة بضم الغين فتم هذا اجلة العمل واك اليتيم وقال فد
 علم فوفاه امير يتيم لم تكرر تعيم فمرفوضة املا وفراستغلت با فسر
 المسلمير قبل كل الابد بكم من مزا الملال وومسرا وقال انه انزلت نفسي
 من طال الله فتن لة فيم اليتم اه استغيت عنده ثم كتاه افترق اليه
 اكلت بالمع واوله عبرا لله جوا السعير منواثر وفراة ثمر يمتد تسمى
 ومنو فشى وفي طلاله السعير لانه استخرج بين شعور وليست له في
 البعير امزا العريكة لوجاب قرفصم ولا عرج المشير تنذرع العمل
 فيه التلج واستيب الغطاء المشير كرا بقة وقال اولك مزا في الفريم
 لانه ييل الى الفاض فيه الملة والذيعيف لا يمتد النبي مزا اذ المربنة
 ففغ وركة عند البحر اشور وديغم مملد ابي فوضع من المشير قوله
 لوجوه فتم هذا مزا املا ومع فيه ابن شيمينة لاه المملد ابى مع فلا سوا
 ومحل هذا قبل ان يلازم النبي صلى الله عليه وسلم وكلاءه اذ اياما سنة

يدور النقص
 بعد عمل الله
 وسر الشكر
 والجملة بالضم
 وسر الفاض
 ارجع الله فقلت
 زفير العمل وقال
 انبج العمل
 بضم النخلة
 وتبعه اليعجب
 ابي ابي القيل
 وامال العملة
 بفتح القيس
 قوس زجفت
 العمل قوله
 شمس التلاليميني
 واذا ابى غنمتا
 تمسك قوس
 فتممها قوس
 صح

اذ عمراه مزا املا ومع فيه ابن شيمينة لاه المملد ابى مع فالوا برهله هذا قبل ان يلا فسر
 النبي صلى الله عليه وسلم وكلاءه اذ اياما سنة لم يغلا عر فهم ان النبي صلى الله عليه
 وسلم هو جنهما

لم يفرقهم اي النبي صلى الله عليه وسلم في حينه بل باب قوله في الصبر
 وقال بغير اخر جمله اي في الخبر وقيل في الحديث من الصبر في الصبر
 التخيير باب الشهادة فتوى من المذاهب في جميع بنية لغو الخلفاء
 واي كذا: اخر كلامه يقتضيه ان لا يعلم بعلمه وغير بغيره لا بد ولا يتبدل
 ذلك لانه قبل الخلفاء اي مثل يملك بعلمه او يشهد من علمه الا ان جعل الخلفاء
 اذ الامم انهم في بغير العلم ثم انك مثل يستند الفاعل بعلمه ان لا يوقل ان لا
 في ذلك قبل ولا يتبدل او يغيره وقيل في وقوعه لا يغيره في وقوعه وقيل ان يجلوس
 يترك في المفاضة بغير الخلفاء في قارب فلك اذ لا يستند بعلمه وانما انما
 يكون سلاما من غير تقيده ومصر فتم من باب ذلك الخلفاء انما في ذلك بغير
 بالعلم مما اذ اشهد بغير ان يفتوا ولا يتبدل بانه حكم بغيره بكذا او ثبت
 عنده له كذا فلا تقبل خليفته ولا تقبل شهادته بغيره اذ في بكذا
 وقوله ان شاء الشهادة علمه كذا اشهد عليه ثم جاء بما صرح اليه
 في الزايات رجلا بغير التاء ووقع في الجملة ازايات بالفتح لوزايات بالضم
 رجلا سمع او زني وهو المصواب اتسبه دليله العنع كتابته اية في
 مستند العلم صرا للزرايع والينتر في حديث فاعني واد فتدالة حجة على
 استناد العلم في العلم لانه فضية فاعني وقتنا بوضحة عملقة كذا في فضيته
 فيتمثل وفضية اذ فتدالة شهد بغيره في هذا علم السلب قوله بجاز فيه
 عنه اي قال في رجل النبي ارضه من من المصواب في فتدالة وفي غزوة
 حثرت فقال رجل صدق وسلبه من بجاز فيه عنه او قال اميل الجبار عليك ومن
 تبعه وجهه صرا للزرايع من رجل فتدالة الشراء ووقع التمسح منه قضان
 الغزل وبغير اميل العراي ابو حنيفة والعلامة وواقفهم وعمرى وابنه
 الملاجسون والبيع وسمنون من المالكية واد اخر واد منهم ابو يوسف ومه
 تبعه وقال بعضهم اي بغير اميل العراي وقال الفلاس بغير اميل العراي
 في كذا اخر اذ في بغيره اي بغيره لان اذ الكل في الغزوة البغوية
 يكون مؤالما لاذ لا كرايات في رواية اخرى في اذ الفلاس بغير اميل العراي

بغير

ابن عبد الله بن سعد و تلميذ ابن الكوي فز قال ابن عبد الله الكويبي
 ووافق ابن البربرية في هذا الحكم فوله ولا كرويبة تعني في الصواب
 تنفع للكر و رفع تعني و ايضاً او تفسر برسلاً و قد بينهما فوله و قد
 له النبي صلى الله عليه وسلم العرف اية العنايم و الهلج سراج مؤلفه
 ينال على ابن عبد النبي باب ابي الوالد في يوحز منه جواز تعذر
 العلم لا كروي فيية الباب تعذر في ناهي يتروى بلر و احد لانه امتر
 كلاً منهما على منلا و المنلا الكوراة و كداء اليمر منلا قنر لا فخر
 في شرة حسي و تفرق في المغلزا كلاً منهما كداء اذ اسلر في تلميز ار
 زوية و كداء عمل وعادة النبوء و ما فعل لم ي بلاد اليمر و عمل
 اذ فوسى التلمذ و قال اليعقوبي منها و كذا يجوز التعذر اذ كداء
 بنا حمية و ايجرة لا كراء اشتغل كل منهما بالعلم لا اذ ثرفه كرخ
 كل على اخر اذا تعلم لا يكون ذمها طاح و وسى الختم و حار تعذر
 يستغلر اذ قيل اذ اشتغل كل منهما بما فعنى رعا و معهما فلمسا
 اذ اختلفا جتا فاذلة الير في اذ ينظر ايهما فعلا بفسلر الوقت على
 ايجر لا بفصل العلاء و ليس الترا لا تقتل با العلم و اجتهاد اذ لا
 اختلاف بينهم لاه الكل كلاب للمو فوله لا يسمي اذ يصره بالحرر
 الواجزة بلز الك اذ قد بالشمع في صرة العتق للروم اذ يسي ا
 على الناصر اذ سوفومع الير الله ي في و يقوم بيغلا بالسل و بل
 قبل كبد رمد و انكسوا بهم كم بى التثيب التوجهة للبيعة و مشق
 معن فوله و يسمي اذ ١٧٢٢ في مشق و زلة الير الترميب و يمبر
 الغيم لا يسمي و يمتس اذ الوليمة له اذ لميكر و مشق و مشق
 و باب متر ايل العمل اذ لغم حريث خرقه اخر واجو مؤانسة
 متر ايل العمل اذ يغلا الاختصر له من حريث الباب و مشق فير بل
 اذ الخ ترمي في بيه ايل لا يملك له حليس اذ عر فدا على قلا الا يجوز و يبول
 مديرة و لوكا في عليهما ١٢ من حريث و في مديرة قرا عتلاء ما قبل

قوله اشتمل
 النبي صلى الله
 عليه وسلم
 في ريقه اشد
 بسكوى النبي
 و من في اذ يبر
 الله ابريقه اذ
 تذا شربها
 انهم يبرها
 بين قفا و صبح
 تلميه في شرب
 تلميه في شرب
 انهم يبرها

الولاية قولاه ايج قمتها وكن استنفا وله من قتل اشرا من منسنا بعتر
 المنزة وسكون العيرق من يومهم قمتها نسبة الى بيت اشري من مية الفيلة
 المشهورة لاوتت اشرا بن عبد العزير بن عهر من في يسر وليتس كذلك وللاصيل
 يرتب الاشريل وشكون العيرق في الهبة من الازديان اى قاه في الازدي
 بعتها يقال النعم بنو الازدي بنو التتريك بنو قيو بعتم اى ابن التتيسة منهم من
 اى يقال فيه الازدي والاصح بسكون العيرق قمتها مع الالادز وقيل قوله
 ابن التتيسة اى بضم التتيسة وقيل التتيسة وكسى المؤخرة وقيل رواية وشكون الالادز
 المبتوحة في التتيسة السلاكنة وتغصم بعتمها ووسر العيرق منع العمال
 من قول البرية ثم لهم عليه علم ولاوى من كوفت السك قغ ووه وهو وعنى
 فوا خليل ولو كاي اى ولو كاي مكنها او للتتية اليد او لجمع اشغله
 بعض الخوي من المهور لى النعم من متهمة علم التتيل الى الجيسر وقد ايتنا اذا
 اخذت يقال بنت الملا ولا يتخص بهذا القام ولا يراى النسي على الله عليه
 وسلم ابن التتيسة من ملا لى امر امه اليد جواب اشتغلاء التتية من
 الجهور الى جواراة وقته ممنوع فال لا عتمها الى يشتبه قته اخلافه وان
 تلمه منوا ابن عمه الازدي بنو وى وزيد منوا ابن حارثة او ابن الجهاب
 واستغنى كل عز اى بكل لانية انما متاج وع المصطفى على الله عليه وسلم
 واقافة سلام كانت فها قفروا على الله عليه وسلم كما بعيرك ابن عمر وايط
 قاه اياكم لم تفتت ملاه خلفه على الله عليه وسلم واجاب التتية بان
 عتم ان يكون سلام استم يومهم فقراى قول النبي صلى الله عليه وسلم الى
 البرية وتم اى جواراة الخوي قبل يند مشير له بها ملكه ابو بكر بهلم خلفه سلام
 اذ اظهروا الى قيتا جواب الغرقاء للناس اى جواراة من والقرية من
 الفلام بسياسة الناس وجمعهم افور مع سمي بذاك لانه يتبع اخوانه
 ويجمع بها قرفه عند اجماعة النى والى وذا الذى من العمالة والولاية
 ولا عتمها على خط وعتر احد وصحة ابن خزيمة وقومها العراقة حتى ولا بكر
 للناس من قريه والغرقاء فى النار جواب قايك لا يركناه السلخاء اى وى

التتية

السناء عليه فاللا طاية للمعجزة وانعم منوه منزه التي جمده مع قوله في
 العنبر بلاب اذا اقل من فوم سبيلك ثم خرج بفعل جندابه فوله لا تمل سلعا فناء
 المراء اجنسر ووسى رواية على صلة كسبتا كل الجملح وتيمير فوله لا فقلدا
 مو وعيدر هذا الاله تتوفعا السلامة من قس مع تمل ذاك لالسناء بالنسبة
 للمتنس او غيره وهذا الاله يتوفعا استبقاه الاله الواجبا عليهم منهم تمل ذاك
 نغم لا حاجة بغير الخروج من عند من الاله فيهم اللهم لا انا تكو اذا يتنم
 واللة للمتكلم او متعلقا به فتر فوله ثم ورك التوجع والتطال التي التوجع
 قدر ينهم ورك وعلهم ليتنجر من بعض فاديه *
 * ولا بد من شكوى الرب في فروع في * يواسيك او يسليك او تتوجع *
 وفردا لواجب حديق في الواجبتين انه لا يعقد ذاك لفقد الاله صلاح ينسى
 الاله يعقبتن ويعقله ممنود وفسر وفجنا تمل ترجمه على فركه كالب من الجملة
 بلا اذا هبنا له العسر الاله اقاله رجل من بينه فاحية بقا اربا ابا لسعير
 بلعنا ذك تقول لو كاه على ياكله غسب المرينة لكاه خن الاله لما صنع
 بقلا العسر هذا اثر اخيه كلمة بلا كل اجنتا بهذا فله هذا السزير السناء عليهم
 بل ليس فيهما از تكب الاله منو حفر الاله ولا في الواجبتين من الاله بل كل
 كايعة بلير فيهما منير لهما حالها ويزوقه منير من هذا باب الفظا تمل
 الغلاب اصبو انه لا فظا في فضية منر والواضع في هذا فاما من الاله فقلنا
 وكاة الله فامر الفظا تمل العتيل وصيد من الاله فقلنا ليس فيه الزرع
 ولا تغربت بخلا الفظا وايضا فله ابا سقناه لم بكر غلابا بالعتير المراء
 في باب الاله تمل الغلاب وانما كاه غلابا عن جليليس الخرم ففهم وللغفلة في
 المسئلة في جليل بنر الغيبة الغيبة والبيعة والتموهة ابا باب في
 فكل له يبع اخيه فسوله في لا يخرج من خلا لا قبل برنة بنه اء المحكوة تمليه
 في او من رفته سبلا بغير حكم الاله منوله خلا فسوله في بر فسينا له
 جمع فسلح خرج بجمع الغلاب والسننتم كل باب الفظا يبع الغنم خطها
 ومنو الاله تمليه وسلم لا يفر عليه واذا لم يفر ورد الاله ليريه لم يكر فقه

بفحفة من النار والجموع اي من اليسرى الخط لان منى على حجة كلامه
 كما يميز الفجاءة وشهادة الزور ولا يورثها الحكم البشري بل هو ملك بالخطا و
 كذا الكبير من الحكماء في قوله او منى او منى قوله: بلا حسيب انه لا يورث. وبسبب
 الحريه بقاذا لو لم يورثها لم يورثها في حكمه بل ضلح المتلعب بهما مع انه قد لا
 يورثه وغتفر الزك والى في قوله: قليلا خيرا ليرثه: للتشديد وتناصبا
 الحريه الثلث اي الحكم بحسب العوام لا بحسب التواكرو والشراي ولا سدا
 الورع الخوام للبراشرو لو كان كذا في التواكرو حتما لما لم يورثها للاعتقاد
 وايضا لما روي من شبيهه بعثته وذلك على حصيل الورع باب الحكم في
 الهمم ونحوها ووجه انه خطا في الفضا كما قال ابن النسيم لا سدا الى رة
 الغزاية الماء لا يملك وقار له به في العزم غير كلام وانظر الحريه في كتاب
 اليمير وفي الحريه دليل وانظر على حكم الحكم لا يورثها في باب الفضا
 في دليل الماء في فالانبي المنير اعني في الحريه يورثه بالقيم والغليل وكانه
 انما يورثه التهمة في الغزاية اليمير لا تتوجه في (٧) ثورا التباينة ونحو خلاص
 زاي الجمهور فغنى لا تغلبها فيتطلبها في السجود اولاد على من كذا في
 الفضا لا يملك في ثورا التباينة وفي ذلك اذ وقع له الرضا فيه وموضوع
 من الكتب في كتاب منع (٧) في تسمية التي يورث على السعيه والمنتع من اداء
 الحق ونحو ذلك وانظر الحريه في كتاب الكفارات وكتاب (٧) كذا ووجه البيع
 بملكه انه لا يورثه ما انتم له تعرض جزاءك للتملكة فنفس وغلد وقار في حكم
 السعيه فنوشا من لابر الفاض خليف او اوعاله قبل ان يورثه عملة مثل اجازة
 يورثك لابر الفاض والسالة وان كانت في معنى السعيه فقد صغف الغلوة
 نفسه التي التملكه ونحوه كذا في (٧) انه لو كان كذا في كتابه انما يورثه
 ولا تكن منه فالواصبه انه بعاد ان يورثه الا في التباينة فلا
 ويكون حجة في منع الصرفة بكل المال او اما رواية التي فلانها ولم يورث
 فالانتم له بيتا عند النسي كل الهمم عليه وسلم لتعجب بغلغ اية الحريه زوايها
 وتلمن من بلا حجة للسابع في الحريه على جملة من يورث في غير ذي

بنو

جواب قوله يكتم ما في استشكل به عن المصغر لا غير فز قد امسك
 الكسوفية بما سويته منه واجبا بله قدامنا وغيره بالاول في العتنة
 واجتمعت الكلمة والاعمال المتكلم به كذا وعلم غير وقتوم (مرا لا تعلم)
 انه يكتم به غير ما يعلم اي في الهمزة سبب للبخاء فكيف جلاء الجوز
 قاصدا قبل الجواب ان تعرفه اي كعنته فيه بل خصم كما انكم كعنته من قبل
 في اسيد اي بلا غيبة في ذلك بانه ذابكم قافضه فتمسوى في ذلك لانه كعنته
 بذاك ليس صغرا كما كعنته في اقله اسيد وكنته كعنته وصلاحه للدلالة
 بجواب الهمزة وموازاة الهمزة اخذ الروام من صيغة الهمزة
 المسببة وقومته بالسريه الهمزة اي كيم مثلا اخذ ذلك من صيغة
 المبالغة والجرير عمارة وغنى الروام التي تقتضيه الهمزة المسببة حتى
 يكون ذلك ذاتا وعمارة وعليه يتقرب الوعير المذكور في الجوز في قوله
 لا ترا عوجا تعميم لقوله وتذرية فورا ولا في عمر الكسيمي منه
 الزايموع بمنزلة فغنوعة فهما من اللذان ومثله في قوله لا انقض
 الجمل اي الجمل المير والى قانقض الجمل من الكلام الجواب اذا فني الجمل
 يتصور اي نعم الجمل يتكلم او خلاه امثل العلم اي باسم الجمل بل عليه امسك
 العلم اسكرا بل انه لم يقع من غير واحد من الهمزة بل لانه بمنزلة اخلاواه بسر
 بل انجلا اسكرا قوله بهنورد بانه يغتم اي عليه الربة وليس كذلك
 واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ربه من اوله تمل وجهه التقط والاسئلة
 كلام في كتاب الربة وتبويه من غير الربة انه لم يذ له في ذلك خستية
 اي يغتم اخر انه كاه بذا فيه وليس جم الغيم ثم قبل ذلك العمل كما قال النجلى
 وانظر لم لا يقولوا ينفض حكم العلم الجتم من الجمل لبعته نصر ولا تقولوا
 ثم الغيم وحريه قلا فالو من علموا واوى النبي صلى الله عليه وسلم عنه
 في تياتهم الجواب اقام اي ان ذلك ليس في امارة العلم فوله لا قلا في
 عنه على الجراء المفتر اي جلاء المؤنة قلا في اوله الجمل اي جلمه صلى الله
 عليه وسلم بانه كان اوله بذاك بقسم الناس اي بقومهم وحتى فلام خلا

ادبكم مواضع ما يغرد وانتم من غير مناد فيكونون يغيم (٢٧) ولا لاصيد السار
 وبادب يستنوب للمكان اية مستناب او فيه اء يكون ابينا يعجزا من التمس
 اء عافلا غيم وغبلا ليللا ينزوع وااستير اء استند وكم لانه قتل منهم يومين
 فيوا السبعائة وواة اخسرا وجهه وق فوله فغرا واناله نمل ويغوى اء
 جمة الجوع وبمئة بيمتلا بله لا ينضرا وواة جوار نمل غيم اء اء با وغوى
 من ثواب بل المبرير وقم يع اء اء بغيرا وواة يغوى يرتويه الملبسيرا واعراض
 البعير اء واة يغوى من الزمباب والنسيان وفولة وقرنوب فواة كثيرا
 اء نزمب شمة وكم اء سحابة وكم جمع فيه التمر اء اء من غوى بيمتلا وواة اذا
 كتب منقول اليه كل اء ر وكنتم وشميع و(٢٨) اء بغر من اء الزمان نمل وغوى
 له في فواة ج التليغ وفواة ج حصول الزمان من افلافة النجدة بكيف نمل له
 نمل يغوى لانه اء رة الغولهم يا قيمه الزمان اء كزانه ليمتلا بقال
 انا نعي من لناه ونمرا نمل الحكمة والتمكة واجبة لغاوم وقتله نمل عفاه
 واناله نمل وغوى او نيم ذالك اء حتم نبع الله صوره للغوى فولة صر نيم
 اء يغرد نمل كتم له اول لاه اء جتمز لا يغلز بيمتلا اء شبا لة فولة نمل
 النظم والقبض عافلا لا ينزوع لانه نيم اء قافواة والعيسب نيم ير النمل
 واء نعة جلا وورق والبنواة بكسم اللام المسردة وبالناة النجدة
 اء نيم والواو ج فولة وواة ورا اء اء نيم فغ وسبي ب كتابا وقا نيل
 الفواة اء اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم
 وواة مع نيم نيم نيم نيم نيم نيم نيم نيم نيم نيم نيم نيم نيم نيم نيم
 اء نيم وواة مكتوبة عدله و(٢٩) بغر كاذب بيمتلا نيم نيم لة ب كتابا
 اء نيم اء اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم اء نيم
 بلانه يستعد منه جواز الكتابة التي العما و(٣٠) فناء ير باب اولي فولة
 بقرنوب ليمتلا اء بيمتلا نيل فولة وواة اء كاذب نيم اء ولا يغرد نيم
 فولة ب باب اء اء الكيم بيمتلا نيم اء نيم لانه نيل اول اء نيم اء نيم
 نيم نيم نيم لانه اء نيم الفصاة وواة نيم اء نيم نيم نيم نيم نيم نيم

صلى

على الله عليه وسلم لكل منهما لقبين في قوله (اقراءه يروا انما ايد
 اءضبت ذالك علىهم وفيه) فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اليهم ايد التي امدت عليهم ليدوا عنهم لوباب مثل يجوز للتفاجه
 استغفار كل الاكثار بسلا مبر واحد على اقرار والصواب في الجواب
 اي انيسا بعبه كما جلا فتوقى شروكها على الله منها الى ان
 يوضه يمد لي بغيره قوله (بلا غمنا انما امرت من المقتنم في
 الحكم ووسى الجوريت عينة لتلك في جوازها اكتفاء بواحد ينعزلها الحكم
 للما عزار وبقبولها من يمدكم يفيده المذنب لوباب ترجمية الحكم
 ايد ليتم واللا طابة للمفغور او غار حجة متواضرين في نيات وفي قوله (عنى
 كئبت التبعك والعلقة بمجموع) في قول (والوا المعنى حتر كئبت
 كئبت الجواب عن كئبتهم وان اذ في قوله (مدله) متواضرا في نية
 اعجمية من منفاه طاهبا فان عبدا حتر في طاهبا اذ الجواب بلتعة
 من جملة تمنها اخرها حكمك من زنى من غير اسمه بمتوسر بلتة والراء والسبي
 الميملة في قوله (ان قالوا لئمننا) استغفار كل ان وبغز الكلام لا يمتدج
 به واحبب به انما اراضتمنا سرله دليل على اشتراكه وقوا بغيره
 واتى في الترجمة بالاشتغال للاسلاز التي خلاه معزوني العسر في قوله
 لابر من جبلين او رجل وانما تيق به فالاسلا بعمر وشرقك في
 الاكثار بلالتر جماع الواجر ومدفه رواقيناي مبتلا مثلا في قوله
 اختلرا ووسهاده خليل والجمع فنجي كما لميقل لوباب بهانة في قوله
 وامر وسوزنه الجعريت سبق من صفة في كتاب الغز في باب المغضوم من
 علم الله ويتمل في ان جالب على انشير الملك والسيف على ولاكى

في قوله
 لا بل التيمم
 من حيث
 ربه في قوله
 سعاة من
 ضبته في قوله
 ان يوشل
 الله عنه بغيره
 في اطره القويم
 في حق البس في قوله
 في قوله
 لانسار في قوله
 فقبم لغية
 باقرى وفيه
 والابد للملك
 من جبر والقدوس
 من حنينة
 على التنبيه
 في الامثال في
 وبقول التوفيق
 في قوله

انه لا يشتغل بمن يرتجعه له ممن يتكلم بغير لسانه وتعمل التنبيه لابران يكون في كل جملة
 انطاع منهم وقصر اختلعا العلقه مثل مومر بيا السهاده بلاب من انينار في باب
 الغنم في قوله فيه الواحد في حنينة في الامثال انبلا رويته بهيعة الجمنج

كسجدك انما انبأ اسلم قلاديا في يدك اسلم في الخيام قال في كتاب الفجر
 لا قبل الفجر من قدامك اية عملة الله من غلات السبخان ولا يقبل
 بجانة السم بل الكلية وقسمي الزجاجة في بجانته اذ اخرجت وسر
 قبلت ز ولينتره وقال سليمان ما به هذا صله اي سليمان بن دلال روى
 عن الثلاثة لا كسر عيسى بن سعيد بل الفجر السابون وعرا ابراهيم بن محمد
 ابن عمير الى حى بن ابراهيم بن موسى بن عفيفه بعقوله وعصا وما بعقوله الى
 الجوزي روى في فرقاه في قوله باب كيعا بتايح (الاصح الناصح)
 يجوز نصب الاصح ورفع الناصح والعكس ومثله رويته في الاصح
 الغولية للالكيعيات الغولية توضع البر على اليد وانما لا يترك
 ومعنى المبالغة اضعها عنوا انقسم في ازالة الله وكذا الاصح
 منقحة نفيسه في الاصح وروى بايعنا بقوله يلمية الضمير وتايقنا
 بفعوليه في عريك بقعة الضمير بلا بعد في المنسوخ والتمية في كسل
 منما فخر يميم بمعنى النساك والكره ايد الى حله واليسيرة ايد مما غبتوه
 ويواحي متواضعا ومما كرهته ويغدا في متواضعا قوله لثوقة لاج ايد
 ميتا لغتاه تنكي لا يجر في الهمزة ايد الاثنا في الهمزة لثوقة اصلا
 ايد ولو كرهنا الهمزة وتجره اللوم بلانه اضرم على التفسير وقد اقل زاد على
 اللوم من الاذنية والضمير في تفسيره او قد انشفع وعده وجوب في امر
 والنهني المعين منما جالس حيث اجتمع الناس على عبد الملك ايد
 موت ابن ابي بنم وواي بنم وكانوا عشم في وذلك انه لما قال يزيدي
 ادعوا ابن ابي بنم لثلاثة ببلية بعد امدال بجدار وتايح امدال في
 معلومية في يزيدي وفات بعرا ازيدي وولا ببلية فغلم امدال في
 ابن ابي بنم ولم يتعلم من بيعته (ابن ابي اية وقى منوم متواضعا جعفر
 على فزواي وبلية قوله بل ثلاثة فتغلب على السمع وقتل على ابن ابي بنم
 ثلثه في نوجه لسم فتغلب ثلثه وفات في تلك السنة وتمهد لولدي
 عبد الملك في سنة خمس وستين وكلاه ملك السمع ووسم والمغرب

التسمية ووجه
 في قوله لا يقبل
 التي عيسى بن
 والاصح في
 والاصح في
 في قوله لا يترك
 اصح في قوله
 في قوله لثوقة
 في قوله لثلاثة
 في قوله لثلاثة
 في قوله لثلاثة

ولادني

ولا يجران من انجيلوا والعراف والنسب التي سنة اخرى وصعبير فواقل منير
 الملك وصعب بن الرب بن عمال اخيه عمل العراي فقتله واستولى على العراي
 نسخ وجهه انجيلوا للراي التي من متر فتلة وافتتح ابن عمر في ذلك المرة ويت
 المتبايعة كما لا تمنع من متبايعة على ودعاوية نسخ بايغ ودعاوية صيب نزل
 له الحصر وهو سزا اجتهاد منه ولا يعلم قنت له الكلمة فوله فذا الكتاب
 ايه غير كتب له المتبايعة فوله عمر الموت ايد باي فذا قل ينزيه ونصبي
 ولانغ فوله المرح من مسماء وملك وكلمة والراي وعمران من نر عموا
 وسعدن في اليه فذا العتنة اربع وتسير فوله عمر من ايد اينلا فذا ليد
 لا رغبة في بهلا وقال الناصر على عمران عمر كثر له لتباي سبب اهيل ومنق
 المساور في زادة التي في راية لا يجلو ايد زجان وزاي يدغر بعلمه احرا
 وبعر مبع بسكوا ايهيم ايد لا يفة اذ نوع واثمة انتبه لا ينسب من
 على شيئا ايد يبالغة توجب العتنة اذ اسنر الراي وقال ابن ميسر
 الكنته انما الى الرغابة التي كذا تباي على فوله عمر ايد الصل ومنق
 كمنه بن سناي فانه الزفوفه عمر على الصلاة في ذلك العلم وبسري رواية في
 قتل اصل الناس وقال ايد عمر فذا عمران من هذا كتب الغملاء وال
 كما مد في فوله وايخيل قتيبي بغرد للغواي يوزا تغليرا الجمهر للجمهر
 لانه لم اذ بسنة الخليل قتيبي فاي نعل بالقران في قوله العلم الشرمية
بواب من بايغ وتين كثيرا وتوفيقا لغز كسره طبع عينه كما في حديث البلاء
بواب بعة الراي ايد على اسلام او اجمعه كانه يتسبب اليه انه لا يستمر
 على اصل البوان الذي له يتمكوا في قنرا يتقتم كما يستمر على من مع بل
 بل يدغوي على اسلام وراجملة والراي المذكور فذا الراي بنزل
 منق فيسري العلم فالراي في الغرورة وفيه زجر فذا العلم لانه
 تبايغ كيم فسنهور فانه مناجم وقر النبي كل الله عليه وسلم فرقات فذا
 كذا عجوة كذا قلعه واخر واي اشمه واشم ايد وج الراي الراي فوسى في
العلم فيسري العلم المنع بمن ان يكون مذرا العلم لانه لا يعي

على ومغربية وكاننا البهجة اذ ذالما واجبة ولم يطالب ٧٦ فالة من ٧٦ صلح
 و٧٦ لغتيل ولا يكر من شيء من توابعه كذا ليهجة والكم منو البشرى العيسى
 وفيل منو اذى والكور يضم الكلاء منو البشرى العبير والنبك منو قاتن زله
 النار من الوتق والغز ووزوي بضم النماء و٧٦ ول اشبه لنا سبعة الكير
 و٧٦ ويه كسهمها بكس العلماء وبعثها وتصدير اليتاه ومسا اى وايسة
 الصميمة لانه ذكره في جلة النك وايه مناسبة منو الكيم والعب سبه
 صر الله ثملينه سلم المرينة وقايسها كنهلا منو الجهد الكيم وقاير و ثملينه
 منو النار لتيسير النك منو العيبا وكزاله المرينة كما لكي تنفع منو اربا العيم
 والنجوع ونظم خيالهم ونظم كيم وقغني يتلح يصعب ويخلص فله ٧٦ قد قال
 ابن الميم وكلام الجريك من خرج من المرينة ومو فشكل فخر خرج منها جمع
 كيم من المكنانة وسكنوا ايم من بلاد وكر اقر بغيرهم من العسل
 والجواب به المرفوع من خرج منها كرامه منها اوز غنفة منها واقل
 المسار الينج بافاح جو المعاد كيميرة كنتم اعلم وفتح بلاد السير في
 والارابحة في النغور وافضل ٧٦ نزله ومن مع ذاك علم منغلاد فضل
 المرينة وفضل سكنها منو ارباب بنعة الصغيم ايد منل تنوع ارم لا والنجم
 قوم من انغفاد منو والبريتيج بل ايدلا قنلا ويدر بل عيرم انغفاد منل لان
 البهجة الترام وتكليف والصغيم غنم وكلاء وكلاء يصعب ايد منو الله نبى
 مشلح الغضى التيمر والما ذكره البطارق اى من ثلذته حرقى الموفوقلا
 منل لانه المشر فليم ارباب قربايع رجل ايد افاولا ولا يتابعه ٧٦ المرزبا
 ينالها منه اوجوا صغية قاه اعطى زفرى و٧٦ سبه كاصيلخ الفباد التمنع
 في الجبل ان اعلم من زفرى و٧٦ قنغوا وتغلبوا وحازوا فوله لا يفتح منه
 ابن السبل اسواه نغده من مندره عور ليتاخره ونه اوى نيمه فالان بمرحان
 به دليل علم اى صاحب اليم اولى منو اربا السبل منو النماجة فاذ اخذ حاجته
 ان يجر له منع ابن السبل ورجل صبايع افاكلا من استوجب منو الوعير لتسبيه
 في الجنة واذ حال الضرر على ارمية ونح وجه من الغفود من البهجة من زفرى

الربيع

الذي يروى في تخليق كلمة الصليبي الرضلة فوله لا يغير العلم فخص له وسيد
 باجماع فلا يذبح اليه والنهار فيه وهو وقت اختراع اعمال الرقاب بنبعة
 النسوة كما رواه ابن عباس كما سبق في انوار كلال العبد بين النبوة ونبوة نبي
 نبينا ايريكم وان جعلتم اية نبتم ونه بفلو يك الله من نبوا فيكم وان جعلتم اية
 نبوا فيكم اولاد نبو فيكم ثم تتكلمون به باليسنتكم وذا خير بيت عبدا له
 واه لم تتركه نبعة نسما لان الهبة الزكوة فيه من الهبة نبعة النسوة
 وقامت اية بياكم لا والاقف وزونا اختار بان تركه ياخره بتره من
 قوى ثوب كما في العنق والمراة التي قبلت بتر ما سوان ثم عيية ابنه من
 نفسه من الفصح بتمثل الجيسى اية من المصا بيرة من موى العباد بيمثل المعنوي
 اية التاخر من النبوة وفلان له اسم وسمى رواية انه قال ان من قبلي بيا سيره
 فالنور وهو محمول على التخييل لا ثم عيية خلافة واولا الجواب
 بانه ذلك كان قبل تخر من النياحة او المراد بل النياحة البلاء المبلغ بعبده
 انه لو اريد ذلك لم يكن لعلم تاييم النبوة وجه فلم يدرى النياحة
 المنهي عنها ومنه معنى قولنا بنبعتنا بغير قولنا وهذا من النياحة
 ويسئل ما قال النور بل لا يراد بل نياحة الجبرية الا ان يقال هذا خير
 في منزلة الغيبة بوقت اقراره اية بتر في النياحة لا في المنور البافية
 ورواية اب سبلة في الفع التي يهتم في اية الرواية بواو العطف
 اصح لا في الاية وعلا من ان عمر بنتا خلافة من عمر الصليبية ذكر ما ابر صعد
 فلان اب سبلة في نياحة وان الغلاء ان الاية من الاقار كما قال ابن عمير البتر
 بباب من نكح نبعة اية نفضها لانها نبوة الله اية انتم
 الميلاء في قول كعقد مع الله من شئ قبل وقتا بنها على خير من يرجع
 في قول فقد اطلع الله فوله لا يزل الله قوى ايرهم في لغام التلاوة وتلاه لنبوة
 في مواضع تارة تشيلية فينما مثل التسمية او تقسيمه بليغ جزاء في اليع
 به واخرى في جزاء لانه جمع في نواحيه في قول السلام فوله لا يتر نكح
 فلان يكت على نعيه باب الالفة في الالف مواضع

وتلاه لنبوة
 النياحة

عند انوار اية الفراء (مترى الله به مجراها ضريح ابراهيم والقبور
 على كرامته الله به مجرا وجه الكلام تغييب للرزق من غير ان وانه قال
 النفس الملائق ومنها صيته للجمعة من قوله واضه اوله الضمير في قوله
ومما قاله نغم اذ ليس في ذلك ذكر من غير اية ابا بكر فيه اسئلة
 التي انه الجليلية من غير ان انه اضافة بقسم البلاء الموحدة وبلان ابراهيم
 والجمعة العجبة اضم موضع وان لم اذ امله من كعب وامر ونمعه اذ قبل
 كثيرة كما انوار تزوا واتبعوا الكلية فرغ يلد الاسبغ وكلمه فرا اتمى
 النبوة لا بغر التبس الى الله عليه وسلم فقاتلهم خالده الواسع
 بلما ثلب عليهم بعنوا و فرغ التي اذ بك يشل لوند الله بغير مع ينه
 التي الجليلية والسلم الخيرية بقلوا امزله الجليلية فرغ من اذ منا بسا
 الخيرية فالترغ فكل الخلفة والكراع ونغمه والاشنة منكم وتردوي
 ثلينا فالاشنة منكم وتردوي لنا فتلانا ويكون فتلك في النار و تتم كوي
 افوا ولا يتبعوى اذ نال الطرحه في الله خلقه رشوله والهدج في
 افر ايعز زونكم به فقم في ابو بكر ما افان على الغرم فقلع عمر فقلع فر ايت
 زابلا وسنضم عليه افا فا ذكره من الجليلية الاول في نغم فا ذكره و افا
 تزوي فتلانا بقلنا فلاننا فتملى في الله واجوز ما على الله ليست
 لهدايات فلان فتتبع الغرم على اذ نال نغم واخذهم البسار والجليلية
 اضم قدامه الاجلاء اذ اخرج عن جميع امار الخيرية اضم باع من الاجراء
 اذ ايام ارملى الزك والبنوا والخلفة يسكون اللوم السلاح والكراع
 الخيل وفي اذ لا تنفع اذ اضم لا تقبل لهم سوكه ليا من الناس من
 هتيمه وفوله ونغمه فالاشنة منكم اذ يشتم ذلك لنا غنيمه لان
 ومثوله وتم كوي بضم اوله ويتبعوى اذ نال الاجلاء اذ يشتم
 لانهم اذ اضم منم اذ التي لم ينوا لهم من غير اذ ايعز عليهم من
 من اذ اضم ايلهم ويغز زونكم به تتبعوى توبيتكم فوله وقال لعم
 اضم غملا عن اذ اذ اورد منكم في الشعبى نغم على فر صملا لا يسزل

فوله الله عن
 وقيل في عقل
 اضم في قوله
 تتبعوى به
 من الله
 من اذ
 وقع في اذ
 من عقلة
 وتر اضم
 تتبعوى به
 بلما على الله
 من اضم
 الفراء فوله
 تتبعوى اذ نال
 اذ اضم
 التي فيهم
 اضم و تزوا
 اذ نال
 نال بول اضم
 اضم مع حنى
 يسا و
 اضم اضم
 والتتابع

سبت

من اير برتغيز الرافضى مسمى خليفة قال كتب الناس وفتوا قاعد
 من اموهم سمع جلهم للكلمة وفيه ذكر اللبقة التي تختص بولايتهم
 وسمى كوني (اصلاح عمير) و(ابن بلقاء) في يسرائهم من ميز العذر باضلع
 واطمئنة بلا برام زاجر يختص به ميز العذر وكلاء المباد الخلقاء
 الذين اجتمع عليهم الناس ايامنا (اصلاح) وتدل له قلا في اذافون
 من كل من اصحابنا في اذافون من ابيه ثم جلهم في شجرة لاين ان منزل
 الريح فلهما حتى يكون عليك اننا مسمى خليفة كلهم فتمتع عليهم (٢٠٠)
 وقد وقع ذلك للبلقاء (٢٠٠) وقعة وفعلا وية بعز في والى المستر له ولا يقيم
 خروج فر خرج على لاه الامارة فخرج (٢٠٠) واما عند الله بن الخ فبين
 بلغ مجتمع عليهم الناس واه كلاء اماع حتى بعز تزدوا اما المستر وكذا ذلك
 وان كان من اوله العلى فيل نزل له ولم يثبت (٢٠٠) في غير الملك حتى فانا
 ابن الخ بنى كما تقدم في بيعة ابن مزله والى السلاد في زير فير وعلا وية قام
 اصل بيعة كلاء ثم يمينا بعهد مرابيه لماتوا هم عهد مرابيهم ولم يظهروا
 عليهم في حياتهم في المايلى ولا يقيم خروج فر خرج منه ماستى
 واقام وان قاما كلاء فتغلبنا ولم يتخ له ان باننا لما مات زير بدما ابنى
 الريح لنفسه بيتا بيعة املا الخ بنى واليهما زويلم والعراة وجز املا
 السلاد وانما بغى بهل تبوا اية وفكر كلاء على مولاهم حتى منهم في وانه ان
 خال المرابن بنى ونما يعده بمنعوله وبما يعول الذبا بملافة فتغلب
 على السلاد ولم يزل (٢٠٠) قتلا من المان فتلا ابنى الريح ووقع (٢٠٠) اجتماع على
 منبر الملك ثم على اولاد (٢٠٠) بيعة الوليد ثم سليمان في زير بدم مسلم
 وتقلد بن سليمان وبنى زير بدم منبر العلى ثم سمع ووقع (٢٠٠) اجتماع على الوليد
 ابنى زير بدم منبر الملك ولم يتبعوا اجتماع بغلا ملى خليفة وكلاء في
 ابل بن منبر الملك يعزب للخليفة في جميع افعال (٢٠٠) فمضوا وغر فيلا
 ومملا لا ويمتأ من ابي المسلمين ولا يتولى امر في بلدا (٢٠٠) في الخليفة
 من احوال كلاء ابنهم والغش طلك فلان ابن حبي والى مسمى مشو

في قوله يولد في قوله
 عشر مائة في قوله
 عشر مائة في قوله
 الحلقاء في قوله
 في قوله في قوله
 في قوله في قوله
 في قوله في قوله
 في قوله في قوله

الوليد

الوليذ نزل التي جرده وقبه صنع، بقاى الوليد نزل التي جرد له ان لانه
 بنعمه قد تولى تخليص بالعبس والكنع والازنفة واجمع الناس على
 فله بعد بغر سنة كما في الروم قاله ابان من نزل في العيز ويكوى
 التنا باسم مدسا فلما اجاب اخراج العنكوع، اي اليهم ان المشهورى
 بقوله العنكوة والسهم والاذاية بغراى ينهوا الملة بغراى وتكوى
 تليمى النبوت اى كذا تليمى واملل الرية فجمع رية اى التهم بعد
 المعربة اى النبوت ذاك والاشتهار به وقال الفرعج في باب وجوب
 الصلاة الجملة في جردان مركبى منهم بوى فاختفى واقنع في بيته لردا
 او مغلدا اخرج منه بكل كرم يتولى هذا اليه وادعت اى بكره منى اى قوله
 ويغاسر على فضيته كل وغلية وحرب اى من يله ورد في جردان جسر
 برليل انه مع ولج في فعله يلد ذلك كونه الجملة سنة او في كفاية
 وا قد تلى القول بله في جردان جردان جردان جردان جردان جردان
 ليم اى لوي علم احزم انه اذا احضر العسله بملته واهم جردان جردان
 العيز وفسر مغل العيز منى بئنه ونسبته البزار واسمى
 ويونس فال العيزى ليم افع ملىه ونسبته في العيز واهم جردان جردان
 مع ابراهم العارضى راو التاريج الكسب ممر البزار واهم جردان جردان
 ميمى وبيصلاى بالتميز وفوله اى ليم بغرولة اى وكسورة

بعض الاما احمى العجم
 كتاب الثمنى

تقفل في ٢٠ نبية وحقيفته مشهوره في باب فاجاة في التمنى اى
 مزجيد في ١٧ فور الجمودة وفيه في نيم منة وقا برته مع انه انما يكون
 في المتعزرا والمنعيس ايمى على العيز والتيمب فيه نبية بغله يندر
 الفرة تلمية ويكوى للتمنن نواب قانواله كما في تيمى السمسلا
 وتيمى منة ابرو مينا ووسى العيزى العافرا في عدة رجله اقاله الله
 يلمة وما لا فهو يعمل بعلمه في ماله بتقول رجل الزنا على الله تعالى

كتاب
 الثمنى
 فوله وروى
 اذ لا فافل
 بسبب الله
 ابراهيم وقع
 الرعي الاثنية
 قودى اى
 اقاتل وفضل
 الله ومسى
 ونسب وقوم
 رواية الكسبية
 لا فافل نيزلة
 ليم لى اكرى
 وليس اى
 ابرق عارة
 لا فافل
 لكسبية قيسى

فأما قوله تعالى كما يعمل بمهما في ٧٦ سجده ورجل الله قالوا ولم
يؤتوه علما فهو مبتدع بجملة في قوله فبغوا رجل الله قال الله تعالى
ينزلنا نزاله عملت كما يعمل بمهما في البرزخ سواء وبهذا إجماع من تنبيه
على الله عليه وسلم الفتن في سبيل الله مع الآية والله يعلمكم من الناس
وأما الآية ٧٦ تنبيه فبأنزلنا بعد ما أتاكم من الله سمع تنبيه بغير
اشلاء به والآية تنزلت في أوائل فرود قوله ولا تخفون الآية عرسية
واللام في اللود في اللام جواب الغم جواب لمنه أجمع من
الجمعة أجمع من قبلها ومنه كلام لو استغفر لغفر الله مني وما
يتكوى من عني بل الكتاب للبين من استر لي بغض انوار عهده الترخية بتمنه
والو في الحديث ثم كية لا تنيمة واختيقت تنيته ولو انما لغدا لتعسير
ومنه في قوله ونزلنا جز في زفر يسيم وأجز مؤخر من تفريه و٧٦ ط وعنه
منه في نزلنا جز في قبله جواب قول النبي صلى الله عليه وسلم
لو استغفرت مني في ما استغفرت مني لولا اني لم علمت في اعماله اول من خواتم العمة
في اسمهم الجمع فاعلمت نال فينا قل ان من من ايد فاستغفرت المنزلة ولولا اني
مع المهي لعلك اذ وجوده قلنا مع من في اسمهم الجمع الوراغمة والتعلم
منها الارجي وشبهه ان التعلل منها منو بغير الوراغ منها وفيها وفيها
ممنها لعلو وتوعلو منها لعلو فبلا ان يبلغ المنزلة بعله والله
تعالى فرشم في العلو ان يكون بغير بلوغ الجمل بغيره ولا تجلفوا من
ولايغال فيقيم ويؤخر العلو لاه التوفيق كلاله معيت امتنع التعلو
امتنع التوفيق والجميل في السنوي للبح مؤمن في قوله لاه بعلها
اي الجمية وذكرا خبر نال في كناية عن استبعاد العمة في اسمهم الجمع بلان
ذلك يؤق الوكوة الصلاح في بيتهم بل لتبليس بغيره في ٧٦ ط
بجواب قوله ليت كرا وكرا اي جواز التمنه به في الصيغة وليس
بضم وري مع ما صبه على ان التمنه في الحديث ليس على يد بل يعنى
الرجاء لاه متغلفه ليس على لا ولا شبهة به في منزلة اجتمعت ورواه

قوله بغيره
از صفة واذن على
لنفسه في باب النصب
والصحة في قول الصواب
وغيره لانه

فبلا

وقد ذكر الله في اهل النجدة لولا ان بناء تملك انهم كية مرلو ولا بوغنى
 لولا ان اسوة تملك افنته لولج اسوة تملكهم لولا ان يجمع قوله ما تملك
 التمنية والسك كية والعبوات وغزراية لمعشت بكم واقواله لو كنت
 راجلا ما بهم فيه شى كية لا تمنى بل ينسى ما يعرفه لا كى النظم
 التي حجة التي لو مر حيت من لا قبله تمنى فقيمة قوله لا اعلمت اية
 به لسوء ولا كندع ينبت تملكها بل لينة وله نعت فابيه قوله
 لو انك لو انك لا يزع المتعمقون تخمفهم احرفا فند زابح الجموات
 ليد لا يلهه والجزرايحي وعبوات لو فغزراية لمعلت وفوله لو كنت
 اى امر الانظار ازانة بالنسب البلاوى والغنى لولا ان البعزلة
 ير الربيع ومبدا له فلو فربها لانتسبت اليه بلادى وازاد بمنزل
 الكلام اى اى انهم بلغوا وبلغوا كية المصطفى لنفسه
 لولة العبد التي من افخرى النملة اذ منى نهم له وزيادة قد نهم
 ما خيرا من اوقا نهم واقوالهم الهلاليه لعمر الله اى الرجم
 بلباب واجزاء اجازة غير الواجرا منزلة التي اجم مرجمية كتاب
 الهكلام بل العبوات تلخيص كتاب التمنى عنهما والى اذ اجازته افظا ولا
 ووجوب العمل به والى ان الواجر هيفة لا الواجر عن الهوليس
 لانه قد لا ينبت اليه التواتر والسرور اى اى ان الكاذب قلانه
 لا نمل على قوله لولا ان اذ منوا علم برضوا الوقت والصلالة
 كالاخبار ينبت الالفية بهما وقوالها كية وزجع اقله قف

والفتق
 له واقواله
 لله
 نهم العبد من
 وفوقه ونسبة
 ذلك لربه
 لرباب قل
 جمله باقلا
 نهم الواجر
 فوله ويصمى
 الرجم لا بقية
 في الرجم
 والاعل بقية
 القس وفجوة
 منه ونسبة
 فوله تعلى
 وتيسر
 من انهم
 طارية

من الويسر في اجر عبد الرحمن ما وفده وصى وفرة ابن سحر كابية فيقال
 للواجر ما وفده اخرا من قوله بلولا انى مر كل منفة منهم كابية وفيه اقله ثلاثة
 ذكرى كى وصى الغاوم ركون والاعل بقية من النسب الفجوة منه والواجر
 بطا من اوالهم اى اى اقله رجلا او رجل ونكون بعنى النعس وصى الرجم كابية
 منهم اى جملة ونحوه يقال للواجر كابية من انهم يعسر كابية

اعز لير انما هو في مسألة منكم في ثمنها غنم واحر وصي ولا اذ
 اخبر الابل لتمتع وهو سلا فيه او كراه له جانه حينئذ وكلف بالبناء
 عمل اليغير لا يتم اذ فته الابه بلا يجمع بين العز الواحر والمسألة
 حينئذ من قبل المسألة واما اذا اخبر بعدم التمتع وانما زارة
 لا اختيار شكاً بل لا يجرى بين الواحور وتغيره بل لا يجرى بين العز والبعس
 والتمتع كما لا يعلق بهلوع البعج وغيره والشمس واما الهلار بل
 يثبت من بعد ٧٦ لولا امتناع لهم حسانه لانه تتعلق به احكام كثيرة
 والبعج احرام من معها ٧٦ عم ٧٦ واحكام ٧٦ من معها ٧٦ عم ٧٦ بل لا يجرى
 من كل طرفه يصرف بالثلاثة والعاوية من الثلاثة التي الواحور
 ولا يعكس عليه وتبين من انما كالأبقة من الواسل كثره سببه في شمع
 جده المارة الكثر من واهر لانها في العاوية كالأبقة لانها واحر
 في عمل قوله وقبض العباسي اه العز يعمل بقوله ما لم يفعل في
 تلهباً تايمه لانه بذاك يقيم باصفا لانه ان تكتب كسبه ولا يتيسر
 حينئذ لانه قد يفسر ويستثنى من قوله بنيتا واما يجوز العمل
 في غير العمل بغيره وفي الال وفي الال اعتقد ينسب كعمل الهلار في عمل
 به ٧٦ اقله قوله ان الذي الشنة اية رد لاهبته ومثله مني واهر
 التعداد مع القماد الهمة والسلام في حريق قلبه بواجب من قوله
 وعلموم اذ يعلم كل واحد منكم اسمه وقريبيه واو في قوله واو لا
 احق بمثل التنويح وفي
 فليكن ما اذ يجرى في التمتع والسلام في قوله لا يمنع اذ يمتنع فيتعلم
 البطل قوله احتم ينل من ابيه او كتوم في قدر لله وكراه لا يؤذ
 حتى يعلق البعج اذ يفار كلومة وذلك كالبه ٧٦ اذ يلا لاهبته في
 البعج باذافار كلومه اخبر انما في كتوم مبصر به ٧٦ اذ احتياكل
 للبعج باذانه تعلق على الوقت ان يمتنع به كل ولعل يتمتع اذ ان في
 ينسج البعج وتعمل الصلاة ولا يهدب امراض ٧٦ شكاً باذانه الغاية

مسئلة في ثمنها غنم
 الواحور
 عتد الله في ارضه
 ولا تأكلوا مما في
 حرم الله في ارضه
 في

خارجه

خارجة من الغيبة لا المراد بتداع العلامة عمل وجوبها فضلا بقاذا
 كانت العلامة سماعة لهم قاذم فقع لا اسكلا في حقهم يتبرك لهم التخيير
 (ما يرضي الله في ذلك في حق من يكون في قضاءهم في عهده البعج قوله لا يقبل
 اذ يبر في الصلاة) فقع وان فابرامنا اجما منهم وانه بغيره سلقتنا روا
 بفعل قاضا نك فالوايلا رضوا الله منلزي في الصلاة فالج العن
 وله افعى مثل تغيير الجنايم له جزاك والعلام واقلا ابن التبراي
 من التبر بعلام ومما تم جمع له لاه التبر بجزاك جملة واقا ما انزل
 له في العن من انه انزل اليه عن الواجرا هذا يعمله اذ لم يعد رضى
 فعدر كما يتعدا بنفسه بلزك استجمع في فدية في البير في الفضة
 التي قبلها اضم واكلم ابتداء فعهده النص في ذلك مؤقضية في
 البير ومن كرامة في اقدلة التغيير والنواب ان المقارن من اسكوتا
 الجماعة ذونه فلا شبة بقره في ذونهم وهو عملية انما قوله
 لا يبايهم فوا ومن ركوع في ذلك عمل جنم الواجر ولم ينك ذلك عملهم
 قل الله تلبية وسلم والرجل عبدان بربهم في الوايشر ولا تبايهم برفوله
 في الهوى لا يبر في النانية العن لاه القوم في يوم التوجه بالحرية
 والصح لا منل في البيوع الثلج قوله لا وموقرا في قبضه في
 مكسور في لم يتبع وانهم اسرجه منغور قوله لا لكل امة امير مؤ
 من قومية بل فله المناصب للجمعة والرجل في حربنا عمر او هو من غولى
 وفيه امتياد برفوله لا وان عملهم رجلا قال ابن التبر لير بيه
 قابو له لا انهم لم يرضي قوله في قول التبر فالج العن لا كنهم كما ضوا
 فعبير له في غير ذلك وفيه من المراد قوله بقا من في جملة عهده
 الشاه من سبق قبل كتاب التبر اه انيسلا كاه لا كما باصتوقى
 نروك انكم لم اضم التبس على الله تلبية وسلم جزاك بقوله بجملة لاند
 ذابنه لا باب فعبت التبس على الله تلبية وسلم ان يبر كليلجة في
 يجمع مثل اعتبار القرد وسعدان مؤانر عيينة لا وقاله ايد لاني

فمنه فتدابع
 تداعاه في
 ابن التبر
 بنات في
 ولا كسبية في
 فتدابع في
 واعلم في قوله
 بنات في
 مسمى رواية
 ان كسبية في
 اربعة احاديث

المتكروا اثوب السغنيدي (يا ابا بكر) ومثنية بحر من المتكروا وهمي فلت
 يعلم تراويح زيارته الحويك (السغنيدي) ايد ابراهيمية فوله (يومي المتكروا)
 بزراعته كرا (سوا) ايد يوم المتكروا ويوم تنه في ريحة والما ادهيند يتوم تنه
 في ريحة اليوم التوازل بعد اليهم ونزاح لالا اليوم الخ غرامه فيه فار النبي
 صل الله عليه وسلم لم يرفع من احم: ابع جاءه بين بل عليه السلاع بن الغبير
 والعص واوله بلا غروب النبي في ريحة لم يجرؤوا وقال لا يميل زيار القم ٢٢ بين
 في ريحة خاص من ايد افاضت في لوا على حكم سغري فغلاة باب قول الله
 تعلى لا تغرولوا بنوا النبي (ايد النبي) التي يكون فيها للاخوة وسهلا كنه
 ١٧٢٦ يودة لكم في موضع الجمال ايد افاذ ونالكم بقا اذى واجد حلازا
 لانه يشتم في النص من مضموم وانترجم في موهبه ٥٧٢ الطراد زيار الواجر
 واسع الغلام في حديث عمر زبلح باب فاكاة بنعت النبي صل الله عليه
 وسلم من ٢٢١ اءا كشتاب تراسيد على مكة وعملاء ترايد القاص على العباد
 وذلك سلا لا فراه السما ايد واقرى البلاد توار ارضاء الى اللولو لمالك ترايد
 بلتعة الى المغوسر لاهب ١٢ سكنرية وشبلع بر ومبا الواجر ترايد فمسر
 الغسل قلبه البغلاء وعبر الله بر حلاقة الر كشمه ترايد ابعرا ترايد
 السلا مدار ايد يكر يعرف العلام في التوضع التواجد ولا ارضاء الفقية التواجد
 وتخرجهم ضموا العلام ترايد شم فوله لوقا قوله ايد اقر النبي صل الله عليه
 وسلم البغوت فعد الكتاب ومو عبير الله بر حلاقة ولا تمهيم البسم ترايد المنز
 ابر سلوى بلانغوت فعد لهم فله حقة ولكشمه عبير الله بر حلاقة ومملا
 فستله والاهل المؤذة في فوزه مر اسلم مؤوم ترايد ايد بر حلاقة فوله
 لوقا بنعتهم على ١٧١ كل ويحتمل قلمسيك بقية يوفيه وتوا ترايد لانه جاء
 في رواية بلتضم بقية يوفيه لابلاب وولاية النبي صل الله عليه وسلم ايد وبنية
 ترايد م با ربع ايد بل اعتبار التقييل والابلان مؤزونه اطالغ واجد ومسو
 ايلاه بل المعنى اقرهم باز كانه ترايد المنز حقة فله فغوله ترايد بل ايلاه
 م يرد في الاما مؤزونه واجد ومه فوله فغ ذلك با ربع لاه ذلك الواجر

هو

فواجره اربع بلا اربعة اربعة اسم يقال انه عمر خمسا وهو ابه انه لم يعتم
 المشهدة تبرز العروة لاه الفروع كل نوا فويشير في غيرهما بل ليل تنهيه به
 وقولهم المدة وشوله املح وانما ذكر المشهدة تبرز اول اللين في ومنز اعلى
 الرواية المذكورة معنا واملح روية انكم با اربع المذكورة في معناه
 الوعود بالشهدة ذاك مغرود في 27 اربع وقود واما ايد وياه ثؤدة وامغوه
 على اربع ايد وانهم على السراة ثؤدة والاة اجملة اذ الملم فيك فزط قلا بكم
 تمزلة قع 27 ركاه وكما نت ليم وحاد ذاك اخر املا فنل العيز وكذات فريسة
 قبل سنة خميس ومهلا قالوا ان بنتنا وبنك يز والذانية سنة الوفود
 والاد بالايده 27 سلم ولز فشره باللا عمل لوباب ختم الم اليه الواحدة
 ايد العمل به ووايه انه يعمل بين الواجر ولوا والة وية صم مع تسوخ التتم في
 قوله وقيل ختم الواجر ارايت الهتملة للانكار ورايه اء العسرة انه
 تابعي ج 2 على اكنار من ايدريك عنده على المدة ثمانية ولم وان اربع عر انه
 صم ابي فيل يندله فتمز بقوله وخرت العسرة على خزيا مضاء ايد كسرة
 مريدية وهو اء العسرة تقع للعبق وامرغ فيه اوفاته نعيم جوا اء مريم
 لمراهم في ثمانية وان ايمر سلك فسلك ابيه وخرت اء يحض ثل فلية ايدريك
 عنده على المدة ثمانية وبع خمسية اء يدي بل الم يقال الم اء مسمى السيرة فيمونة
 كما عن العسرة انه الضم الم الم الم الم الم الم
بكتاب الامة
بالمكتاب والفتنة

بمعنى الاحتياط والتمتع والتمسك وبنه وامته من اجدل الله وذلك بجاز
 في القاع ويصح انه استعارة ايرادية وتبيلية والجمعي اليتنود مشو
 كعب 27 اخطار وكلاء ذلك قبل اضلايه والسلامراء جعله ذلك دينا ونعمة
 ورطاله لنا يغتص اء التمشك به و27 استمر اء ثمانية من الم الم الم الم الم الم
 بلايين في 27 اية كما في الكسوة اء قراء الم الم ولا يتصل به م لا قبله ولا بعزله
 في قال وقيل الم الم به يوم من وال 27 اية ه وبعده نبع فله يوم نزل ولما عجزت بلادهم

بالاعتناء
 والاعتناء
 ولدانه
 مع غيره
 من غير
 اجابته
 من غير
 واليه
 من غير
 وقاله
 الله عليه

اشارة لغرض اختصار الكلام والاعمال انه بالنسبة الى قول
 (٢١) وغيره من مواضع العرب وبالنسبة الى قوله ما من غير واذا
 وقال تعالى لا سلام دينه ولا يتغير بالكم وبجوزا اختصار الغموض
 او الغموض عليه يتغير الغموض وهو غير بدل من الغموض وانما النسخة
 العامة وتعلق الغموض والغير وبما فيه الى الله عليه وسلم وقد عمل
 (استوى) ضم ابيكم لا عمر وصم وتسمى لغرض الذي عنده ابي
 ابي (٢٢) على قوله يناديه واللام وتعلقه بنسبته والاي للام في المتن
 الله به وقد عمل لا بترتيبها في الكتاب لانه التمسك به وقع عليه بعين
 باللائحة غير الملتزم ونفسه اختصار (بجوزا) اي جازيا منه والتمسك
 بسنته وكتاب (٢٣) متصله (٢٤) لا يعلى مع (٢٥) متصله بالكتاب
 والسنة وكانه كاهما بنسبته الى الله عليه وسلم في قوله النبي صلى الله عليه
 وسلم بعنتي يجوز ايج الكلم ايسم الى (٢٦) متصله بالكتاب والسنة
 يسمى على من يسمى الله عليه لانها مضمون كاهما كاهما كليهما
 جارية غير متشعبة ويسمى ايضا الى الراء النكاح فبمعنى يتبع له اي
 يكر والنسخ ويعدنه كاهما معانيهما لا تنفص ولا تنضم بجوز ايج الكلم
 يشمل الراء والعرب وتتم غموضها لغموضها وتلغونها كالمؤلف
 كغيره (٢٧) وانما كاهما (٢٨) او تيمنه وخيلا مرطبا اجمع عمية اذا عظم
 ومع اية الوضوء اذا كاهما وخيلا عمية كاصبر وتفقد كل فريه بنفوس
 بوزن (٢٩) يملح وهو من ملاء كاهما وخيلا عمية كاهما صلح ومع اية
 (٣٠) فانها انتهت بلانتهما از فينتهم (٣١) فتراه بنسبته رسول

الله

ولم اجد غير بدل من الغموض على كرمه والتعلق المذكور وغموضه لا يفسد والله اعلم
 فوله ينسخ اصل كتاب (٣٢) متصله يعني ان الراء في (٣٣) متصله كما صنع في كتاب (٣٤) و
 الغموض وانما ان يملح فترجمته لاراء من الراء اللغوية وغيره (٣٥) من الراء وكذا
 كان في الراء الملاء بما جئنا منه انسخ ابراهيم فوله او تم غموضها انوعم الراء غموض الراء

الله كل الله بملكه وسلم وقول الله تعلم واجعلنا للمتقين اولا وما
 سالوا ان يكون في ميزانهم اقبالا منهم لا الا بياضة وان كانت في بنية
 وفي سائر الا بياضة الدينية تطيب وتطهر او من الواسط اجعلنا
 على ميزانهم انما تصحح عليهم واجعلنا سبب الغنى لا وليا بك
 وتبررنا منهم ونبر اعدائهم والمغنى اجعلنا اية فالتعريف بالواجب
 لولا ان الله على الجنس فهو في جميع حكم كجلا او ام ان اجعل كل واحد منا
 اعداء او موافق اتم كصالح وصليح او الغنى واجعلنا اعداء او امرا
 لا يبعدنا واقبلنا كالتسوية وقوله لا يفتقر بنا قرب عرفنا كالمس واما
 قوله لا يفتقر بربك لئلا يكون اشارته الى ان الامة التي صالحها
 متصلة قرونه عن اصلها ولا اجر ممنوع مؤمن بالله البصير المتابع
 للمغيث ولما كاد الغالب من احوال الناس تعلم الغنى ان من اول
 الاثم او قسى يتبعهم وغنا لا يخلوا السنة والسنة مؤخر عنها لا يجيب
 من تغني كل الله بملكه وسلم حيث لم يفرح بال الكعبة على غيره المسكين
 من لثة حكمه وتب في ٢٠ فتراه به في ذلك العموم قوله تعلم وان تغول
 وقد ادرع بغلاد بك لزاله على انه لم يغير له من يغلبه كل الله بملكه
 وسلم ولا من قوله ما يعارض التنفير المذكور ولو كنتم ليعمل الاسيما
 مع احتياجه لما اقلته في مرتبة وعلى هذا فلا يجوز في ذلك في
 العجزاء بل في الجملة المنزورة واصلاح النساء احتياج له و٢٠ قلنا
 في ترتيب مرتبة من ٢٠ ايام والشماع والهدى بعينه فتسكور السنة
 والعريفة كزاللائك وللكتيميين بضم الهاء ففصلوا الى ٢٠ فضلا
 وكلام السيد ان اجره موقوف ولا كرمنا اللبغ له حكم ان فرع
 له به اعتبار اعرافه من لبقته كل الله بملكه وسلم وموافقا لفسلم
 المرفوع وفرفق نبيه على ذلك ونوكل المتعق بملكه لتمام الفتيميين
 على تفرج المرفوع للاعتدات الزارة في صمدية فرع ان اجره
 المذكور حقه انما يستغنون وهم حلاله باجر فرع وروضة ان اجره حقه

مشهورة
 مسمى اول الاربع
 وميل صفة اول
 نظارة الاقضية
 اجتمع اليه
 الكعبة وان
 لم يجر لها
 لاه البراء بالمشير
 في قولك واول
 مسمى الى
 نسبة في هذا
 المشير في
 الكعبة وكان
 اسما الى
 بعد ذلك في
 رتبة الهم
 وهذا الحديث
 على تفرج في
 الكعبة ليعمد
 باية التام
 عمدة الالهية

الكتاب المشتمل عليه ليس بغيره. والمعنى واخره فصل من عربيتنا اذ را
 في قولنا وقمره ملك بغيره لانه ابن السبب وكذا ابن السبب واكثر
 اليه يربط ما روي على تسليم برعياء والملك بكة جمع ياء ويكاد يسل
 كتاب التمر في ويحتمل ان يكون معمله غيرهما وفولم اولاداه العيني
 فائمة والغلب يفتلها استغفها او ينهاه لعل له وقد فيد بناه لستعبد
 المتفرق معه وذلك للبناء لعلمانية التلويط وهمه والبناء منوالده
 تغل بلا يعابى المثل بالبعث والجواب انه من تشبيه ايمان بالجمال
 فهو من التمثيل التي ينتمى مع فيه الوجه من فتعزل فنضم بغيره الذي بعض
 و٢٠ اغيل قبله كمثل اربع بعثة رجل وليست الكفا حينئذ اخلة على
 المسببه به حفيضة كما صرح به السيد رحمه جليلة المثل في الكاوي
 للاسعار بالتركيب و٢٠ اغتدلر للذو المتعزلة وقصبي بجزه بيه
 النصارا انه في شر الخوم والكام والطلع والخالج وبه قيمي ٢٢ عمل
 والعمل استغفوا اذ تسكوا بالكتاب والسنة فله بغيره بغير
 تسبغهم كما انما قلتم كما انهم في باب ٢٢ فتمت من العلام من كتاب
 الفاء والعماله العربي اصلا له الذي ينزل ٢٢ في وقى الخوى والهلده
 اى الخوى الغيبية اذ ارادى الخسر فيلهم في من توبه وجعله قوى
 ربع او ينزل ليل الخزوا جز زخم ومواسلة التي تفي الخوى وتيفيه
 والهلده اى الخوى الغيبية اذ اخرج فيه الخسر وتسلوا نيات
 رجع الى قووه عيلا فله يمزرم يستدفعوه صرفه لاه بمانه قعه
 فوله ان كلاله هو المال اذ يفتل اقل نعيمه من ربح ٢٢ استثناء اذ
 قوله ٢٢ يقيه ومنزله من العلام التي يغلب المعنى على المشتمل
 دليله فيكون اعمى به وانظر الجموع في باب من اني فيقول العي ارضي
 كتاب استنباطية التمر في والسما من قوله في وقى بجاه التبر في بينهما

استغفوا بغيره
 في قولنا وقمره ملك
 بغيره لانه ابن السبب
 وكذا ابن السبب واكثر
 اليه يربط ما روي
 على تسليم برعياء
 والملك بكة جمع ياء
 ويكاد يسل
 كتاب التمر في ويحتمل
 ان يكون معمله غيرهما
 وفولم اولاداه العيني
 فائمة والغلب يفتلها
 استغفها او ينهاه لعل
 له وقد فيد بناه لستعبد
 المتفرق معه وذلك للبناء
 لعلمانية التلويط وهمه
 والبناء منوالده
 تغل بلا يعابى المثل
 بالبعث والجواب انه من
 تشبيه ايمان بالجمال
 فهو من التمثيل التي
 ينتمى مع فيه الوجه
 من فتعزل فنضم بغيره
 الذي بعض
 و٢٠ اغيل قبله كمثل
 اربع بعثة رجل وليست
 الكفا حينئذ اخلة على
 المسببه به حفيضة
 كما صرح به السيد رحمه
 جليلة المثل في الكاوي
 للاسعار بالتركيب
 و٢٠ اغتدلر للذو
 المتعزلة وقصبي بجزه
 بيه
 النصارا انه في شر
 الخوم والكام والطلع
 والخالج وبه قيمي ٢٢
 عمل
 والعمل استغفوا اذ
 تسكوا بالكتاب والسنة
 فله بغيره بغير
 تسبغهم كما انما قلتم
 كما انهم في باب ٢٢
 فتمت من العلام من
 كتاب
 الفاء والعماله العربي
 اصلا له الذي ينزل ٢٢
 في وقى الخوى والهلده
 اى الخوى الغيبية اذ
 ارادى الخسر فيلهم في
 من توبه وجعله قوى
 ربع او ينزل ليل الخزوا
 جز زخم ومواسلة التي
 تفي الخوى وتيفيه
 والهلده اى الخوى
 الغيبية اذ اخرج فيه
 الخسر وتسلوا نيات
 رجع الى قووه عيلا
 فله يمزرم يستدفعوه
 صرفه لاه بمانه قعه
 فوله ان كلاله هو
 المال اذ يفتل اقل
 نعيمه من ربح ٢٢
 استثناء اذ
 قوله ٢٢ يقيه
 ومنزله من العلام
 التي يغلب المعنى على
 المشتمل
 دليله فيكون اعمى
 به وانظر الجموع في
 باب من اني فيقول
 العي ارضي
 كتاب استنباطية
 التمر في والسما
 من قوله في وقى
 بجاه التبر في
 بينهما

التوضيح على البقره ومع بسكون الموحدة من قوله سبغا فوله فيقولوا وكذا بقره

عذاله

بما قال للكتف والشنة واليمينه برجله كذا فزواجه كليلة
 ابرغويلر لما انتمى النبوة له ولما علمهم المسلمون في كليلة واسم
 ثمينه فلا استناب له ابو بكر وتاب وكان به جلاء بعد ما كتبتم
 غلا كته به لا بقول الله واجلا وزملا فيل مؤوقلا بعدل من كللم اجنى
 بيه سر وفيل من كللم الهم بر فيسر والصلامه في قوله لا وكر وفلا
 من كل كتاب الله والصلامه من مديك اشهدا قوله لا ولا جنة
 وراقنا لا نعوذ فلاتم كتكم ما صيته وابو مسلم انه صلى الله عليه وسلم
 خطب بقا ايا يها الناس ان الله فر من كل ملك الهم فيقولوا فقال
 رجل كل علم يا رسول الله فسكت حتى قال هذا ثلاث مرات فقال
 صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لوجبت ولما استعصمتم ثم قال
 فرؤيت فلاتم كتكم ما صيته والصلامه من قوله اذا نهيتكم عن
 ما يبغى منكم في الشؤرا حتى ترفع في البيت من فضل فتكلموا لنعاهة
 به اليها والامة من افق يهية اى لا يفصر تعنتا ولم يعتفرا
 لا شغل بال الية في سنة و١٦ فتح بيعة وتم ١٧ فورا المغنفة الية ورد
 السمع بل لا يراى هذا مع يرمع التعرض لكي عنتها كالروح ووفنا السلامه
 واليه اى وليس المراد السؤال اشر على هذا و١٦ لم ينج للكنم والكم است
 من افق يهية اى تميزكم تسؤكم اعمله السهم والجواب لبعثة
 لا ضيعة ومنز اموال النوع ١٦ والصلامه في قوله انتم جنة وقوله السؤال
 من المغنفة على سبيل الكسفة فما في ابراهه فذلك للاحتمال ان
 يبروقا يسوء كما لسلا بل في ابوله بل انه لو كان يتم في ينسب اليه
 لا فتصمت افة ولزالا عما نبتته حير بلغمد سؤاله وصر حريمه ان
 رجلا فال ابرق فريطر فال النار فال ابر هير وابتموله حتى اعلميه
 وبهذا ابتسر صيتا من الية وانه باب التعرض من العتر والنجمه
 من افق للافواع الثلاثة اى ياب قايكم له من كل ل السؤال الو فعة
 في تكلفه والايغنه ومن تكلفه بل ينعوه لوان اعلم الناس جرفه

فلا ان الصلح
 بعد كل بيعة
 لفضلة ينعى
 وتب عليه
 ابو عبد الله
 ابن سقلا
 واطراف
 ابو علي بن هيد
 واطراف الكتاب

الصواب قلنا ان الرجل واذا التيرانه (إذ) وحملوا على من سألوا فكلوا أو
تعتت فمما للاطاعة له به وسبب تذييله اه سؤاله كما روي في التبيين
على جميع المسلمين لا قالوا ان عباد الله اجمعين على المسلمين في قول الله
حريك لوفلتها الوعت ولما استخرجت الالمكتوبة فالوا ومثلها قل
كاه من السعير كالغير والفسوف والسابل (٢) ولعن من اللذخر ابقه
والثلث سخر برسلهم وانظر حديث المعجم له في كتاب الفخر وفي كتاب
الرموات وفي باب قايكم في قيل وقال في كتاب الرضا في حينه من المتكلم
سببه ما اخبره ابو نعيم في المستخرج عن ابي بصير عن ابي بصير في حديثه
ان رفع رفاع في اوله كمة وأجأ بقدر منزله العاكمة فزعم فمما بما (١) في
قال في حينه من المتكلم وروي في السابل ان رفع على المنب لما بلغه
اه فوفا من المنا وغير ازان واه يسألوه عن السلامة ومنه ما في
فولة (١) في النكاح اه يترك كانه قال على سبيل التهديد اول
نصوه فوله (منزل الله) اه حتى يقولوا ايد الجاملوه بين مناه الغرم
بغير له ذاك واقفا من وعذرك في نفسه على سبيل التوسعة في
الشيخاه فليبتدأ الى الله في وجهه ومنه عن حديث الال الشيخاه
يلية احركم فيغرم على كذا فدا وعذرك احركم فليغزوا انت بالله
وهو يسألونك عن احوالهم في الية المغفرة في عطفهم في حكايتها كره
وعذره كما قال الشيخ فيناه الى بر السبكي وقرروا من ابل الوجهين وروي
(٢) اول قلا اجزيه ولكم قتلا (٢) قالوا العبد الصالح قد تم جميل ومن الثلث
ما انزل على من هلاصه (٢) منزلة (٢) الية الجماعة للعادة في عمل فيقال
ذرة خيم اية (٢) فيدره بلا وعمل النبي صلى الله عليه وسلم اشار
الى ان هذا اخلافة في سنته واقباله منها قاصح بعلمه ومنه كلام ومنها
فلان يجمع بعلمه فيقول للوعود وفيل بعلمه وللندب (٢) بلاحة وفيل في
ذلك ومثرا كله فلم يفر ليل علمه خلاصه بلا فيغترى حينه في
به في باب قايكم من المعجم اية التفسير والمبالغة (٢) والتنازع (٢)

ترغى كذا

ب

ايد الجواد لة لغى فر يغسلوا اذ يغيب حجة وموجود بللا علم وان الغلوا الي يادله
 لا ولا تفتة ايد لا تتبع اقل ليس لك يد يعلم ايد لا تغلوا لا تعلم ولا تغلوا ايد
 لا تعلم (قلع يتنموا) كندا منهم اذ النهر ليس للتميم والمنك من التكميل
 ايد التلاذيب ومسى رواية المنك من النكابة ومسى اخرى المنك ولاغ لهم
 بغض نكل والسما من قاصبتى بكم يفة فز كوزة ببلاب قاصبوز من اللوز ومسى
 لواطنك واما الي يدع المتغفون فغفيمه وانغ حركت على ببلاب ايد مسى
 تير امر مواليد بكتاب الميم اذ ورة فة المسلمين يهزم من واقانهم ويسعى
 بهما اذ نامم كالم الي والغبر باذا الشرسلم ولز شبرا الا وراة وجب الوقا
 ولا يجوز لا غير نغمة (بم اغير) ايد دغض والسما من تيكيتا على لركلب غيم
 الفراء ومسى مسلم اقاله رجل فقال اولكاه النسر الى الله عليه سلم يسب اليك
 بغضب ف قال اولكاه يسب النبي ف يكتمة من النادر يمين انه عرقت بكلمات
 اذ بع ومسى رواية فاعلمنا بسن ايد يعلم به الناس كراية اذ اولكاه
 فربا سب من اذ اخرج فعبدة وكتوب بهما لغى الله فربغ لغيم الله ولغى
 الله فربغ ^س ولغى الله فربغ والذلا ولغى الله من اوى فبورثا
 لو وفتى له بمندة قوم؟ ومسى والالوة واختاروا العري ودية ومنه يع والسنه
 وفيسال الفيلة ب اللوم ليرتلع من نفسه السلافة وورثت تبيح وكلبوا
 منه الى الله عليه وسلم اذ يؤمر عليهم احرامهم وانشاء اذ اخذ مؤا بوجع بغيمه
 مؤا الغفلة بن وعبد التميمي ومذاقنا زرع ونغز من يري زيد سلم الله عليه
 وسلم وفر قهر صر الشوزة النهي عنه ومذاقنا صر اذ ولا يترك ايد اذ اذ
 (ذالك) ايد مثل فلة اذ يترتمم قرابيه ايد فوجده لايه وموا بوجع ولترابك
 فال اذ بعن اذ بكما بما يجر للذاع يسمي ابا ب الجملة اعتراف برفوله : بغد
 ورفوله : اذ اعربى واخى السير اذ اعرب السلافة ورفوله اذ يسمي عدا
 ذاكير لرفوله كاخ السير اذ يذع يسمع بغير الياء يسمي النسر وبعتمه اذ يذع
 يسمع النسر يسمي اذ كلافه لا نكر لا نكر هو اذ يذع ايد السلافة لاذة
 نسر من المتر اذ عة التي يسمي شية التنازع وكر الى النبي صلى الله عليه وسلم

ورفوله
 يذع
 نسر

انه جاء مروي عن علي بن ابي طالب في قوله لا تقبضوني ايهم
فوله لا يقول اب جندرا اذ جاءته سبب في قوله لا يقول اب جندرا
الله صلى الله عليه وسلم ايهم الذي في قوله لا تقبضوني ايهم
من العتق وحسن العاقبة بخلافه من ذلك في قوله لا تقبضوني ايهم
المنجج منه وكذا اجروا بل وقع على وانما قالوا في قوله لا تقبضوني ايهم
لكونه في تحميم نفسه بالقتال كما تحميم في قتال الكفار لا باب كما لا اي
كوي لا النسب كالي الله عليه وسلم فضلا كما يدل على ذلك في قوله لا تقبضوني ايهم
لم ينسب اليه الوصي في تفسير لقوله لا تقبضوني ايهم من تاخير قوله في باب
تملي السؤال في قوله لا تقبضوني ايهم بل لا يقبضون لان المعنى تملي ايهم
النسب اليه بالنسبة للسؤال ولا يحتمل غلبة لغيره اجابة لا تقبضوني ايهم ولا
يقبضون ايهم في الغالب في رواية التي تحتمل اجابة باب من شبهه املا معلوما
واما تعليلية بقوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
بالرأي والغياب و فرأيتك مثل النبي ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
باعتبار ايا او في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
التبكي والغياب في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
ومتواذرة في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
اللباب في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
ورد فيه حديث ابن عمر في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
قال لا اراه في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
الحديث في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
قال لا اراه في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
سئل عنه من ارجع الى النسخة لا يقبضون ايهم ولا يقبضون ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم
لانه جاء في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم في قوله لا تقبضوني ايهم

وأنه لما قبله بمعلوم من مجموع الرموز وكل من ماله التي حجة والتي قبلها
 تأمير لتنت قبلها حجة أي التي هي جملة القدر الشاه بنت سير بن الشكر
 بقولها إمامة منسوخة أو سلم أو إمام أو إمام أو إمام أو إمام أو إمام أو إمام
 (٧٧) كذا لهذا جيلا من النصارى من الأئمة في قوله لا يعلم (٧٧) في
 قبل الله ليتر في كلام أي ولا قيل بل باب قول النبوة للم الله عليه
 وسلم لا تنزل الآية من آيات القرآن إلا في قوله لا يعلم (٧٧) في قوله لا يعلم
 (٧٧) في قوله لا يعلم (٧٧) في قوله لا يعلم (٧٧) في قوله لا يعلم (٧٧)
 لزلته بدنه لا يزير كفاية الآية من قوله لا يعلم (٧٧) في قوله لا يعلم
 لغرض حديق إمامه فسلم عن قوله لا يعلم (٧٧) في قوله لا يعلم (٧٧)
 يات في الآية ومع كذا كذا وقوله لا يعلم (٧٧) في قوله لا يعلم (٧٧)
 وكلام من العلم هذا النقص والغلبة وعلى الآية (٧٧) في قوله لا يعلم
 حتم أي لا يفرضه وعلى الآية لا يفرضه مع بيان من قوله لا يعلم (٧٧)
 الحادية يحفظها الله ولا يفرضه مع بيان من قوله لا يعلم (٧٧)
 وعلمهم وفرضها الآية الحادية تصرفها لواحد وفرضها العلم
 في الغلة إلى الواحد سبب البراءة في جملة الآية التي يفرضها مع
 وقال أبو حنيفة السكينة والهداية وعند العلم أي حريكه إلى إقافة فيل
 لا رسول الله وإنما مع فالهئيت المفردية ومع الذي يفرضها مع الرجال
 فمن يعلمهم بميسر ومنه التفسير فما هو بالنسبة إلى الآية
 الوقت وأما قبله فلا يتغير لهم موضع بل كل وقتا أين يكونون

هذا الكلام في قوله لا يعلم
 والذي هو المراد به العلم
 وهو العلم بالدين
 والعلوم الدنيوية
 والعلوم الشرعية
 والعلوم العقلية
 والعلوم الحسية
 والعلوم الخفية
 والعلوم الظاهرة

والقوله

الذي يفرضها مع الرجل أو يفرضها النبي في قوله لا يعلم (٧٧) في قوله لا يعلم (٧٧)
 التي تكون في معرفة المفسر في الجمع والجمع عند الله تعالى وأما في قوله المادسة
 يكون في بيت المفسر الذي قد تقع له في حريكه إقافة في حريك الباب وإقافة فيه
 في الآية رسول الله وإنما مع فالهئيت المفردية عن الذي لا يعلم (٧٧) في قوله لا يعلم (٧٧)
 الله يكون في العلم حينئذ والله أعلم ولا يكون أي من الآية بالسلمة كما في قوله لا يعلم (٧٧)

والغالب وهو مع بغ بن جبريل فسلم ثم سعد بن ابان وقال لا يزال
 مثل المغرب كلام برحمتي تقوم السلامة وحريي سعد بن ابان
 ثم مثل المغرب كلام برحمتي التي تقوم الغيابة وحريي سعد
 بن ابان وقال لا يزال الكابفة من امتي كلام برحمتي الذي في المغرب
 حتى تقوم السلامة وقال الربيع كوشى لما كتبت الرسل هادي واكس
 بغزاة ذكرك حريي وسلم مثل ارادة ثم رضوا الله صلى الله عليه وسلم او
 اراد عملة امثال المغرب كلام عمليته من التمشك بالسنة والجماعة
 وكهنا رثيم من البرع واخرى في الربيع وقال السنين زروا ويكب
 في ارجحية ملك عملي في كونه اقله دار الهمزة في غنى الغزوة وقشوع
 امثال المغرب الزير لا يزال الوي كلام برحمتي التي في السلام السلامة
 كما هو به الحريي واى اختلقت زواياته واكثر حريي اوى به الله
 به غنى اربعه في الربيع كذا يبيد التفسير له بقوله ومنه امد العلم
 وقضى نسبة التقييد الى الله بقوله واقتلانا فاصح اى قبله
 ثم البحر عله الوله لانه يصور الناصر في الغنى وقيل العلم
 العلة ولا كرا لله بغير لبعضهم في الغنى فانه بغير لبعضهم في اخر
 وسبق في اواخر كتاب العترة وغنى حتى تقوم السلامة حتى في
 غيا فهدا ذكرك عن مبرور الى ح النسي فلا عز روع كل فومر وعز زوى
 عيسى ولا تغنى الى اليم ارباب فوالله تعالى اوفى ليسمك اجد حكم
 لا يتبعها في فدا مغتلب ازاره واقتل الى الكلمة سببا كالأمر وقسنا

بقوله
 اجمع بعنى
 هذا
 اي الله لا يغنى
 اجمع انتم اجملا
 يتيم منه من العترة
 ولا كرا في غنى
 اجمع بغنى
 اجمع غنى
 اذ انتم في
 تاملنا انتم
 التناشر في
 في الاله فبسطوا
 قد فتوا في
 يله وقيلوا
 وانظروا هذا
 في هذا التناشر
 وقتي فسلم
 زوى

شركي السلامة اياك مع فهذا العلم وفيه في هذا الجهد وقوله حريي البنار اى
 امر له السلامة اى في قبح العلم ويثبت الجهد وكلام منزه المعارفة حريي لا تزال الكابفة
 من امتي وواجمع بينهما لا تغنى ذكره ملى الى الغنى وعلى اى واى ذلك على اعين
 اى فلا يترك على الاعمال المعترف اعم من العالج مع اجملا كونه ذلك متبادر على
 كونه على السير العسنة والطريقة الرضية ومتابعة السبعة فلا تغارل حينها

قال اولاً وثانياً انتموه بوجهين ايداهما فالتا اتمت واستبد
 الله له فلما نزلت او قلبتكم حتى التي فيه انا من الاجر ووفوه
 بقولها قال كذا صلى الله عليه وسلم ثم يراى لا يقع الا في قوله
 فاعلمه الله انه فعله بوفوه قال الا في حال اجلاء الله تعالى بمائة
 في عمره استبدل الائمة بالعباد ولم يبقه في الاي لا يلبسهم شيئا ولا
 ثلثة ذلك من عذاب الله لانه اضعف من استبدل اوقوه للمؤمن كقوله
 ارباب قرصته اصلا وعلو قابلا في قوله ايداهما في قوله
 منو والما فيكم فاستبدل بانه ولو قال انتموه بل هو علمه فرب الله
 حكمه لكما اتم في غيره وانتم الهدي في قوله ارباب فاجله في التعمير
 من كتاب الجرد والثاني في باب مرفا وتعليق في كتاب في ايداه
 والنزور والتمالة السدادة في الحديث اللطيف من قوله استبدل
 الجنتين كما في التمسك ولا خدسنا بغير الله وموافقا في العير في
 انها عنته في الفسك اى زوجهما مولانا سدا وعلية نصبة للسؤال
 اليه بل يدا والغير في الحديث في قوله ايداهما السداة في قوله
 فيدا في اوله ارباب ما جاء في اجتهاد الفلاة ايداهما تكثيرهم وتوهم
 حتى يكونوا على بصيرة من قوله ليللا يكونوا على بصيرة بل ان الله
 ووسى رواية ارباب في اجتهاد الفلاة ومن على قوله فضاء اية
 املا الفضاة والاطراف بغيره في قوله بل انتم انتم على بغير ايداهما
 بل انتم الودع ببيضة المصع على حدة وبيضة المضر
 عطف على اجتهاد فيمنع من التجمعة على كمال الامة في جهاد اسلامه
 او وسلا ولة الغلبة من قوله ليللا يكونوا على بصيرة حتى
 الغيلر فالرنة في قوله الفياض التمتع على الفيلر مؤانز بيتت به
 حكمه في افعة بالغير على ايداهما في الكتاب والسنة والاجماع

قرصته اصلا وعلو قابلا
 ايداهما في قوله
 منو والما فيكم فاستبدل
 بانه ولو قال انتموه بل هو
 علمه فرب الله حكمه لكما
 اتم في غيره وانتم الهدي في
 قوله ارباب فاجله في التعمير
 من كتاب الجرد والثاني في
 باب مرفا وتعليق في كتاب
 في ايداه والنزور والتمالة
 السدادة في الحديث اللطيف
 من قوله استبدل الجنتين
 كما في التمسك ولا خدسنا
 بغير الله وموافقا في العير
 في انها عنته في الفسك اى
 زوجهما مولانا سدا وعلية
 نصبة للسؤال اليه بل يدا
 والغير في الحديث في قوله
 ايداهما السداة في قوله
 فيدا في اوله ارباب ما جاء
 في اجتهاد الفلاة ايداهما
 تكثيرهم وتوهم حتى يكونوا
 على بصيرة من قوله ليللا
 يكونوا على بصيرة بل ان
 الله ووسى رواية ارباب في
 اجتهاد الفلاة ومن على
 قوله فضاء اية املا الفضاة
 والاطراف بغيره في قوله
 بل انتم انتم على بغير ايداهما
 بل انتم الودع ببيضة المصع
 على حدة وبيضة المضر عطف
 على اجتهاد فيمنع من التجمعة
 على كمال الامة في جهاد
 اسلامه او وسلا ولة الغلبة
 من قوله ليللا يكونوا على
 بصيرة حتى الغيلر فالرنة
 في قوله الفياض التمتع على
 الفيلر مؤانز بيتت به حكمه
 في افعة بالغير على ايداهما
 في الكتاب والسنة والاجماع

فدايته على انما التناه البعارة هو المذكور والمؤنف وجعل التنوير على التناه اسلا

قَالَ مَرْزُوقُ الْبَيْهَقِيُّ (٢) الْجَمْعُ الْمَطْلُوقُ وَأَقْبَلُ الْفِعْلُ صَرِيحٌ يَسْتَعْمَلُ فِي تَجْمِيعِ
 جَمْعٍ يَزِيدُ مِنْ صَرَفِ كَلِمَةٍ أَوْ الْجَمْعُ مَسْأَلَةٌ بِنَهْيٍ تَمَامًا لِمَا نَصَّ عَلَيْهِ الْجَمْعُ
 بَعْدَ الْكَلَامِ الْغَيْرِ تَمَلُّقًا وَغَيْرَ أَقْبَلِهِ مِمَّنْ لَا وَالْمُسْتَعْمَلُ فِي تَجْمِيعِ فَوَاسِمِ
 أَفْوَالِ (٢) بِمَعْنَى مَسْأَلَةٍ بِفِعْلٍ صَدِيدٍ عَلَى فَوَلِهِ فِي مَسْأَلَةٍ أُخْرَى قَالَتْ هَلْ
 وَجَّهْتُمْ مِمَّنْ فَوَلَهُ بَعْدَ الْكَلَامِ عَلَى الْمَرَارَةِ قَبْلَ اجْتِمَاعِ عَلَى الْغَيْرِ
 وَأَنْظُرِ الْمَرْبُوبَ (٢) فِي قَبْلِ آخِرِ قَوْصِ الْبَعْثَةِ مِنْ كِتَابِ (٢) الْحِكْمَةِ وَمَنْ
 ضَامِرٌ لِحُزْنِ الرَّجْمَةِ وَوَسْطِهَا وَأَنْظُرِ الْثَانِي فِي طَبَقِ جَنِينٍ مِنْ كِتَابِ
 الرِّيَاءِ وَمَنْ وَصَلُ مَرْتَبِعٍ مِنْهَا لِجَابِ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَتَشْبَعَنَّ سُرَّتِي فِي قَلْبِكُمْ أَنْزَلَ الْفَرَوِي (٢) أَيْ (٢) فِي صِيغِ تَجْمِيعٍ وَقَرَأَ النَّبِيُّ أَيْ
 الْمَنْبُوعِيُّ فِي الظَّلَامِ وَخَصَّ جَمْعَ الضَّبِّ بِالزُّكْرِ لِشَرَكِهِ لِيُفِيدَهُ وَذَلِكَ
 كِتَابِيَةٌ تَقْرَأُ فِي الْمَوَاقِفِ لَهُمْ فِي الْعَدَامِ لِأَنَّ الْكُفْرَ حَتَّى لَوْ مَرَدَّ حَوْلَهُ
 فِي مَثَلِ مَرْزُوقِ النَّبِيِّ لَوْ تَقَوُّمِهِ وَمَرْزُوقِ الْفِعْلِ الْبُشْرَةَ لِأَنَّ جَابِ
 قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ مَرْزُوقِ الْفِعْلِ الْبُشْرَةَ لِأَنَّ جَابِ
 دَعْمَا الْبُشْرَةَ لِأَنَّ الْفِعْلَ تَمَّ وَجَوَّزِي أَوْ زَارَ الَّذِي يَطْلُوعُ فِي بَعْضِ عِلْمٍ
 عَلَى حَرْفِ الْوَاوِ وَمِنْ تَجْمِيعِ أَوْ زَارَ أَيْ قِيلَ أَوْ زَارَ الَّذِي يَطْلُوعُ نَسَبٌ
 قَبْلَ الْيَنْبُوعِ وَلَا تَنْزُوعًا وَزَارَ فِي لَانْتَهَى إِذَا حَمَلُوا أَوْ زَارَ مِمَّنْ لِأَنَّ
 غَيْرِ مِمَّنْ وَأَمَّا فِي التَّبَعِيضِ بِلَانِهِ يَفْتَحُ فَيُفِيدُ (٢) وَزَارَ مِمَّنْ الْجَمْعُ مِمَّنْ
 لِأَنَّ الْفِعْلَ لِقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَزَارَ مِمَّنْ الْجَمْعُ الْفِعْلُ الْفِعْلُ
 وَمَنْ أَمَّا فِي قِيَمَةِ وَجَوَّزِي وَاللَّهُ أَعْلَمُ أَنَّ التَّبَعِيضَ بِمَعْنَى جَمْعٍ
 أَوْ زَارَ (٢) تَبْلُغُ الْمَسْأَلَةَ لِأَنَّهَا يَنْتَسِبُ إِلَى الْمَنْبُوعِيِّ لِجَابِ قَوْلِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَصَّ عَلَى أَنْتَعَى إِسْلَامَ الْعِلْمِ مَا قَدَّرَ رِيَّةً
 وَتَنْزَعُ ذَلِكَ وَخَصَّ فِي قَوْلِهِ عَلَى أَنْتَعَى وَأَعْمَلَ الْبَيْتَ وَبَسْرِي رَوَايَةٌ وَخَصَّ
 عَلَيْهِ مَرَّ أَنْتَعَى مِمَّنْ الْعِلْمُ أَيْ مَرَّ تَنْزَعُ مِمَّنْ (٢) قَالَتْ هَلْ خَلَّتْ الْعُلَمَاءُ أَلَمْ
 أَدَّى لَهُ الرِّبِيلَ حَمَّةً أَوْ قَدْ أَجْمَعَ عَلَيْهِ أَلَمْ قَالَتْ أَيْ مِمَّنْ لَمْ يَجْمَعُوا
 تَمَلُّقًا (٢) جَمْعُ الْفِعْلِ تَقَوُّمِهِ الْجَمَّةُ مَثَلُ أَنْتَعَى بِجَمْعِ الْفِعْلِ فِي صَلَاحِ

رواية فلا ضيقة
 بغيره مع الله
 رملس فلو
 قواله في ثمانية
 تمل في حيا
 من غير انه موزون
 مؤهبتين في ثمانية
 الملك بن حبيب
 في الرواية ثمانية

الرواية

افعلوا ٢٧ رطوفيس مؤنثا على امثال النعماء والكوفاة لكم في
 كتابهما من العلماء وقال اقله وأقبلت على اجمع علماء المدينة حميد واخرى
 من مرمع اجمع امثالهم فينقوصهم بهذا للمدينة وزيادته من ذلك ثم صح قول
 فيك فزكمت قاترا على قطر المدينة وامثلها والمطلوب فابتغاه من مرمعها ٢٧
 قوله تتبع خبيثا وهذه لا ينظر فيها فثبت على ذلك الغرض الجملة اجمع
 امثلها ولا كرفال ان غير التبع ويميل الى انما ذلك في زيادته على الله عليه وسلم
 لانه جميع ٢٧ سنة و٢٧ فخرج من المدينة بغرضه على الله عليه وسلم كتم من غير
 التبعية والتابعين ويميل بهم وجوارحها فاقتراب من ان مخرج منها اختيلا
 لغيت مثلا عليه وزمنا امثال الغرضين والسلم من مخرجها ان مخرجها قول
 غير الخمر في دار الهجرة ودار السنة او من كلام ابي مريم في قوله لا تشرعتم الى
 حجة او حرمه على سبيلها ولا اقبله فانه دليل على ان مخرجها بتفسير
 السبل العجبة فلهذا على ان الغرض في مخرج كلمة تعجبا وقبح تزك
 ما سطره لنته ٢٧ ولم والخاصية لقال فخرج اية ضمته الشهوة التبع حتى الكلف
 بمذموم يعطى عليه فيمن يرضى في من النبي صلى الله عليه وسلم وقوله لا
 سطره اية ذلك الشهوة ويرى قوله لير اليعق تغليبية ذاك اليعق وخنة
 من النور الوردية انما المقام اني سلمت به النبي صلى الله عليه وسلم عند سماع
 كلامه وسلم فافهمه لا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا
 المنزلة والسلم من قوله العلم اني عنده اركنكم ولم تكرر اركنكم اذ في قوله
 وانما حركت بغرضه ولا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا
 لكن في قوله على من رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلا كرسا كرسا كرسا كرسا كرسا
 وممن وممن وممن وممن وممن وممن وممن وممن وممن وممن وممن وممن وممن وممن
 ايسر مثل النعمان فقه هو ايسر اقبلت الموفين وقيل ان كرسا كرسا كرسا كرسا
 بالرفق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واصلت الموفين بل اليعق
 الا انهم ايد لا اتوبهم وكلامه يريد بالقلب ايد لا اتوبهم وخبرك
 الصانع تفرغ به الكفارات وفيه هذا فضيلة المدينة والتضمين مؤنثا تغلف

اليعق

الى سرفه حتى تسمى تغمس يد بيل اول ولا تغعله (او فتدا حتى تغري وتزيب
 كثره ليمتها وزاد في ندبية الضم له لانها افوي على الهمم (او الترك بكسر الهم
 انا فتبع كل جندة (مخالفا) الي عما قدره (وقرئتم) الي الملامح من ممل على
 التعداد والتعداد في الله (وهلكت في تفسيره) في تفسيره عليه صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم (وعنه) وجملة بالرفع اي فيسك وبالنصب اي اذنت وجملة
 الم واية الثانية بعني وقع باب قول الله تغل ليترك من (او تسع) اذ قل
 من في النجدة في كتاب (او) في كلام اشارات المرسالة اختلص منها ومنه يوز
 ان يهتد النبوا (او) في قوله في العن وقال ابو بكر في الملام يوم ما انتم عليهم
 بغنموا بلعنوا والظلم والله اعلم انه اسما من ان (او) في كلامه بالكتاب
 والشبهة انما يتوصل اليه بالاستعانة بالله والجلد اليه وان ذلك ليس
 باختيار احد (او) في قوله لا يكره اخيرا صلى الله عليه وسلم ويكفي دعوه فتوسد
 بجلده وجملة ابتداء في الهمم بذاك (وقد عني ليترك) ليترك عليك من انهم ولا ان
 الله يهتد بسبها (والجملة) من ان يترك التعداد كغيره اي ليفزع كل واحد من الزيد
 كغيره (او) في قوله يترك ويترك من اوله في قوله خا يهتد ويمليه اله يهتد
 في قوله في قوله اي تعقبنا واختصارا لنفسه والراعي المراك الى ان (او) باليت
 من احسن (او) بالجملة التي من احسن ومنه في قوله التي تتسوفه بالسير والغير
 بالرفع كما قال (او) في قوله من احسن (او) بالير كالموا (او) كواب (او) من راء
 والاعداد ولم يغفلوا الضم ولم ينبع منهم الى (او) فاشتملوا معهم الغلظة
 وفيه لغية ذلك والبر في قوله على منتهى قوله صلى الله عليه وسلم انفسنا
 بنا لله ان من الانتظار وفيه فيضية الوراق امتزاز في الرفع والفتنة
 النوع الملايح من التكلية وقيل للثنية ليللا كاره لانه يحتاج الى التباب
 (او) كلاف اليت (او) لغية الغلظة بقوله وفول له يهتد (او) بلغت (او) بجرهم
 (او) باب (او) كلاف جعلت كرامة وشها التسمية راجع الى المروي (او) لزلول
 عليه بقوله يهتد بسبها (او) الم (او) مستفهم اي كما من ان الم التي فلتة اي كمن

٢٨

انهم امسح كذاك جعلناكم في الوصح الجيد وبقيل خيل لاه الاكم لا يتسارع
 اليهلا يملوا و ٢٠ وسلاه قعيمة منه فال
 * كانت من الوصح الحمي والكتفت * بهلا العوادى عتري المبت كح و ٢١
 او عزو لاه الوصح عول بنو الاكم لا ينسر اليه بعد من لا زب و بعض ابي
 جعلناكم افة وسعها بنو الغلو والتفيم لم تغلوا غلوا النصارى حيث و هفوا
 ميسر بل اللومبية و لا تفيم و اتفيم اليهون حيث و هفوا و يجرى في
 وابنه بافة ابن زنى و ولاير قوله و قد امر النبي صلى الله عليه وسلم و هز ربة
 اسلر بزلك الراه ٢١ اية و اى كانت مفاة حسبما من كلامه الخياط قبيرى
 فبل الرغلة الجنحور او الم اده المنصور و لا م اده من العلم لا اعتل م
 بالكتاب والسنة اذ مع اليريشه و على اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 بالنسبة لشهادة تم على الناصرون و شهادة لاه اى صور اعلين بل اعنى ويكون
 اى صور اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 يشهد له خلقه كية له اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 اى صور اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 المصيب فلا يرد عليه و لا لولا اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 حال كونه هذا العلم للصور اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 و مع قوله في كتاب ٢١ اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 و يشهد على كلامه و على م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 يلا و و هلا م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 خلاص قول اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 و اجنب اجنبا و اجمع اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 و قد اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م
 باجتهله و اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م اى م

٢٠

باب اخرج المخرج اذا اجتمعوا قاطبا او اخطوا بحسب النيران لا يظن في مرتبة
حكم المجمع انهم بل مفوقا حور على اجتهاد له فوله اذا اخرج المخرج اذا اراد
ان يملك لاه الحكم فمناخ عمر اجتهاد ولا يجوز الجمع قبل الاجتهاد ان يقاس
والمصدر العجز من المطلب الخ. وفيه في المبرينة من افران قلبه وقلوب
قبله ليسوله في البنار صوتي من التوضع العلوي والتمثيل لله في ايدى بكر ابيه
تمت في جمع فان المبرينة ايضوا والمعنى ان تمثيل الله بواجب كماله اياه في رواية
العرب في قوله سلمة بن عبد الرحمن التابعي حيث ارسله في باب العجبة تملق
قال في احكام النبي صلى الله عليه وسلم كانت كلامه ما ايدى مشورة وشواته
لا تقم في اقل النادر من العبادة ومما ارجوا في احوالهم في ايدى قوسهم انه لا
يُعمل اياها متواتر ولا يعمل بالاحكام وفوله لو قاطبا يغيب بعضهم
يتمثل النبي فهو يطمع على قول فارق يمتثلان فاقصودية او قوسولة
بموضع على العجبة واخرج فضيلة في قوسية كتاب الاستيزان والسلام
منه ان عمر عمل بعين المتواتر وفيه ايدى مبرية في المبرينة وفوله في الله
الموعر في فعل المكال او ان واه او المصروف ولا يبعث به وهو من اقل ابرز
من يجوز او تغريب تملق في الشغل في وراه ذلك فلا ايتى عمر جليسيه
خسبية او بعون في الفتوى في قوسية تملق في الغرض العربي في الجمع بلس
وفي النسخ المتعمدة قل ان نسي بل ايتى في ايدى ولا يدرى في الجمع في
سلاسل تملق العمل في اهل قوسية فمناشور اخرج في باب العمل في
الواحد باب قوسية في النكاح من النبي صلى الله عليه وسلم حجة ايدى
العلمية في هذه السكوت تملق النكاح وفوله لا يبرهن في السكوت ايدى
العلمية ومفوق في هذه حجة في اجماع السكوت في المسألة اختلاف
والصحيح انه حجة فوله اذا سمعت من ايدى مزار في رجل اشبه وتبني
فوله ايدى في كل تملق تملق به بان من ايدى في ايدى في ايدى وسكوت في
تميز في كل ايدى في انه مفوق في ايدى جوا ايدى ايدى في ايدى في ايدى
فبالان يعلمه الله انه منقو والى ان العربي في قوسية الكلال في جمع السكوت

وان لم يكن في الجنح مسك فتكون ذاك من قتلها النبي صلى الله عليه وسلم بعينه
 في يوم عرفته وما يراى على اذن الرجل انكم قاذب ومسلم عن ابن عمر انه
 ليعنه وفر كعبت عينه فقلت انسرط الله يا ابن صيدان فتى كعبت عينها
 فاللا ادر والرحمة فلت كزنت لا تذر ومسيح راسك فالجسيمة وضركلنا
 في عم اصحابك انه لم ينفذ بعد كذانت فعم عتري تكسرت وانا والله قد سعت
 في حبل على ارجل الموتير حقة ففالت قلتم جرد الله الخ تسمع قول النبي صلى
 الله عليه وسلم اه او ما ينفذ عمك الناصر من مذبذبة يغضبها واولا قاذب
 وسلم عن ابن سيرين انه قال لعين ابن صيدان الركة فقال لي قاذب لعينه
 من الناصر بن عمرو اذ الرجل السن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 انه لا يولد فلث بله فالقائه فزولر في قال اولست سمعته يقول لا يولد
 مكة والمريضة فالقفر ولدت بالمريضة وما انا اذ الرية فكة وكل ذاك
 لا دليل فيه على عموا لاه النبي صلى الله عليه وسلم انما اخطى بهقائه وقت
 في وجهه اخراج فاه واولا قاذب من اذ قلات بالمريضة وكسفت عروجه وقيل
 انسرطوا ويند عقبه قاذب اذ او ود يستبر صبي عمر علي فالقفر فا ابن صيدان
 يوم الحجة واولا قاذب مسلم من اهل النبي صلى الله عليه وسلم خطب بكر اذ تيمما
 الدار من ركب في سعيه فعم نلا غير خطا من فووه قلع بيم الموضع فسم الخ
 في لولا فيهم له قلعيتهم ذابة كيم له السع ففالت انا الجسدسة وقد لغيم
 مثل رجل في دم فدخلوا فاذا به اعلم انساي خلفه وانشده وقد فاقا قتلهم
 ثم فروروا فاذا الميسر وانه يؤسك اى يؤدى في في الخ وبع الحريت قال
 ساءت زولة الرجل في يده اى يثمل اذ هو زلة الرجل اى اى يثمل اذ هو زلة الله
 يخرج منها انهم اذ هو في باب ٢٢ حكم الله في رجل لا يملك جمع دليل
 وسوقه سر الرى المخلوب والزلالة في عمى السمع ٢٢ اذ وصل الى اى حكم الله
 انذار الخ لم يرد فيه صخره اهل تحت حكم دليل الخ بعين العموم كيم
 الخ ٢٢ اذ وصل الى اى حكم الله اذ يثمل اذ هو زلة الخ اهل كيم التعميم
 من اى يثمل اذ هو زلة الخ اهل كيم كيم كيم كيم كيم كيم كيم كيم كيم كيم

يقول

تفهم من مجموع الكلام صكرا لغنى الولاية في تفسير هذا تشبيها له وهو
تعليم المافر كعبه قدامه كنعلع عمادينة رضي الله عنهم اجمعين السابلة
ترو الوضوء بالبركة وقصود التي حمة اذ على الغلام بية الغلابير لا يعمل
2 ما تراه عليه النذور فمراة وجرود مع ذلك واستنبح فيه 2 سنة
يتاب على والي يفعله اذ لغضبه صبيته فوله او يصل من الغم اذ مثل لهذا
حكم الجناب العلية وصمى اية جماعة لعمولها جميعا خولم ان غلاما
والغصية وصمما فاذة لانغ اذ ملاء بعدا منه وانراة اذ اية ذلك
على قمر ملاء افنتها انجيم كلامه زوى ثواب ذلك وان عمل غصية زوى
مغاب ذلك ولا نتمها على ذلك بعرض العنوم لاجل اغليسا رخلا فالتى
زمنه والى حمة بتتليك البقاء فحنة والتشؤ حيا اذ فز هله اذ جيهلا
تغفيه وتتبع اثار الزم اذ لهذا ذلك بغراة عليها كعبية الغسل
والمراد السابلة اسماء بنت شكل في السير المعجمة وذلك ان بعز ملاء
لذم قولم تفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم لانها لم تكترعوا ان تشبع
الرم بل بركة يسمون فوهوا اذ افترى بذكر الزم و 2 اذى وانما قيل له
ذلك لانه لما يستعير مرفقه بعبهت عمادينة تبنت فداغ عنى منه
وقام له ان الجمل يوفى ملى بنديه من الغراب وتنتلي اذ فلهام اذ زاكه
فلم تشبه له الم اذ تشبهت له عمادينة فوله او لو كراهى اذ فلهام
فيه دليله اهل مما تفهم له على اكله و 2 اذى اذ فيه كما صبى بل باغنى
الم لانه الواحد بلا يغال 2 كراهى فبومما الربيعي الصم ايدى البغى
المردي فبومما لاجل ايو بلكا اراوى لم يعرضه بكنش منه واستنبح
فيه حمة كل ملاء راجعة كعبه تملكه على الله تملكه وسلم واد عن بعضه
ان لغضة انقرة تصمى لاسعدا رولانه لا ياكلها محبوخة وليس
كذلك والجراد عمله مثل اذ ايتة الطنج والاعلم ان الله يعبر على الله
تمليه وسلم لا يبت اكله للشم لا نيا ولا محبوخة وتبت اكله للتصل
محبوخذ انظر الملاء 2 جاب الملاء اذ لم يبرهن فبا ابا بكر

استنبج منه خلافة ابنه اجاب فوال النبي صلى الله عليه وسلم لا
تفعلوا الا ما اتى بالكتاب ثم ضحك له لاه هو الله يفتحها لا يتفعلوا التي
منهم ومنه كل النوع المكن في دينك ولا احكامهم فنسوخة
ولا منهم بلوا ونسبوا واليتلوا اية فتمت له عليه الكذب باع لا تجز قد
افتح به كما اخبر به وذاك مرجحة ترغل عنه والا ففركا عن
ومتز او عن قول اخر عند امره بزار من قبله فوقع في الكذب والاصل
انه لا يستحق في معنى الكذب النعمان وهو اخطار عمر السنة بجدلا
فما هو عليه ولا يتصرفه في كعب لغز نعمه وقد قال فيه ابو
الرزاء ان منزه لعلمك كتم او قال فيه وعلاوية الكعب اخطار
اخر العلماء ان كذا عندنا لعل كذا البدار وكذا ليمدره ان كذا فيه
لغير كسر وقال غير الله بزار بن قاصب في صلحها شيئا الا اخبر
به كعب في ان يقع اضحى ابن جعفر والعلوية لا قولوا اعداء
ليست التلاوة كذا في قوله واخرى في ان في قول الامام
عند الله وفوله في قضاة فعندنا خلافا لاجاب فوال الله تعالى
واخر من شؤري اية وشؤري اية لا ينم دبعهم عن بعض الناس
ولا يجعلون فروعهم الله بالتقوى واتبعوا الا زادوا وسلازمهم في
تجيبنا لغيرهم وتميز السنة المتلازمة للاقية والتفسير
وضوح الامار واسما والجملة التراء المتلازمة في وعمة في امور
الدينية وفي امور الدين الجمعة وان يملها قبل الغزوم والتبصير
يلالينهم ليلا ينالهم التوكل في قوله الله بعد لا يجز ان ايقوا
رواية اية او ود منهم وشيخ بزاز ائمة وعتلاء بزازات وجمعة بنت
جيسر ولم يلتفت الى تنالهم اية اختلاي على واعتماد عن
عندنا لتهم واستمسك منهم والجليل الامام ابو ايوب رضي الله عنه

لا يفتنوا النبي
يلبسوا لايته ويضعوا
الاجاب من قوله ويضعها
للقصدي فلا يفتنوا
ويعلمون انهم لا يفتنوا
في قوله ولا يفتنوا
بجمل قوله وضع
في قوله والله اعلم
في قوله من عندهم
في قوله ما قالوا
في قوله

ابن خنيس

منزل الله خير سعادة كذا في قوله القاصم ملاقاة وكما ما على اللام يرامل فيهم منه

وليا عزوا با صنفه كما اذا اخرج يكره منها من غير وكذا في عمل الاصل بلا حجة
 وذلك لعدم العلم في بالتخصيص والتشبهيل والنه من التفسير يد السمر
 يدخل المسفة عمل المسلم واقوله المتبادر: فالا فمقوم له وفسر
 خروج التزم وحسنه والبرختيار والحمد من جرحيتا عمل قال الشيخ اياها
 الذين وافقوا اذا اذنا حتمت الاضوار الية فهم النبي صلى الله عليه وسلم
 او من له العبادات قد سقت عمل التماسر قبل ايا عمل ثم واد يكون قدر
 منزلة الصرفة انما لا ديندار افلت لا اقل من ذلك ديندار فقلت لا قال
 فتح فلن شعبي اوسى رواية حجة من شعبي ومضى اخرى شعبي لا يمين
 ذمها قال الشيخ لا يعبر بل ان الله الرحلة ومغنى زمير قليلا ان عمية
 في الاخرى والكتار بلا جاد بالتحويل نهى النبي صلى الله عليه
 وسلم على التعرير اي عمل اعرف انك لا على كرامة التولية لا وان عمل
 انما حتمت اي بواسطحة في حنة فموزع يعنى علمين له وكذا كاحمره
 اي عمل على الوجوب الا فان عمل ابا حتمه وان عمل اول كتاب التعمير
 والتبغيل غير الغوى وقبل الغوى متبع عمل ابا حتمه اي معر ايتلعه
 ولا كراحتله في العلب وتعارف وعمل العلب يكون كغيره في حال وانبا
 وعمل غيره يكون فكر ومثلا وتلو وشهور فيز اقلك او مبتلا واختلرا
 اللين والسلا من قوله لا شر سلا فايدانه يزل عمل في الاصل
 للوجوب وانده منها الغنى الوجوب بلا جاد كرامة الاختلاف في
 الاختلاف الشرعية او مما اقترع اي يعينها الريب والرماة على
 التتية اي كذا الاختلاف منة فسداد الغلوب وعلى التعرير ان يقف
 الاستداد قوله بقادة الاختلاف في في منى ومغائيه اختلا با يقف
 بكم الريب سداد الغلوب لا يقفوا عمده واقام الاختلاف انما اوله
 ابا حتمه ولا يقف الريب فاذا كرقوا ايتلعه اذ لا ايتراى فيه وانما
 فيصية الاختلاف عما رقع ابو موسى وايد مسعود قوله واختلفوا
 عمر وقر وعه خارجا عمل النبي صلى الله عليه وسلم السفة وهموا

اي لبقية الزوجه
 لا يبيح بيعها
 فله بيعها ولا يقبل
 في ولا يقبل عن
 الكتابة يرد
 مهره ذوات
 نسخ كرهها
 والذلة للمخ
 وقا في الاصل
 مؤمنه ابا
 بمسرا

الصلوات والكرامات فاصبر ولا تزل كما كان تنزلهم بصدقته كملى الله
 عليه وسلم ترتب عليه فارتب بر الزينة ولزافال ولا يبيغ عن التنازع

السير للامام احمد العجمي
كتاب التوحيد

ابو يحيى ابي ابي القاسم عليه السلام كتب التوحيد و زاد المشتملي
 الرد على الجهمية وتبينهم و وقع لابن جرير وابن التير كتاب رد الجهمية
 وتبينهم مع التوحيد بطلب التوحيد على المفعولية وفيه اى الجهمية
 وتبينهم مع التوحيد والالتوحيد وانما اختلفوا في تفسيره قال سيبويه
 عند ابن جرير وابن ابي عمير ان سعاد بن سواد قال لسمع الله ابا جهم
 كتاب رد الجهمية وتبينهم مع التوحيد وجعل على كتاب رد الجهمية وتبينهم
 ملاحقة السير المشتمل وعلى بعض التوحيد ملاحقة الهدى والهدى للسير
 والكشيميني وفتنناه انهما تجمعا فتحمة المشتمل كتاب رد الجهمية
 وتبينهم مع فقط و ترجمه الالهي من التوحيد وفتح رد الجهمية والرد ومرو
 و فروع الالهي في ترجمة المشتمل للمفعول الالهي تبيينهم وفردف الالهي
 من مذهب مشتمل ونفس التوحيد و ترجمه الكوفى ينفرد المقاتل والغزير

كتاب التوحيد
 وفتح التوحيد
 كتاب التوحيد
 وفتح التوحيد
 كتاب التوحيد
 وفتح التوحيد
 كتاب التوحيد
 وفتح التوحيد
 كتاب التوحيد
 وفتح التوحيد
 كتاب التوحيد
 وفتح التوحيد

المطبعة

وغيره

الجهمية وتبينهم وسفطحت البسمة لعين ابدية و وقع لابن جرير وابن التير كتاب
 رد الجهمية وتبينهم مع التوحيد وفتح التوحيد بطلب التوحيد على المفعولية ولامسز
 ففتح كتاب الجهمية وتبينهم مع التوحيد والالتوحيد وانما اختلفوا في تفسيره
 والالهي في ابي عمير ان سعاد بن سواد قال لسمع الله ابا جهم كتاب رد
 الجهمية وتبينهم مع وجعل على كتاب رد الجهمية وتبينهم مع التوحيد المشتمل وعلى
 بعض التوحيد ملاحقة الهدى والهدى للسير المشتمل وفتح
 فتحمة المشتمل كتاب رد الجهمية وتبينهم مع فقط و ترجمه الالهي من التوحيد وفتح رد
 من الترجمة الالهي ومرو فروع وعلى ترجمة المشتمل الالهي في ترجمة المشتمل للمفعول الالهي تبيينهم

سيف فرفي يتي ولم يتي بهما منهم اخر واخر من قوله (او اياه او اواجب
 المعقولة ولا كنهها متروفا على النسخ ولزواجي بين الغولين بقاء المعقولة
 اول واجب وجوب الفاعل والنسخ او اواجب وجوب الوصل والامستدل
 بالفرق اى واجب بين غيلو قلم مؤتمرا وانما ابراهيم والرجل اى من
 فتاة له بين النعماء الا فطرا احوال في غير راي المبريت لايه والرجل كذا
 بينت بهما متوكلتوم فز منتم وانتم يتمم التراد منه انه كذا يلى ابعين مثلا
 وبينت بهما وانه كذا بينت بهما ثلاثة متبع ايهما في الكعة الاضحية ولدا
 4. لكلام على الشوزة انتم بعد تغيير نحو اربعة اوزان اجاب
 قول الله فاذنوا لله اواذنوا لى جمع الآية تكلمت التهمة اى
 تعذر اذنه لايضا وحمل المسمى وتكلمت ايضا ثبوت اربعة اية
 بهما ز على المعقولة ومنه لى لى اى او غير ذلك كل منملا وسبب

الخطا
 عنملا بغيره
 الكفاية
 ان
 او اقبل
 التفسير
 او اقبل
 او اقبل
 او اقبل

ذوق

املا العلم بمقتضى معهما سامع من الك فغير فرقنا كلام شيخ العلامة الجنييد ومنوي
 غاية الحس والاعجاز وفرد عليه بغضه فلما بالتحول الكلفه بقا وملا من غير
 ولم يذالك كلام كورنا جينوا عنه سمع كذا على قوله (اى سلم والله المستعان
 واواضو الكلام الجنييد اجازة الله مؤلفه كذا الكتاب التوجيه وفله واذا امل
 الشنة بعوس والتوجيه بنفي التسمية والتعجيل ومرتم فالاجنييد سمالا ابنو
 الفاضل الغنيب التوجيه اى الفذيم من الجزيه بعين تغييره منه وعمد ففنا بيقينه له
 جوي بلا تكبير ولا تعجيله كذا ولا نغله عن اجنييد لما نغله الغنيب اى اوارى الله
 جوي (اى متفاد وموتملا ويجاب التوجيه من سبال الجنييد عن توجيه النواير جوي
 ثم فال اوموا بجمع اى العبد الى اوله فيكون كذا كان قبل ان يتوي بى يرموا وجود
 العيان وخرج جان للنواير توجيه اى كذا لانما زيمه ابراهيم والبعثت الغوصية
 والتعلاوت من العبد وقراخل فلع اى اى والاصد ولا يقوله عملا فى نسخ النواير اى
 لما ينسبه اليه فى ايعنل بل منتم ولم يذوقه لى وفرداب على ترجيح انكار منتم
 بعض فقام به ونسبه الجرد وقز وقع فى مخرج الفاعل للتبنا اى كذا يفا مسمى

من وراثة ابية او اسم كبير مع قول يغير هذا الله يا رحمة وقالوا انه ينزلنا
 ان نرثوا الامير ومويزو موما وفيل سمعه اليه نون وقالوا انه ثقل
 في الرحم وقرانك الله مرة في التنزلة بغير الله بينهما واختم انما
 سيلا في اجلا الى المهدود وقرانك محبة والواحد الى الاملا
 ترثوا في جانت فيليب وقرانك السيوك من متاذير و قوله وقاله الاملا
 انتمس و وضع فوضع الجواب اي وفتند ملاه في جبهه ليل احسنه
 لانها من ملا وانهم صريت اسلا في باب وافتموا بال الله جهرا فيما
 من كتاب اليمين قوله لا ملا اي الى الفروع رحمة كما في رحمة تخرج بغير
 استرعا ولا تصيب لاحج بهما على العبر لانها لا تفتح من ملا ولا يعرف
 ضمير باب فوال الله تعلم الى الله معوا الى اية الكين الى زو ولو
 لا في الناصر رفا بانه وان كان كزالك يتقلب في جنور من النعم وكلها

انما
 ربي
 انتم
 ربه
 وانه
 وانما
 انما
 ربه
 ذوقية
 والانتقاد

ولو تصور عليهم من لم تترك خلافة بهم وكما لا يفهم اشوا الى الكيم فكذلك لا تعرفه
 في المديون اخوان الصديق وناحصر به في كثرة في الكسفة والسنة من ان الله تفضل بمن
 الغفوا وانما شال بيوم سنة نور البغير الى الاعترافه وقرانك عليه السلام ان من اعلم
 كنية الكسوة لا يعلم الا العلماء بالله فاذ انهم فابيه افكره امثل الغم بالله وقال
 في المديون كما قبلك ابو بكر بكسفة الصلاة ولا يصيدم وانما قبلك بكسفة وقوة صرة اقتصر
 فالك كلاء التوجيه ان العلم ومناثبات التتميه وبقية التشبيه في ضيلا اختصر به في
 بعض الخيرة في مع المصير العيلة وقرانك العير ولزالك جلاء عند عقليته السلام ان
 فلا في اراد اي ينظر هيتا يقص على وجه الارض وليعلم الى اية بكر المديون يعنى انما
 من كسفة الغناه والقدانية بلا كسفة يعنى لا يكون للغير الا بالثوب والقناء عن البصيرة
 والسوا على الملاحة من اللغاه والقدانية مع الاولياء فتعلم وتوى في الكسفة والسنة من
 تعلم وتلا لا عقليته له علم في رايه من النور التي لا اختلاية له وقرانك الكسفة في
 وهو الجدي وفيه وانما يسفح باليس وقرانك لا ترسمع به ثم لا في الوي يشر فوه في
 ذلك بغر في من نرا لسفورا بانفسهم وبقدر غير وجههم عن اوله بتمر ينتم كثر وجه البدر

التعظيم بنظمه وقلمه يغتنم الكلاع النواع على حافية النور ومنه انمو
 المنصور بالنسبية ولا نعم بكذا شعوى بعد ابي الالهية والاولياء انما
 بكذا شعوى باقتناءه وان كوضع الالهية بل انما كتمثيل الالهية في غير
 افعالهم كانت الحملات ذاقه من كل وجه وجهه والله اعلم وفي الترحمة
 اذبان بفقية العلم الالهى عندوا بملة السلامته في يعلم الولد شيئا من
 ذلك ولا كرمه بخليله لا تفصيلية وحيه لا كليله وغيره الا مغلغلا
 وتم شيئا لا ذوقا بخله لا يعلمه تغلقه او لا اختيارا من غير لا يعلم هكذا
 جواب انتفاعهم وصيب من والاية ان السؤال وقع من مودة الخسيس
 فلا مغتور له ولا كرفوله في الحديث اقول ان الغيب خمسة ايام ائمه
 والقره التي توصل الى غير ما يغتنم اعينها انكفروا شيئا فيل وقومهم
 انما زال العوارق بهما بجمع قوله «فان تغيض الاصلح» اشارة الى
 بيرة النفس ونفسه وخسر الرجوع بالذكر لا كم يعبرون من العباد
 ومع ذلك فغير ان يعبروا احد حفيقتها وحين من اولها والمع اشارة الى
 لغز العلم العلوي وقادر زرعته بل هي ارض ثنوت اشارة الى امور
 العلم السعيل وقادر زرعته فلا انكسب ثمر الاشارة الى انوار الاله
 ولا يمتد من العوادم وتتميم بالغير لانه ان الهدنة فاذ ان يعبره
 بعد بغيره اولي ويعلم السائمة اشارة الى مملوع الهدنة والهدنة
 او الغيوب منملا قا يتعلم بالملكه ومنه علمه وسعيله يتويدر واخر ويدان

البرهان على
 عند الربانية
 اهل طاعة قسما
 اهل الاستدلال
 ارباب العلم
 اصفاء خدتنا
 بمرورهم
 انبائه تنور
 اهل العلم والبرهان
 نفسه وفلان
 عندنا اهل العلم
 فؤله فالصحيح
 الغلام تعلم
 بطلته بعملة
 انبره بغيره
 متواثرين
 القراء انهم
 التهور وتنت
 ذلك في

تعالى الذي له وينله عن ان كشي ايضا وبسبب التوحين للواحد الغلام الغالب الغالب
 علم كل شي بكل شي وذوده والبنا كبر العلم بكل شي بحول الله تعالى يعلم من الشئ امر فلا يعلم
 من الغلانية وطاق الالهية العلم الغلام يسمي للعلم الهادي بل لا يتواروا ولا عاكه فلا
 يخرج عن قدرته فقدره ولا تم عليه وتعلمه والبنا كبر يسمي للعلم والبرهان وقع الحكمة في
 الترحيم وذلك في الجملة اشارة الى الاها كة العلاقة بالعلم والبرهان كبره البقره
 لكونه معتمدا على غيره بالذات وذلك اعني ان الله اعلم

وقد يسلم منها ومنها ما يتقله بل ان كان ومثود فتيوى واخرى وما هاضا
سواء او مورا ففتلى الكلام في العظم والغيث وما في الارحام وقلا في
الغري وارض الغبض وقلا في ارض الغبض كما في قوله * لا ينشأ الا في ارض اخضر
الويعلم في حيا من صفة الجوارح والارواح علمه ان ارض الغيب لما كان
وجهه بل من اعلم الا حركات اشار الى علمه على وجهه يتعلم في الغيبه وان لا
يتعلمه منهم ولذا في علمه بل في الغيبه واعتمد لانه (٧) التي لم يعلم العلم قبله
الغيبه في علمه اخذ في الشبهه واولاده في علمه لا يعلمه في خلقه ولا يعلمه في خلقه
بل في علمه في العلم لوجوده اذ لا يتعلم مع غيره في علمه ولا في علمه في علمه في علمه
يعلم قبله في الغيبه وارض الغبض على وجهه في علمه في علمه في علمه في علمه
جاء في علمه في الغيبه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
الذي علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
اي لا يتعلم في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
يعلمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
مثل من علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
تفسير القول في العلم والعلوم والعلوم في علمه في علمه في علمه في علمه
حركات في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
لعلمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
(٧) في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
على الله عليه وسلم في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
الغيبه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
عليه وسلم في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
يرى الغيبه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
خليفه سلام في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
والمسليم في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
(٧) وهو مستبعد بالاسباب مؤمنه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
فقر الله تعالى

بلى

قوله الناصب ارجع الملك ومثوا مع من الملك واملك اعم من الاله بكل
 اخص لما قبله لا عهد ابن عمر اياك بغرا انتي تمشح با بلك بيا فقول الله
 لما خلفت بندي وسعير موافق المسب لعمرا بسلامة اية اختك في
 شيخ ازمع الزوي عند قرين اذ من ينزل والغفر والشمس يمارك عسى
 لا تبادلة والافناء فينور التبصر باب فقول الله ومثوا العر: جنس
 اليك في هذا النبت العرلة ومثو من عر اذا فغر زعيمه او فله هو ضلمة
 ازمع عر اذا غلب بجمع للفرزة او مر عر اذا استر وقوى بذكر ال
 او مر عر اذا افتتح الولا اليه بعينه السلب والغم والافاء رب
 للعرة اء جسم بهيمة العوام افاءة الخلال لليلو ويقيم مثلا
 من افاءة النوكوة الى اليقة ومثو من المؤلف حريق الالفاء في النار
 من كليات كم في اولي عر شيعة ابراهيم في ال ٧ شوق واسمه بمثل الله جرم عر
 بال تعريض والتاينة بال قول المطايع لع و ابر ومثو قوله ووقال في
 خليفة في ال ثلاثة بال لتعلي ومثو قوله وعر وعتم في ال ٧ ان منزل
 الثالث ليتر تعليقا بل موقول مغطوف على قوله صر نتائج ير
 ابر زرع بل التعرير ووقال في خليفة من وعتم مراهية لرباب فقول
 الله تعلم ومثو ان ظلي السماوات وال ٧ فربا لعي اية بال ملكة المنقضية
 لزالك او يسبب الهه لراي اية للاستر لا اربنا على ال ثوبية لرباب
 وكذا الله سميعا بصي انه العر لله ال نويسع سمعه ال ٧ صوات في
 اشعد ربا ليقعة الصمع انما تنقلو بل لالوات ومثو لعي انما الله
 في ال واية حرق وقد عهدا عند اخر يعر قوله ال ٧ صوات لغراء ان
 الجداوله ال رضو الله صلى الله عليه وسلم كلمة في جانب اليقنا كما
 اصمع ما تقول وانزل الله في ذلك ال ٧ عر غلبا مراهية ال ٧ ان اية
 يابنة ذلك كثر به عند وزاد في بيها لاء قد حور وان كلاء يستمع
 ونقصه لا كر ليس كالعرب وليس ان في المسلاقة وضمه ال او من قال
 يا مبر الله بر فيس فلا وقال يا مبر الله جرم فيس اذ لك على كلف

مؤلفه ابي عبد
 الله بن يوسف
 تسميه الزمخشري
 في الفقه ال
 بمثل الله بس
 سقادة وقدره
 في اطر القاصي
 اية على قوله
 منه بغير مغير
 تسميه الزمخشري
 في ربيع القيسي
 في ال ٧

الذي ليس فيه فلا يخيم به عليك بل مجموع له وادفع بالبركة اياه اقل
 بتعظيم من الطاعة اذ قيلت بكثير من العباد والعباد انما على حزم
 فظاه ايد بغير ريبه وفرد زراعته والبيع كقول رابن ابي اسحاق
 وتمتدحه وعمه من ربه والمعنى ان اقله بالطاعة على قولها انما
 التي قبل رايته اذ باب قول الله تعالى كل من اهدانا الله الا وجهه متقون
 المتشابه التي بكل السبع اذ في الله يد بغير الله يبدع كلامه واجمله
 في قوله بل الزا اذ باب قول الله تعالى ولتكن على عيني ورجمي
 تصنع بتعزي اذ في بي ولا شك ان الله كتم به من الله وزينة
 الكلام بله في دير الا غنما واجمع كما هو ساء السبع العريز
 هذا كتم في سادته بل يعلمه به جلالته وتسميه وكذا ايقار في ٧٦
 التلاوية ومما ايضا من المتشابه فصوله لا لا يخبر عنك الله
 اذ ولله بل على يعني والكلم في قوله ٧٦ سارة اوله واسرار سارة
 التي عينيه كما في اسارة الراء التسمي زان على العلم فالان في
 هي و٧٦ ولي تروى الغار له في ٧٦ سارة خصية اذ يدخل على من يبراه

اذ في بي ولا شك ان الله كتم به من الله وزينة
 الكلام بله في دير الا غنما واجمع كما هو ساء السبع العريز
 هذا كتم في سادته بل يعلمه به جلالته وتسميه وكذا ايقار في ٧٦
 التلاوية ومما ايضا من المتشابه فصوله لا لا يخبر عنك الله
 اذ ولله بل على يعني والكلم في قوله ٧٦ سارة اوله واسرار سارة
 التي عينيه كما في اسارة الراء التسمي زان على العلم فالان في
 هي و٧٦ ولي تروى الغار له في ٧٦ سارة خصية اذ يدخل على من يبراه

الفصح وبي التمسك بالعلم خلافا قال في ١٢٦ على كرم بيرة الغلاف ميل في حكاية في
 التلاوي في تعبير الك لا في ١٠٢ ساء قال النبي صلى الله عليه وسلم خذ من ميزان التلاوي
 للاجماع على انه اجمل التلاوي ولا تميزه بل استر ايد ان ينسب على افضلية حين يدل على
 ضمنتهم على السلاطيم من قوله تعالى انه لغوار شول كرم في قوله ١٢٦ وعزله وقد
 طاحمك يحنو لاء المغلوبة مرة الك زان قولهم انما يعلمه بسم افتمى عمل الله كزيت
 ام يده حنة لا تغران وطاحمها والموازنة بينهما قال انه عليه السلام يتلقى
 الفراء ان يرله حكيم عليه بوايسعية فلك مغربا ويربعيته كيتا وكيت لا يرخصي متيز
 رهم كما يسترونه وكذا وكذا قبل الموازنة اذ استرا جيني والملك لا ينسب عليه السلام
 والملك واذا نجر الجمنى عنه بفعله وما هلا حنك يحنو فان ذكر لغولم يلبد الى
 نزل عليه الذكر انك يحنو وهو وما قبله جواب الفصح فالاجمعي في انك اذ اذ فعتت

بشهادة

بآيته

سبعة التسمية وفوله لا يسجد لمؤرا يشتمل في ذبوت العير له
 تعليل بمعنى يليو يبلده وللايدال السالبة لا تفتح وجوه الموضوع
 له لا مؤر محمول بهما فتحمل لا يلي في من ذبوت صفة مذكرة من علات
 العير ذبوت العير الموقوفة بغير ذلك الصفة لاجاب فوالله
 عن وجعل مؤال الله الخالق البارئ المصور ٢٦ ولر قاندا سيرنا زوي
 عبد الله اء الخالق فوجرا الكائنات وموقولا وبتدريه من مؤر اجمع
 للفرقة والبارئ مؤال هيئ كل فكر لغبر الحوزة به مؤر اجمع الـ
 ٢٦ اذ اذ فتعلقه التنديب والمصور فوعط كل مخلوق فامتيح له
 من كورة وجوده بكمته فهو اجمع الـ فغنى الكرم والخرى سبوق في
 كتاب البيع في باب الايقون اذ اذ فوالله عن وجعل لما خلقت بيدي
 يمتسك انه من تهيئة المستعمل بناء على جواز ملكا له التي تتعلق بعنق
 العزرة وتعلق بعنق النعمة والمعنى اء الله خلق اء اء بغير رقة
 وهو باب انعمته وتكون البناء للتغرية والمعينة جناء على جوار استعمال
 المستعمل في عقنيتيه ويمتسك الـ المارة وعنق العزرة ولا اء تهيئة
 امتسك الـ الـ العنق يمتسك اء كلنا اليدير وانضى الميرى في كتاب
 الرضا في باب صفة الجنة والنار وفوله لا كماله فالـ العنق
 الاثر اء منزلة الكلمة اللام والاسارة الـ يوم الفيادة اولما يركر
 بعد فالـ ووقع عنر وسلم مر رواية فعلا بمر صمد عرابه جمع الله
 المومنين يوم الفيادة فمتمتوا لذلك وسمى منزلة الـ وايدع كل
 احرمه قبل فوله نـ اسوع بمرته حر لا يذ وهو ما ير على صفا عتبه
 ٢٦ اءية من الموقوفة فنانهم س قبل فوله نـ ارجع فذ قول بارى قابض
 في النار و موقوفة فاير على صفا عتبه تعليل ليل فوله في حديث الـ
 شعير الـ في بعد اربعة ابواب مفعول الجبل رغبنا صفا عتبه وفوله
 وكما في قلبه من الجنين اء زيادة تمل اءل التوحيد واقلا ليس منزله
 ٢٦ التوحيد قيم الزير يشبع بهم الجبل فوله لـ الـ قلمى

النفسي
 وقولك الصلوات
 لغير ذلك الصلوات
 تملق من يدك منزل
 المفعول اذ قبل
 ان تصحح الرسول
 تملق من الشرع
 وانه بلغ متى
 الـ كلفة وتملق
 المنى لـ عير الله
 تعليل به فخل
 الشهور
 وزينه مثل منزل
 الـ الاثر
 ان صاع الـ
 زخم بمثل قلة

اليد من اليد النعمة والمعنى مثلا فمستمرة العود والى ووجوبه بالافضل
 لكن لا مناد بعبارة وشارة بقواديرنا وشملاء باليد او مكرره منسوب بمقدر
 لا يتصور مثلا اذ انضامه اجماع المص والى نظرا واليد في قوله وبتدله الاخرى
 بمعنى الغزاة وقد ابيح انما القيمة من الخلال والمعنى له الاختيار والى
 والتكم الكلاويج والى وولد له على اربع اشكال الغنم تعلق
 ومعنى ضل عليه فالانصاح الصلاح لما اتفق عليه الشياخ في نسخة المتواتر
 وما يتبعه على الطغرة وواحد ودية يسقط فزاد في النسخ في (ص ٧٦ طابع
 في الغزاة ولا بما يجري المعنوع به واول الغزاة في (ص ٧٧ طابع من تخليج
 اليه واه في الهمزة كذا يقال كذا وحسبنا فليست بغيره والتدبير
 في الله عليه وسلم وشكره عن الاكلار سيما في قوله تعلقه باب في قول
 النبي صلى الله عليه وسلم لا تنصروا نبيكم من الله انتم الغنم في حقه بغيره
 من الآية (٧٢) والى في الزيادة بسبب انتم لما في معنى انتم كذا على الغنم
 بل الزيادة في ذلك من غير التفسير على الجمل من وصلة الغنم لم تكمل
 فتعنى بغيره في جمع لبيعة العواجر وهو مجموعها الى صفة الزيادة
 اضافة العواجر لذكر وليست بحكمة النبي عن العواجر اضافة لذكره وفومها
 من الجميع والى في النبي فغنى كل من من انفسهم عنهما بحسب ما ركب فيهم
 من الكسب والاختيار وقد تعلق بملته في ازالة من رفع منه وقول الاخر في
 تمنع عنهم والى ان العواجر ليس قلة ايز فيمنع جميع تنبع عنده العواجر السليمة
 وتشتغل العواجر المستقيمة وبها اجس من الشك في فلما امر في
 العواجر في قوله الله لا يرام بالجدسلاء فوجهه في (ص ٧٢) في هذا بل اعادة
 تعلقه بالان في الجلساء في فعل والى على وكلام الخصال والنبي عن افرادها
 ولا يتوهم منها في العواجر في تعلق الزيادة على العواجر والى
 تعلقه وتعلقه من العواجر لانية لانية لانية لانية لانية لانية لانية لانية
 الزيادة لادرو وفومها وذلك في هذا وتعلقه في ذلك في قوله
 بارادة لادرو من العواجر المستقيمة وتعلقه في العواجر في بعض انتم لما في

٧٦

اي عزم الهم في ذلك فتركه المعنى للاعتراض في هذا النوع احسن من الله عنده
 انه يسمى منتهى لا يفتى في وجوده التعليل انه لا يتخلل في سريته عزابه ويزيد
 في جميع سلطوته وقيمتها فانه منتهى وليس التبريد وعلا بالغير بل يصلح في
 العسير وهو تعليل للنبلاء الناهضين وبعث المنذرين تعليل العزاة من اريد
 عزابه لان فعله في جميعه جبينه ولا تعسر الغيبة في قوله وراجل عزم الله
 يتبريد التفسير على الجملة لئلا يلزم تعليل السنه في نفسه وقدموه لا ينضم
 بانتم من الله ولا دليل فيه بل هو ازا الكلاوي السنه على الله خلافا للتركيب
 لك السنه وتفضل على جميع جنسه ثم ولا رطل اشبع من السنه وليست في التركيب
 الاطراف حتى يغاير اشع التفضيل لا يتخلل السنه جنسيه والسنه كراحيه
 له شئ وان تعلم فهو تفتيح التركيب وتريد في هذه الاطراف بعسرة
 بالخلاص التميمي وقال ابن جوري في بعض السنه على كتابه السنه والسنه والسنه
 على المنع منه لانه وعنه الجرح التركيب وكذا في الوجود الراوي اذ لا يفتى في
 السنه عليه نظرا فانه في الصميمين وغيرهما ولم يتبريد به من الله بنوعه
 كما كنفوا في الحاجة له اذ لا يفتى في قوله لان دليل عليه على الكلاوي واذا قلنا
 فلا يترك على مرانه يكون من المتشابه في غيره فلا يفتى في منه يستبعدان النسخ في
 الجمع وقوله والنسخة التي هي هذه الاطراف في هذه تعلم ولزاد في عزابه
 وقوله وراجل انك ومن الله الجنة ايد وعزم على نفسه والسنه عليه
 بتسبيبه وتفرديه وغيره مما تم في هذا في ذلك حتى رتب عليه الجنة
 بكتاب قرآني في اتم سئل الله في قوله الله فمفهوم الجملة صحة الاطراف
 على الله على وعنه وجوده وكذا في علمه على عقده والمعنى في الله الحي
 سئل الله وسئل الله في جميع عوالمه في قوله والمعنى كما في الواجب الله في
 اعتم فتم بانه خلاص السماوات والارض في جميعه بل النبوة بل طبع امير وانزال
 الغزاة العجم لكل يبيع وهو وعنه ولا حوال التي من الغزاة ارباب وكذا
 تم منه على الغزاة فالله التي هي هذه حروفها الاخرى ردا على من قال وبن
 البوال سبعة ان العزم هو الافراد المانع وتلمح في قوله العزم في قوله الله

والفهم

والممنوع واذا غشي الواد فوله لا قال انفس لو كذا رسول الله صلى
الله عليه وسلم كذا فاشبهه كذا البعير من ارضي وعنه ايضا
حريبا عند ابيهم كما في مسلم والترمذي في العترة وحدثه في مسند
البيهقي وغيره واخر عن عبد بن حماد عن ابي عبد الله صلى الله عليه وسلم لو كنت
كأنما ضيقت من الوضوء الحريبي فوله لا وتذبح في نفسك فالله
قبريه امعوا الله اعلمه انه يعلمها وينزحها من اوله وتسمى
النداء اى يقولون اتي وبع حليمة اذ فيه وع نبيته عمر ذلك فوله
او يوقى شبع هذا وانما اشار الترمذي في رواية من يوقى العرق والحرارة
البحرية المغنوية في الغنم والتم اى الملك لا يجاء بها الوضوء بل
من ذلك الناحية فوله لا صبغت عظيم اى ردنا الرحمة والغضب
الى صبغة البعل فواضح اى الى صبغة الزنا فالصبغة بلا تمييز
التعلق التثنية اذ التثنية ثبوتها للارادة او العبارة على تقدير
وظا اياه اى رحمتي صبوا اى غمظت فوله لا قال اى في الجنة اوجد
الجواب في قوله اى المغنم لا تبتو مع ليلا من اخر اى اجماع
وتدعون مع قوله الرزحان العظيمة واذا سقاها قبل فليانها فما جعل
او عند اى من العود وسر واية ومنها اى من حنة العود ومن
فوله لا تستناده اى جاء بملء الله وبملا العتلة اى حنة ذلك لها
بماز والتم اى الملك التوكيد اى وسر يذو الغلى فانه انصب حتى
تسبح تحت العرش فثبوتها لها واليه اشار الى فوله لا قال اى
خيرية اى انما ياب يستحب للكتاباء يكتبوا امين من كتاب الاصل
باب قول الله تعالى تعرج الملائكة والروح اليه اى قفصون
التي حمة اى على الجميمة القابلية بجزء الغوام واسرار الرب فوله
اليه ولا فاقوس به فتح التثنية فقام له المشي والتم والتم والتم
اى اذ اذ اى الله تعالى اذ اذ تشبهه او مثل حرة فظاه اى الى
لم يشبه الا وهو من تنزل اللفظ والغزرا والى الحمل اى عينه لم ينم

ع
انه

فأولى النسيء
تأنيده على نفسه
مسألة في حيا
بذاتية ولم
بذاتية
والله

وكلمة المعودة والرفع عبارة عن الغنوا والرفي او الماد الملائكة به
 والخاصة ان فنكوبه ومعها للعلم والمستمن لله وتلك قول بعد من قول كثر
 الله ولم يعمل بملاطحة كلامه ومثله ان الموم لا ينضم ولا يجمع
 عمله بل له حسنة وعلمه سيئاته والمقارح في الملائكة العارقات
 وقيل في المقارح الملائكة وقيل البقواظ الغالية وقيل الرزقات التي
 يمتدح فيها الكلم العتيق والعمل الطمع ومذاق التذق انساب بل للرفع
 في المقارح جمع وقدمت كالمصالح في العلم التي يعرج منها الى
 السوء فوله او اني لم اعز بزيادة في الجواب لا كنهان وقط الميطير والعمري
 على المعجزة لهم ومثله الملائكة فيم الخبيثة فوله (بسم الله) كناية
 عن تفضل الخ فنبوا وزفوا منوا بغير وعربا اني عملا من الافسانة في
 المنجحة وعمله الصارفة ٧٢٦ كذا الصم في قوله والروح التي للعلم والغلابة
 بهم العير وتعبه اللام وفيه الملائكة وتغيبت تغيبت وان جلدوا وتغيبوا
 التميمي وانزل الرق في رواية فيما قنت في الملاء اذ في الاقنعة فتل
 عماد ايد لا شتاهلهم وفتل عماد كناية عن ملاءهم وقا في المجرى
 عملا من المتعدي يقال في المجرى (٧٢٦) باب قول الله تعلم في قوله يؤمنون
 لا يصح الا في خمسة عشر مرة متعلقة بالشمور والغيثمة وبسبب ٧٢٦ كذا في
 الغنم ذليل على انهم بصحة الميم لانهم ختمت له ولاد منسلا ان النمل
 من اقدارات المتعدي والبعاء في حال اللقاء ان من البقاء والغير ولا من اقدار
 في ٧٢٦ وقوله لا تدرى الا بطرا في قوله المراء ٧٢٦ والالتام ايد ٧٢٦
 في ذلك المنع واللاء متروك فيصير تلك وفرح المغمول بهم فلا ينم اذا انظر
 اليه لم يلبثوا السن يسواله ٧٢٦ كذا في في ثبوت الرواية وقايد الكسوة
 من المغمى في قوله المراء ما يصنع ايد الرتم فانه وابعاله بقدر ما هي
 المغمى وضروب المراء المتفرقة مما له اليه نعمته في قرضه من احواله
 الرواية وقا في قوله المراء اسم للنعمة ونالكه بغمس منتظرا مما لا يلبثت
 اليه ٧٢٦ تصوفة لبشارة المومنين وقيل انهم يؤمنون في غاية العجز

ع
منق

والسور

وقال ابن جهم كذا ابن مسلم وفتح شئمة بديره صفتين ومنها
 منزلة اللغظة لا كمنها كذا بنته بجمع النسب التي وفتحنا فلينها
 عتري ابن جهم ذكر من بلغه كمن يفتخر وصله الرقابين والشمين
 وكانهم لم يبقوا على شئمة ابن سعد ذلة والشمين بكسر الشيم وفتحها
 والمعرضة كغزوة موضع الزل والشمين بكسر الشيم والشمين
 موضع الزل والشمين كغزوة جمع خطاه ومواجدتة المعوجة
 كالكوة وحسكة فباتت وعتر شرون شوكة يشتبك فيه كراسي
 مزينة وزملا الغزوة موقرير ومومر والشمين الحرب فقلت
 بلحم السبع وفتح البلاء واسعة الزيفة ٧٢ فعل مضارع مفعول به
 العتير وفتح العلاء وسكون الياء موزمرد والأبوة ذر والوقت
 مفعولة كريمة معوجة لا يوزمرد وتوكروم مصرع وبني
 سدا اعيناه التوفير بالسبع مفعولها انهم بقوله لا جلا انتم بل سدا
 في آوة وجمعي وللجبار وفي اخوانهم متعلقة بندا سدا ومن المومي
 متعلق بالشرية فترتيبها حال في المعنى واذا اذ اتم لغرر والجملة
 انتمي افرام وذلك اذ والمعنى ما فننا سدا نكم في اتم كتمت لكم انتم
 حبي اسدا من سدا سدا التوفير للجبار في اخوانهم لا يفتح في قوله
 ومن الذين معهم بمر ٧٢ ياء ولم ياذ في السبعة فيهم لفر
 فليسوا اختارنا جلون مع وفتحنا علفه في قوله جلا قوله الجنة
 جمع قومة بضم البلاء وتشديد الزا والمفتوحة ضمع تمل تميز
 فيلسوا في قوله من الزميب او يميزه تملاد في قوله بئلا لولا
 غير فر قوله اذ زار على ٧٢ ياء قوله لا حتى جهم في اذ يحى خوا
 بسبب ذلك الجنة قوله لا حتى قلوا الله معوا الضاه من قدا

قال ابن جهم
 ابن مسلم
 وفتحنا
 شئمة
 عن ابن مسلم
 اللغظة لا كمنها
 ما يفتخر
 الشيم
 وفتحنا
 عتري
 بلحم السبع
 وفتحنا
 العتير
 مفعولة
 سدا
 في آوة
 وفتحنا
 من المومي
 متعلق
 انتمي
 حبي
 ومن الذين
 فليسوا
 جمع
 فيلسوا
 غير فر
 بسبب ذلك

الجبار في قوله تميز لورثة التي زاؤه فيله اول قوله مفعول به مرفوعه اذ تميزه فلان
 ابو ذر خطه تمل منزلة الكلام يعني مرفولة في سورة التي قوله قوله في كتابه الجمل جلا اذ

بلاقتل حتى يرفع رطله ولا يدخل الله من خلفه اخرًا واما الجنة
 بلاء الله ينسب لها خلفاً وكذا في فعله وحيز ابن الفصح بلاء منزه
 الرواية علاج وكذا الاخر مثلاً بلعيني واهن بقله ولا يدخل
 رتبته اخرًا وقال القبايس المخرجات الله ينسب للجنة خلفاً
 ولا اعلم في شيء من هذا ان ينسب للنار خلفاً الا منزه وقال
 في الكواكب لا يجوز في التعزيب بغير ذنب وموت من منته مبتداه
 لانه يعقل ما يشاء وفيه ما يشاء من عقاب الاكواله وعزله
 لا يعزب بغير حرم وقا كنا معزب من حشر نعت رسول لا يلا يسوء
 للنار من مثل الله الجنة ويكره بلاء انشاء مع مبتداه لا يستلزم
 تعزيبهم بهما اوله الم اذ بلاء انشاء اجتهاد وخبر الكبار وان
 الجريد الثلاث في باب الجنة والنار من القبايس باب قول الله
 اء الله يمسك السماوات والارض ان تزولا اء ينعثها من ان تزولا
 فمضوده التنبيه على اجراء الفعل في بلاء تفريح المسند
 اليه بعد اهدم والتفوية كما اذا سعت في حلاته ويزاد اوله ليرز القائل
 في مورث بن ابي واخبريت بافتضاء الآية اء الا فتد بغير ذالة
 واخبريت اذ به مثلاً واجيب بلاء الجريد تصوير لقضية فترتبه
 وليس على كالم لا يستعمل فيه ومعالجة الجريد واجلة في رواية من
 التعجب يمسك باب فاجلة في تعلية السماوات والارض وتبين ملك
 من هذا هو والتعلية الجمل ولعله يمتد به في غاية ما وقع له في
 عموم متعلية وكثيره والكنه من معلق التفعيل وهو اذ التعلية
 بجواز في واظه اذ ام اظه والتم اذ به فوالذي جواز في بقاءه ومعلية
 معهما خاصه واظه وكلامه اء معهما علم اذ اظه من جملة كلامه

فصل في بيان احوال الجنة
 في قوله اء الله يمسك
 السماوات والارض ان
 تزولا اء ينعثها من ان
 تزولا
 في قوله اء الله يمسك
 السماوات والارض ان
 تزولا اء ينعثها من ان
 تزولا
 في قوله اء الله يمسك
 السماوات والارض ان
 تزولا اء ينعثها من ان
 تزولا

وتبين

بالفتح والتشديد فله اجر جميع وسلمه فوله ومثو اذ التعلية بجواز في واظه
 اذ فوله كقول فوله وكلامه معهما علم على خاصه اء فوله ومعلية في اذ اذ

وسيدانه يغتصم التبع فنه ينزل العار وما ينسل عنه قبله ولا يدرى
 والنيل عادي ومنزله من باب الجنينة وقروا ففهم من الصلوة فالوا
 صفة التكوين فريضة وقال الاضاعية وموافق حلافة ليلا يلزم
 كثرة الخلو فريضة اقبابها ولولوا بلانده يثبت في ٢٧٢ اهل الخلو ولا
 ينلوه وبقده الاخرى كما لا يكون في ولا فم وبها في فوم مخلصا
 اجموا في بل الزات فبا اقباب ٢٧٢ اضاعية بلانده ليست بهيئات فإيدية
 بل الزات بلا ووردوا عليهم انه يلزم له لا يصح في ٢٧٢ اقبابا فلا زادة
 وكلاهما في م يثبتانه العالي ارا في الاصل والجموا ارا الكلالع
 من اللفظة العالمة بالزات والاكلالة اللغوية والتسمية ليس
 من الكلالع الفريضة قال في البعثة وتسمى بالبخلر يفتح في ٢٧٢ اول
 والظير اليه يسلم الوقوع في فضال في خروا في الاو لتهاء ولا كرا
 ضا يدر في الترتيب و٢٧٢ اية لزال في ابي وقال ان يربح عمل وفلسوه
 البخلر يبداء به الخلو فبات كهلن عادية زدا على العباد عيسر ويكي
 اء بوقر من عهده البخلر يمل اللفظة انه اضار الم انه ليس
 بصفة بل حارة في ارباب ولفر سبقت كمشلا لعناده ظا الم تسليم مسمى
 فزوله انهم لعم النكوزية والغنص ميني فضا وفضل بلاء فليمة ارمع
 والغاليل مند الغني والتملة و٢٧٢ وقع في تضاميه ذلك صوت
 ابتلاء واقفا قوله وكما يرمي فيه فينزل فزكر ابراهيمية انه فاقبل
 فيه ففم ٢٧٢ في فو فو ما يغتصم او كرا في ابي بالقتل لهم وفتله

معداة
 وفيه وقت
 بعضه اشفا
 وفتق
 يبيح قوله
 فتلو قلة
 اخله وفتق
 من صفة الارباق
 اطاقا تعرف
 للفتاة ومسى
 نقلها تشا
 بوقر اللفظة
 لا افلات
 في وراقته
 فليست ازلية
 خلافا للبعثة
 وكذا في التبع
 في التبع

الكلاب وادراجها في التاميم كلاله ارا فيه جماعة وموافق كلاب البخلر منها ايطا فم لا
 ينل في ذلك اكلالة اضم العالي تملكه ارا لانه بالبعثة التبع من ضا فملا على اوي صم
 ذلك كالحففة الغرا اية في كهم ٢٧٢ في الغنصم ودر كلام ايد صنيقة فابو عيراه ذلك
 على فابوه ٢٧٢ اضاعية من قوله اللفظة مقل وناقله الخلو وقانه فالوا كلاله بهيئاته
 ارا في ذلك الم اعلية اجر فالا لير من قوله اخله استبعاد اضم اخله ولا يضر ايد

ليس وايجرا الأوامر والكلايفه جلا وأهد ٢٢ نور ايد الشئو و ذكره لاي
 عمارة ذكر المناسيب بلا ذنر شئ و اجاب فوالله تعلم ان هذا القول
 ليس و اذا اردت فانه التلاوة فاولنا كانه والله اعلم فيسبح المراد
 تنوع الكلام المراد في سر و فابلاته انما هو مما لا يزال
 بحسب المتعلقات العمارة و ليس في ذلك تنوعا حقيقيا حتى يلزم
 التعدد و وجود الجسيم بزوء ٢٢ انواع و انما المتنوع ٢٢ الخفيفة
 متعلقاته و عليه بالاق و اخوانه ليست ارضية و مراد نور ايد
 الله بن سعيد الفعلاء و منو كلام و تدعيه شمع الفعلاء له في كلام
 علم انه انما عماله و لم يوجهه و فواقي قال انه يتعلم ٢٢ الازل
 بالمرزوم على تفريغ و وجوده انما يرفع السعة في توجيه الخجاب
 للمغزوم لان نوع التعدد و ان يعزاه الفريخ اذ لا اقول التكليف بغير
 الموت و يزل الخاب قال الفعلاء و لم يزل له استفعال المشهد في ارضته
 ياتى افي الله و كذا لم تغزوا في الله فيك ٢٢ اية حكمه ايا ما حكم انك
 تكون عليه في الاستغفار و ٢٢ في فهمه و اى كذا بعرض الما نور و الما نور
 يعطى من ٢٢ في ولا يتاخر عنه و كذا اى نغول له في بقائه استفعال
 وهو مما لا يقر التعلو التبيين لا في زلة و الكلام في تبيان معنى
 الانفيل في اللزادة بلا في ٢٢ في المعلاء على حسب قاعدتهم الجمل كنبو
 و ٢٢ بلوا زادة تعلم قال اى امثال العريش و فواحتوى عليه لكاء في افي
 في ليج البتم و كثر و يكون مركات الناعة و افي في في كـ
 بتفسر بر منوايد بنو يكون و التميم بالعهي تمل زفوا و اى نغول
 غير فاولنا و فاولنا و بتد اغيره اى نغوا و هو اضرب بال استفعال
 املا زلة المر تعلم الغزلة التنعيم في الاية ال مرتبة على تعلم ال ارادة
 و حديث اروج سبى قاصبه لاجب فوالله عن و حل في الزكاة
 السبع و اذ اى اية سبى نزلت اى هيى ترا اذهب فال اى كتبا بكن
 و قرينى الحكمة بغير اوقى غير الكيم اى تغزوى و فوا اوتينغ في

انما في تنقله
 تملق غير التلاوة
 والاطلاحيق
 واللة اعلم

العلم الا قليلا فنكت والمغنى في ذلك كين في فقيده ولا كنه فعمارة من بحر
 كلمت الله والى البحر جنسية والمراد اضع كما يزيد النسبة كما نعلم بالرواية
 والكلمات المغلوقات سميت بزائد لان تغلق الكلام كتغلق العلم بافطار
 العلم العقل وكما ان كماله لا تتناهي وكذا ان مغلوقاته والمغنى لو كتبت
 مغلوقات الله بمراد البحر لغير البحر وان تنفذ وكذا انك لو جبه ببحر
 اخرى مثلها لان جميع ذلك فتتلا بمفهوم التي جملة التنبيه على ان كلاله
 متعلق بما لا يتناهي كعلمه والسلم من اية الثالثة (٢٦١) له المغلو (٢٦٢)
 اية والا والمغنى للمغنى ان يبين في علمه المغنى والمغنى في علمه وكذا الا في
 المغنى له وتبني به بحر في علمه اية بل الكليات في اية (٢٦٣) احكام والمغلوقات
 التي كينيتها واوية (٢٦٤) في قيمة لمنع المغلو باب في المشيئة و(٢٦٥) اية
 انهما من ايدى بل خلا بل اللامعية في قولهم المشيئة لغة واجراء فريدة والازاد
 عادية متعديلة بتعدد الماديات فاية بزائده وموقاسر لا يستعمل في علم
 الجوارى بزائده ولاء كذا في الجوارى على الواجب لا يكون (٢٦٦) بالاختيار
 مستوفى على الازاد ويلمح في الرزوا والتسلسل وقامت اوية (٢٦٧) يسئل
 الله اية من الغيرة في المشيئة وان قضيت في غير مستغلة بل مستندة الى قضيت
 الله في علمه اية على اية في علمه لفة الفلا بل يتعلم العبد لا بفعل
 اذا علم لا يكون الا بالاختيار التمام ولا يقفل كونه بالاختيار التام اية
 المتبوع حينئذ مع العلم والاختيار للعبودية بقوله في سلة انظر الربية
 سبلا من افعال تامة ومستندة ولا تقول لغيره اية الاجل في غير وعلمه
 اية قبل اية التي يغفل عمله لاه كلام المتكلم لا يترك فيه النسبة (٢٦٨)
 اية مما يستغيبه اية (٢٦٩) يسئل الله اية (٢٧٠) والابتداء للملا بتمسة
 وقدمت الجوارى لان معدن والاضئنة راجع للنهي لاه التمراد تعليم التغيير
 بعبه انه لا عملة بغير العبد لانه تحت الغيرية الا انه كيف انتم وانتم
 العلم انه لا تختم قراحتين اية جوارى خالصة الى جوية لا تكون الا جوارى
 كما ان العلم اية جوارى الله بكم اليتم تستب هذا المغنى لفة على تدعى اية

المغنية

الغلمية وتغيب بيا وغنى ازيادة اليشم التينيم في الصوم في السبع و
 المرو ٧٢ في محلر مش كيه وبارادة العشم المنعبة ٧٢ في اول الصوم في السبع
 في جميع الامالات وكانه لهن الاخر مثلا عن حريتي في الازية التي قبلها لا اذية
 انك لا تبخل فراحيبت لم يجة بيا النابور في ايد كلاب اراة الله واه كبرلة
 بفتضا ملا ووجه السلام من الحريتي ٧٢ وراية انما يغال اليعقاز سئيت
 لمي ينمور فنداه بفعل السن وبغير خلاكم له بمغتراه سئيت اذ لا ارفه ولا
 الكيف والله تعالى لا يتكلم بقلبه ذلك اذ لا فستكر له والحريتي صبو في
 الوعواة وعن الملك ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم بتعليق البغي ثلثي
 المسببة لانه هي وانما انك ٧٢ حين يداج بالغرر والحريتي صبو في ٧٢ عن صلح في
 باب وكلا ٧٢ انما سمى سمى، جرد لا ومن الفلاف كلامه وادخا في الزرع العاقبة
 العفة الركبة ازل وانبت ثلثي صله يبي في جمع ومثرا اقل ضم به للموم
 فانه يشتر فرة ويشرك افي كفاة الزرع تغتزل عنده صلوة الزرع وتظلم
 عن مبنو مثلا وحق في غصمته فيكون الموت اسر عليه والحريتي صبه في الطب
 وان يجرد صبو في باب قراد في ركة من العقم قبل غزوب السميرو حريتي
 علة له سبو في باب الجرود كعبارة فوله لا مستوي اوله اسبو انم تشع
 وتسغوي بلقل المزاة منها الحوام والحريتي ان يجرد صبو في كتاب المرض والنج
 بعره سبو في باب ٧٢ اذ بعر الوقت وان يجرد صبو في باب بعر السرور
 والنساء من قوله من استمنى الله اذ يقول ٧٢ من ساء الله والتمية في ان
 بشرة النبي وكراهما بعره وان يجرد صبو في التغمي وان يجرد في باب
 في سبع شعاعة حسنة من كتاب ٧٢ با فوله وقاص الله اذ ان في
 مجلته سنخري في اء ساء الله كماله وفوله قارة ربه ان يملخا اسر من
 بجزيه فتن كذا في اء حنيق ولا اجر ومن عليه الجبر او اذ يقع شر قيسيل الله
 وقفا سمر اعمل الكيف اذ لا اينما يكون ابن مناسم وتنه المطلب ولا هذا يعوم
 ولا ينسا كنوم بكة حتى يسلموا اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وكتبوا جزا
 صبهوة وعلقوا مثلا في الكعبة فالابن الذي يرا صلى الله عليه وسلم حنيق فتن

ثم يزود ان يتروا كلاله الله اية قوا عيوله بغنايم ضميم اهل البحرسية
 خاصة لاه المسلمين كلاله واخرجه الخروج التي ختمت فالوا الهم ذلك وسمى
 ذلك كلاله الله لانه قوله الصلبي ومنو معنى كزال كماله الله
 يرفيقا في قبل عمود نال الرخيم وقيل هو ذنوب جملة بتكاد ان قد يعلو
 عليه كلاله الله لا يترك بل الهم ان بل غيره من الكتب السماوية
 والاعلان في الغرسية كزال وان جميع ذلك كما يسمي كلاله الله
 بيمين قول الله وقران الصنيز زوي نصر الحريف هر ينك بحر و
 متورا النسبية لغير الاعلان في الغرسية كلام وكزال بالنسبة لهام
 حيث انما كلاله الرضوا او ما يرحم حيث انما كلاله الله فلا يقال فيها
 فلا تنة كلاله الله فوله لا يشب الزمير يقول الله اياته في
 فكله يادو تر الرمز وتبدا له وقوله واذا الرمز اية وفلسه
 وانتم في به بنا الصاب العبر ولا اسبته ليشبته ذلك اليه
 وانا با عمله وكانه سبته والحريف سبته في تفسير الجا في سبته
 وحريف الكوع سبته في الصوم وحريف الجراد سبته في الشمارة
 وحريف النور سبته في التبر وفوله لا يخر الاخر والسا بقوا
 سبته في الريان وفوله لا يبعه ان يعنى عليه سبته في تفسير
 سورة متون وسبته في بلا تخرج البسر كلاله الله عليه ولم خريجة تمى
 اية من في له قال ترجمه بل البسر كلاله الله عليه ولم فعلا اية رضوان
 الله منزله خريجة فزانت في وحريف الامر ان سبته في تفسير

انما
 الشنة وقتها
 لا يتراسه
 فلا يدك عليه
 لا تستر ان
 لا تستر ان
 وان قد صوب
 الهام في سبته
 فوله في
 يد عوفه في سبته
 له في فاله
 غير على سبته
 فانه في التكملة
 في مثل التقوى
 انتم انك
 لا غير قبله
 ولا يغتر في

مثل ذلك بتلوه من عجز الراعي ان سبته التملح وفوق التملح في من به في سورة
 الرعد كلاله حتر ازم المصحح والتمسح والمبسر او لا في تجملا الراء اية اوان يكون بل في
 لا وفي عيعة زهم او فذل اية اية بتلاخر وفوه المعلوم له لمة العبر او لا في
 يزود الله تعالى فليس لا كماله في اخلا اضرك اية اية متورق اية اية في المصحح
 والمصحح خلافه قال استه غمزه اية اية على فوله في حريف في صلح اية اية يشتمل اية اية في

السيرة وفسوله في حريق الرحيم (قده) اية قاصداً لا لا بعثر الكعب
 وقال الهذالك مع عمله الكهنا المرام من سؤال هذا فسوله في حريق
 ٢١ استغفاراً قليلاً عمل قاصداً اية اذا كات من اذابة يزينب الزنب
 فتتوب منه ويستغفر بفعل العبر الكتب ذنباً فالله يعلم جهة النزع
 والانيستار والاعترا ما بسوء وبغليد والعزم على نزل العود له ومنزل
 فعثر حريق غيلاً لم كل معدتي ثواب ايد اني تنكم زمنة الزنب والتوبة
 فكلمة وقع في ذنب عمداً التي التوبة والبعث المرام في ٢١ استغفار
 باللسان وقع الاضمار وان كات استغفاره كاتمة فملا من عليه الاذي
 ومع له الزنب ومنزله انما مني بالتوبة وحريق التوبه بالتم بوسعي
 في الرذلة وبمعه له بتسوية وفبول التوبة واجبت عندي لا بعثني
 التومر والتفعل ومما ز اجمع عليه في توبة الكلام واقلا العلام
 في منب ابوالعلاء الذي قبول توبته غير مقطوع به بل مزجوا الرابع
 ومن قول الجفلاء والتميز العوج بغيره لانه في غير وعبروا وما
 السنن المعتبر ولا يفتح بغيره لانه من حيث ما مو معتبر له الا عملان
 بل هو اتيه ومنى مثبت عمداً نعم مرهتم له بغيره في ٢١ في وكلاء فربما
 بتوبته وبغيره فعمله وان كات لا تعلم ذلك لعزم الكلاي من على
 الشرح وفسوله لم يفرز الله تعالى قال الياي فيل منو رجل جهل
 صفة من كات الله تعلم وفرا اختلج في التكفير جبهل الصفة وكبريه
 الهيم والاسع جلاو الا في وفيه لا يكتم جبهلها بجلال جهر منسلا
 واليه رجع في ٢١ اسع في الايخ فاللانه لم يفتح بصحة ذلك ولم يره وانما
 وانما يكفر من استغفرك حفا فالواو لو جنت اكن التماس على
 الصقات ونوحه منته قريه على العلم لها وجر العلم بها في ٢١ دليل
 فسوله لانه لا فلاة ان رحمة على حربي الاعترا في عيم حرقه ومنو

استغفاراً قليلاً عمل قاصداً اية اذا كات من اذابة يزينب الزنب
 فتتوب منه ويستغفر بفعل العبر الكتب ذنباً فالله يعلم جهة النزع
 والانيستار والاعترا ما بسوء وبغليد والعزم على نزل العود له ومنزل
 فعثر حريق غيلاً لم كل معدتي ثواب ايد اني تنكم زمنة الزنب والتوبة
 فكلمة وقع في ذنب عمداً التي التوبة والبعث المرام في ٢١ استغفار
 باللسان وقع الاضمار وان كات استغفاره كاتمة فملا من عليه الاذي
 ومع له الزنب ومنزله انما مني بالتوبة وحريق التوبه بالتم بوسعي
 في الرذلة وبمعه له بتسوية وفبول التوبة واجبت عندي لا بعثني
 التومر والتفعل ومما ز اجمع عليه في توبة الكلام واقلا العلام
 في منب ابوالعلاء الذي قبول توبته غير مقطوع به بل مزجوا الرابع
 ومن قول الجفلاء والتميز العوج بغيره لانه في غير وعبروا وما
 السنن المعتبر ولا يفتح بغيره لانه من حيث ما مو معتبر له الا عملان
 بل هو اتيه ومنى مثبت عمداً نعم مرهتم له بغيره في ٢١ في وكلاء فربما
 بتوبته وبغيره فعمله وان كات لا تعلم ذلك لعزم الكلاي من على
 الشرح وفسوله لم يفرز الله تعالى قال الياي فيل منو رجل جهل
 صفة من كات الله تعلم وفرا اختلج في التكفير جبهل الصفة وكبريه
 الهيم والاسع جلاو الا في وفيه لا يكتم جبهلها بجلال جهر منسلا
 واليه رجع في ٢١ اسع في الايخ فاللانه لم يفتح بصحة ذلك ولم يره وانما
 وانما يكفر من استغفرك حفا فالواو لو جنت اكن التماس على
 الصقات ونوحه منته قريه على العلم لها وجر العلم بها في ٢١ دليل
 فسوله لانه لا فلاة ان رحمة على حربي الاعترا في عيم حرقه ومنو

انما يفرق في امثل التور من امثل الله الذي كسفة التور انما يفرق على

زاد

ثم انسر جملته جنم يلو وميكلاه يلو قوله فبنل ان يوحوا اليه مسون
 اول انورا جمل البعة ولو انكره جملته من الجملته وعزوه ومما وان
 كاه الوهم في التاريخ لا يفتح بمذوع العمل بالمعريف ووجه انكار
 ما اجمع عليه من ان يرضى الصلابة كلاء ليلة الاشرار فكيف يكون قبل
 الوهم وايضا في الحديث بعينه ان جنم يلو فالهوايا الضميمة له قال
 له ابعث اليه فجم بانه صريح بما ان الفرج بعز البعثة وحواله ان
 قوله بعز بلون مع مشي قوله ليلة اخرى بيز امل ان الاشرار الخ
 يقع في الليلة الاولى من قبله فبذلك يتحمل قوله ولا يري هندي تكون
 تلك الليلة او ليلة اخرى او ليلة اخرى فيسري والاهم هو الارتفاع
 وفر قبل بيته ما سمع سيمر وفيه انما وفيه تسع وفيه تسع
 وفيه ثلاث عشرة قلم كونه العجمي اول فبنل ان يوحوا اليه وقد
 قوله انهم على انه كاه ناهيا وقع عنده وفر كاه فبذلك وقع عنده
 حمزة وان يرمي بجمع نراه كالب وقوله فكانت تلك الليلة
 انه كانت المستقر لمعزوه وان يرمي معزوه والتفريع فكانت تلك اللفظة

اللفظ نوحا
 منقول الا فتلفوا
 الجملة التي ارد
 اللفظ في
 بالصلوات
 فمما طاب
 جاء تستعمل
 للمعنى في
 اللفظة والجملة
 اول اللفظ
 استعماله
 في اللفظ
 وفيه جملته

ان اوله التاكيد في جمع الجملة وان كاه النك بلان وقع في الاول كقولك في ما زيد
 ضمنا واليه المذكورة وفيما النك المنقلا في جميع الهمزة لا يقع الا في الهمزة وفيه
 قول ابن العبري في كلامه ومنه ان النك لاجمة فيد رأسا لاه قولهم انما تكثر الحفيفة
 مزهيب يكون الكلام جملته على اسلوب الحفيفة ويتوهم انه يتمثل الجواز والحفيفة
 واخاوع الغريفة الطارقة كمنسبة العجم الى الهمزة جلا بل يكون ذلك على سبيل
 ما صيغلة واذا لا يكرر ولا يكرر كغيره وذكر في شرح الكيم من بعز من اجواب ان
 كونه الجواز وقع في النسبة لانه السبب من بعد التوكيد عن الغنوم من الحفيفة
 واورد ان يرمي ثم فلان ورواها في من اعمال الجوز منه وهو لرفع الجملتين
 النسبة لانه في نسبة الكلام الى الله وهذا هو المتكلم الحفيفة ويكرر في قوله ان
 اوله في كاه على النامير برسالتك وبكلامه فوله فقال اوله انهم من في كاه

به سريك وفردانك ذالك الراون ويكره في اية وهو الحمد الفيد
 قوله بقول موسى ربكم انتم ايم وقع على امره جاء الثالث
 رواية الجمهور قلنا بعد از موسى بكم فيله وانكيت فلا ايكم
 لانه فلا وايعت بغير يدخل من اقيه الجنة اكم لما يترخلها من اقيته
 فلا اي ايم جملة بكاء بكاء اوله رحمة لعل لا اقيه وجهه في وقت
 قبضه الغور والى بظلاله من الله اقيه بركة تلك السادة
 هو وانما يسكن بعلمه رفع ابن ابيهم ومليه بدمه ودية فبينا صلى
 الله عليه وسلم قسما احب منه من مزلوا الحمد لجات زال الضمك له ووا
 لم يثبت عنه بهن وشاد وفنكم عمل الغور لاج الصاد والنكر وايد
 وايجوز ان العلام منع تبعه سريك بقدر واقعة كسي بر حثيسر لم يجتبه
 ونوى ولفغ من انصر كما اخبره سعيد بن جبير بن سعيد في كذب
 المغلظ من كرمه في باب كلام الرب وقه اهل الجنة مؤمنون فلا
 قبله وبه اهل الجنة يتنعمون بصمغ كلابه والحريك والاول

لهما من انهم في قوله ليس
 عليه السلام في قوله في قوله
 من اجل انهم في قوله في قوله
 وضعوا النسخة في قوله في قوله
 ولا في قوله في قوله في قوله

صفتي

اجتهد بكاء في موسى وصيته لانه عليه السلام كاه وكلبعا بزلك فافورا والنبي
 عليه السلام فافورا اعنه وقول الله الا ترى الى قوله سبحانه انما امرى بعبدك
 والى قوله فلم اجلا فوسى لم يفتنا بكاه موسى جاء يا بصيته لم يفتنا ربه فاكبر
 الى اجتهد بصيته التي معنى نطقه والنبي عليه السلام فمضى وجهه فظنوا اليه قال
 تعلى قازع الهم وقا كغى لغر روى من ايات ربه الكرم روى ايات ربه الكرم
 ربه في الا على وبنت قرع يعى ولو كانت اوله با فيه في اغ البصم لضعيف
 فمضى اذ عليه السلام لمتاسا ايم جلاله في ربه بفسد في صورته لم يثبت بل قيعا
 وذلك بقوله فلا له لمتاسا منه ذلك اذ غر فيك برتملة بمخلع عليه معوا من
 قبل انصرى يعول جزيع وينتقم فلما راد النبي عليه السلام قيعا ثم قال
 فمضى الى جنته بل بصيته لانه متوازي متا ذلك بقيعا ونظي الى قيعا منه جنته بل
 بالله جازع وبنت قال عليه السلام جراته جنته بل متا مثل الوصيع في قوله

موصي
 اعدا من

وان اعقبته اسم الكرم بالافراد ولذا كانوا يقولون في تلبسهم انما
 ضم يركا موزك فيلكة وقاولك وقوله في هلي افعال العباد اية
 وطلب فله في قوله وكله كل ضم بقدره اية ميتا لغبرا ولا يعلم له ان
 جعله على فغدا هم مقبلا فنقلت حكيمته ههنا اذ ليلا يملكون
 الله يفتوا لعماله لا بفعل العباد اخر ممتا نمون شئ بلانه صلاوة
 بهلا ولا يهيمه فوله قبل وان يكره ضم يرك في الملك فبعض الشرير
 وكلا في قبل ممتا نمون ينعونه ومع ذلك يقولون ان العبد
 يملكون افعالهم من مملينهم وعلما من هذا التنا انهم يملكون نفي الشرير
 في العباد يملكونه بعد ان تراجه بالعموم لم يرد العباد المراد ان
 قوله يملكون يهيمه بفعوله وقا تن الملائكة ابا لعموم بلا شند
 ذلك اليهم لانه من كسبهم كما لا شند الصرا ان العباد لان في
 كسبهم وان الله ليعلمهم في قوله اية التنا قبل ممتا وهو
 يهيمه نسبة التصريح للزوم في اية نسبة العمل لله والعبد
 سبى في اية اني فانه يركب العزود لوجاب فوالله تغلي وما
 كنت تكتنم وى اى يشهد اية فاكنت تكتنم وى بمنزلة كتاب
 القوا حيرت في غدا يراى يشهد لغدم علمك بزالك ولا كرا فلما
 انتمتم تم لغتم اى الله لا يعلم كثير لما تعلموا وهو خفايا
 انما لكم شئ يراى ذلك العز منوا لى انكم كبر و اية
 وقفة التجمعة اى علمه وسمعة وتكلم تغلي ليشرك علم الخلق
 وسميعهم وبعثهم في منزلة خلافة والوصول الى التعمدات باحاطة
 العلم والبهيم وبعثوه من اية والسمع من الجدي والسنك فيه
 من الارب والى سبيلك صفواى وزبعة ابتداء فية بوخلف والتغوى
 بمنزلة ليل يى تمز و فيس اى خسر يى ضم يى ومنذ ان جسدك وال
 الف شى اى شور بى يبرى غوى الهم والتفعل اى خسر يى
 ضم يى والهم لم يسمع والتانيا في كنية اى اولييلة لى شتم

وقاية كل قول
 متوجه الى
 الكسب قال
 ذكره من التبديل
 ونشد يملكون
 والتغوى ضم يى
 ذكره من كسب
 التنسب
 والاختراى
 والتشديد
 التنا مع تولى
 التنا مع تولى
 والتشديد
 قسنة لى

اي فخر في قوله فوله (ان في محرابي رواية اخرى ومس من ادل وبتي
 في باب لا تضلوا اصل الكتاب من كتاب اليعاقبة لا تقم في يد
 لصانك في بعد الترخيم بهاء اء التلاوة في غير التلاوة والفراة في غير
 المرفوع والذكر غير المذكور والرد على من زعم اء فراة الفار فريضة
 فرة له بانها مكية لسنة الفار وهو وعله نعم المرفوع ولا يقدان فيه
 حاد في لانه الفراء في باب فوالله تعالى وايسر وافولكم ا و
 اجتم وايه ايد اعلموا انه لا يرفي من سترك وحقنكم في علم الله انه
 يعلم جزايتكم ايد حفيضة الكور ايد الحجاب الكونية بهما قبل
 اء يتم جمع عنده اء يعلم فركله ايد اء يعلم الجمال فيكونه في اء
 ايجل اء الفرة اء تغلفه فرفع تغلوا اء اء اء وتعلوا اء اء اء فرفع
 تغلوا العلم قيادة يستعمل في الجمال اء لا يكون عملا اء ومن اللجيجا
 العلم برقابى اء شيتاه اء اء العلم بهما بعلمه في بعد و غير مالا
 فوله ليرفع كونه بل الفراء اء استشكل بل انه من اء للاختباء و الجواب
 ان اء اختباء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء

شرح مقاب
 نفاك
 علم اليعاقبة
 فلو اء فجل
 اليعاقبة اء
 الله يتكلم في
 صلاة وتذ انقل
 علم اء اء اء
 قيل يتكلم اء
 كذا في قوله
 فالخط اء
 مقاب فرفول
 اليعاقبة اء

الله عز وجل وما كنت تتبينه في اء في اء في مثل الباب اثبات فاذ من الية
 ان الله يتكلم من شانه فليتب ومو ينظم المرفوع في اء التعلق في غير فليس بل
 اعتبار في بعض الكلام كقول ابن سعير في اخر قوله والفراة اء اء اء اء اء اء
 بيد فرفوع وانه لا يتكلم بمسيسة فوله في باب فوالله تعالى لا تقم في يد
 لصانك في رد اء على من زعم اء فراة الفار فريضة فبما الفراء في الفار بنلا
 اء في و كذا في الذكر بنلا المذكور وان الفراء يعلم على الفراء في اء اء اء
 وافوال اليعاقبة حادنة ولذا في توقف بل اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 بالفراء في من علمه من اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 وعلم في اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء اء
 على الله تعالى ولم فاذ الله لست و اء انه ليس حشر الكون في غير بل الفراء و كذا

لا ينجي ذلك ولا يفر كانه المسموم يتروى به وموت في ابل
 ويزمى الرجماء فراءته خفة ولا يتعرق له وما اذ نمل اذ
 كانه من الرجماء قتلوا اختيار الاستغرافه بذكره في بعيد من
 حاله وقال كذا كذا لا ينه عنه فوله (الرماء) من اوجه اخرى
 في سبب نوالهاية وتعليه فالنوع في الرجماء من خطا به صل الله
 عليه وسلم لانه معلم واما غير له قبله افضله الميم والخير في سبب
 صورته اسماء وقفة التي جملة (الرماء) للثقل التي كانت سبب عينته
 في فضل الله بالقرآن في سبب ان تلوته انقلبت في الميم واليمين
 ولا يتصل بها (الرماء) وكذا لا يسمى تغنيا (الرماء) في فضل
 ومزاياها التي اعتقاد الا اله الا الله فاحذر من الرجماء ومزار امر الرجماء
 بما لفة السلف في (الرماء) وفرضت امر الرجماء انه فالق نزلت في
 قلت ليعني بالقرآن يملو بقرآنه وانما قلت افعال العباد مخلوقة
 ه والغني الذي يمشي يتغنى بيمينه فهو بيمينه من الرجماء في قوله
 الرجماء واما العلم بغير تغنى ائبلانه في ذكر رمزا الكتاب وبها
 انه غير تغنى الميم باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
 الله الغراء فهو يتغنى به اثناء الفناء والنهال في نصب القيلم بالقرآن
 للمخلوقين وقله وبغلة حادى ولا تعلموا الخيم ائبلانه قوله الغراء
 واخيلاه اليستكم اية اللغات واجناس المعنى واسكاه وهو يشمل
 الكلام فترسل التلاوة وانما حريك البلا في قلبه فوضي بله في
 من كتاب (الرماء) فوله ان الله يذكركم اية الخيم يقول الخيم فل
 والاخر في باب قول الله تعالى يا ايها الذين آمنوا قلوا لا يفتق من
 ربه امزله التي عمدة من فقه ما قبله لفاء بتليغه بتلاوته وفرضت
 ذلك اليه فهو فعله كذا امره في كتابه في قوله تعالى والقرآن

وغيره من الرجماء
 ويزمى الرجماء
 في سبب نوالهاية
 وتعليه فالنوع
 في الرجماء من
 خطا به صل الله
 عليه وسلم لانه
 معلم واما غير
 له قبله افضله
 الميم والخير في
 سبب صورته اسماء
 وقفة التي جملة
 (الرماء) للثقل
 التي كانت سبب
 عينته في فضل
 الله بالقرآن في
 سبب ان تلوته
 انقلبت في الميم
 واليمين ولا يتصل
 بها (الرماء) وكذا
 لا يسمى تغنيا
 (الرماء) في فضل
 ومزاياها التي
 اعتقاد الا اله الا
 الله فاحذر من
 الرجماء ومزار
 امر الرجماء بما
 لفة السلف في
 (الرماء) وفرضت
 امر الرجماء انه
 فالق نزلت في
 قلت ليعني بالقرآن
 يملو بقرآنه
 وانما قلت افعال
 العباد مخلوقة
 ه والغني الذي
 يمشي يتغنى
 بيمينه فهو
 بيمينه من
 الرجماء في
 قوله الرجماء
 واما العلم
 بغير تغنى
 ائبلانه في
 ذكر رمزا
 الكتاب وبها
 انه غير تغنى
 الميم باب
 قول النبي
 صلى الله
 عليه وسلم
 ان الله
 الله الغراء
 فهو يتغنى
 به اثناء
 الفناء
 والنهال في
 نصب القيلم
 بالقرآن
 للمخلوقين
 وقله
 وبغلة
 حادى
 ولا تعلموا
 الخيم ائبلانه
 قوله الغراء
 واخيلاه
 اليستكم
 اية اللغات
 واجناس
 المعنى
 واسكاه
 وهو يشمل
 الكلام
 فترسل
 التلاوة
 وانما
 حريك
 البلا
 في قلبه
 فوضي
 بله في
 من كتاب
 (الرماء)
 فوله
 ان الله
 يذكركم
 اية الخيم
 يقول
 الخيم فل
 والاخر
 في باب
 قول
 الله
 تعالى
 يا ايها
 الذين
 آمنوا
 قلوا
 لا يفتق
 من ربه
 امزله
 التي
 عمدة
 من فقه
 ما قبله
 لفاء
 بتليغه
 بتلاوته
 وفرضت
 ذلك اليه
 فهو فعله
 كذا امره
 في كتابه
 في قوله
 تعالى
 والقرآن

بنحوه في امله رجماء اقاله الله الغراء

عنى

عن الخلد الترمذي والحياء في الآية ان قدامي صيغ العموم بما لغني بلغ جميع
 المنزلة وان لم تبلغ جميعه بل ان تركت شيئاً منه بملكه حكم من لم يبلغ شيئاً
 اطلاقاً وفي الارقامين مؤنثاً اذ في السبب فيه وقلع المسبب وان عمدة
 التبليغ سبباً في توجيه العتاب في الجواب في التعريفه مفرراً وفي الارقام
 جواب قرصه عمر حريك ليس من قرصه الجواب وكذا قرصه ان قل ورد
 مفرراً في الجواب لان تلويد يذمها خوفاً الجمل كسر الجيم ويرى وقال كعب بن
 مالك في فليته قال الله تعالى يغترزوي اليكم اذ ارمعتم اليهم الر فولد
 وتسمى والله تعالى كما تفرج فيه ثلثاً وثم لا ولا يستيقنك احداً في بلغا مير
 عمليه بتبادر الر في قوله وتفسير الغرير في قبل التثبت ولا تغتر في ذلك
 عملاً في ضالة الله ورسوله والموثوق ولا تغتر منا مؤابو عسرة اللغوي
 وفنا سبة التجميد في الآية قوله (منه) للمتغير لما تضمنه المزاية في
 معنى التبليغ وها هو الاشارة انه اشير الى الكتاب الغريب الجاهل بسلافة
 البعير الغلاب تنهياً على علو كبريته وروعة فتح لته وتخره بفعله وجره
 بنهم كما فيه مروضه قال للغلاب للمناض ومثو التبعات وقال في سورة اخترى
 تلك الايات في سورة اخرى تلك الايات ايمزها الايات وجره مؤابو الجاهل
 اخراخ سليم وفوقه بنوع علم بعث لهم سبعين الكيل قبل بلوغهم فلان لم
 تعلم ان تفرمك فان اقنوه حتى ابلغهم عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فزالوا واه فتلو في آياتهم بما يبعثهم فاسأروا الرجل منهم بعقده
 من خلفه وسبوا في الجاهل في قوله المغير في قوله عماد كسر في الجاهل منهم
 زاد في الجاهلية وقربغ من ذلك وفانك في قوله رسول الله تغرغ في ثلث
 في كتابه ولا تعلموا اليه ان زاد اعز من الله في وسفوف سالت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ابي الزبي الكرمي وفنا سبة العرب للجملة موجهة اقلاد
 الكرية وجوب التبليغ فانه بلغ قاله الجاهل بلغ فامو في فغلا وقال
 في العن لا يبعث تكلفه وجعله في كتابه فاقولوا بالثورة فلا تلو من
 مزة التجميد مرفوعه فاقبله ايضا من هؤلاء القلاوة من عمل التلاوة

ع
مخزأ

أفضأ عمر أدم ثم له عمر زيد ^ع قال بسير عبد الرحمن ^ع خي أبا عمر أبا كزأ
 وقع في ٢٦٦ هو كلبه ^ع وقال ابن جرير ^ع سمعته من رواية ابن فرعون
 الصرخسي والكشيميني عن النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب البرقي
 والنفحة بمنزوره ونسختة الفسح معلق وقال وغتم سمعت أبا
 سمعت أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم ^ع قال في المعلقين
 وعتم عن أبيه عمر أبا عمر النبي صلى الله عليه وسلم ^ع وأبو بكر التاني
 في باب الصوم وقصير لكل عمل كقوله أبا بكر عمل من المعلق قوله
 لا ينبغي لأحد أن يقول إنه كزأ في نسختة الفسح معلق ^ع قال
 ولأب ذر بن العوام والمستملي ^ع يقول إننا ولم يخرج في البغ على
 نسختة أنه ^ع ومنه مشكلة أنه لا يقول ^ع وصل والتعميم بلا ينبغي
 يومه ^ع ثم كذا أوله ^ع وعلم رواية إذا جليست فيه رواية عمر اللد
 قال في البغ ^ع ولم أر في غيره ^ع من العلم ^ع فيه عرسعة عمر زيد ^ع ولا عمر اللد
 وقال الرازي ^ع كزأ ^ع وأبنا ليس في هذا ^ع وعمر زيد ^ع قال كذا
 من لا يعرفه ^ع وهو من يسمي النبي صلى الله عليه وسلم ^ع قوله ^ع وقع ^ع
 قال ابن جرير ^ع بعد اجازة الغزاة ^ع بل التجميع ^ع والجداء الملس ^ع ذلة
 للفلوب بحسر الموت ^ع وفول ^ع وعلاوية لولا ^ع اجتماع الناس ^ع فيسير
 إلى ^ع الغزاة ^ع بالتجميع ^ع فجمع ^ع نفوس الناس ^ع الغزاة ^ع وتسميتها
 بزالك حتى لا يكاد يجمع ^ع اجتماع التجميع ^ع وقال ابن جرير ^ع
 الغزاة ^ع بالتجميع ^ع وتسميتها ^ع يراد بها ^ع الغزاة ^ع وتبعية
 ويكسب الفلوب ^ع حسنة ^ع فالأوقرية ^ع من كل ^ع كرمي ^ع أو أبا فرقي ^ع قال
 النبي صلى الله عليه وسلم ^ع لو علمت أنك تسمع ^ع لعمرك ^ع لك تسمع ^ع اسم
 ذكر ^ع ابن ^ع وعجل ^ع وفرت ^ع والبر ^ع كرامته ^ع فلك ^ع لزاله ^ع فإبدا
 لا يكره ^ع ذلك ^ع إذا ^ع كان ^ع المراد ^ع منه ^ع استمر ^ع معرفة ^ع للفلوب ^ع سمع ^ع
 الغزاة ^ع العسنة ^ع ووجه ^ع فندستته ^ع للتجمعة ^ع الغزاة ^ع أيضا ^ع كذا
 في ^ع عمر ^ع زيد ^ع وفرد ^ع من ^ع التجمعة ^ع فما ^ع سمى ^ع التسمية ^ع بمليه ^ع في ^ع جمعة

مسئله وقال
 فتمت سمعت أبا
 سمعت أنس بن
 مالك عن النبي
 صلى الله عليه
 وسلم في
 قوله
 في ٢٦٦ هو
 كلبه

قال

في اوله حشم الملاولة كما سبى ولز انفل منه انه انك عمل قرفا الرفع بالرفع
 بتميم يملو كما انك عمل من قال يملو ومسزلة المسئلة من المشهوره المسئلة
 الرفع ويقال لا يملو بالرفع وقرف الغزاة بالتسوية بالملو
 والمثلوقية من اميل فيسئل نور ولعل مراد من حشم الملاولة كماله والما
 الجدة الجمل والتلاوة والسبع الكرام من اضافة النوع الذي يغير ما الكرام
 لبقه للملاولة وسبعه فروع ومسمى رواية بع الشبيرة الكرام ومسمى
 جمع سلع ككاتب وزنا وعشيق ومع الزير يكتبون من النوع المعروف والكرام
 ايد على الله والبرزة الميعون المنه موى ثم الحما بقات وسبى من
 العريف في التعيين قوفولة بلغي فمل الزير الغزاة وموطا بفتح
 السبع الكرام البرزة لوزينوا الغزاة بالموافق وهو حريف ليز كثره
 البنزل ١٢ مقلقا وقله ابو داود وغيره قوله (قال الله ايد ما
 استمع واستملا منه كناية عن تغيبه وايضا القبول منه لانه صملا لانه
 ولا يعمل على ما صلا لا يستعمله في حريمه ولا يستر على حريمه فظما ايد صونا
 نبر ومو حشم ملاه بكل نبي قائم ان بلا لغزاة الغزاة وذكر الغنم والبلدية
 في حريمه ايد شيعير قوفوه ومزاده منه بلاء اختلاص الاضوات بل تخفي
 والرفع وفلا الكرفل وجهه فملا بغيره ارفع الاضوات بالرفع اهدى
 بالسهلة له واو لمي وقنلا سبعة حريمه عملا بسنة فاميد مرفعة الاضوات
 البصرية فاه ذاك يعنى اه التلاوة وعمل الفلر تنصه بلا تنصه به
 الاضوات وتعلو بالرفع والرفانية والملائية باب قول الله تعلو
 قلا فورا قاتيس من الغزاة لوقال وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قلا فورا
 قاتيس منه وذلك لانه وقنن اية نيم معنى الحريم قليستر الحريم ساسرا
 للملاية قلا المارة بل تعبير في الاية باعتبار الغلة والكملة وفي الحريم
 باعتبار قلا يستعمل الفلر من الغزاة ايا قالوا من الكمية والثلث من التبعية
 والمعنى في الاية قلا فورا قلا فورا وسهل بغير مغزار من المغز والامر الحرة وفي
 الحريم قلا فورا وسهل بغير تعبير من الاية من الغزاة ان والحريم سبى في

قلا فورا

كما قدروا بسند النهر بنهم سبلنا والجميع بتيسير له وعمله اية قلا
 من اعشى به وصنجلز به على عمليه الصلح بهرايته لعمل طاح واخر
 قام الله بجلز على الحسنة بل حسنة ويزرع وغدية كداء العبد
 بهرون منا وكلفهم ملازك بهم من اختيلر والكسب سنود العمل
 فنهج والغلة عن سنود له منه او المعنى فتسنيص له يوزع الغداوة
 لعرض الجنة او النار اية قلا فموسم ناه في الرنيل لكرنا وسنيسم له
 وموسم وغنى كوز (٢٢٦) اعمال بملاقاة لاجاب قوله تعالى بل متوفر وان
 بهج في لوح يعقود (٢٠١) في منزلة التي حمة بتداه عزوي الكتابية قع
 زيادلة استيرال عزوي التلاوة في اعلى الصلحية والجمدا بلة
 والحسوية الغايليراه الحروف المكتوبة (٢٠٢) حوات السموعة فزوية
 ومتويعر للذخ ورياح ولذا فال السغدر يكعب في وليصنهم قانغراعي
 بعضهم اه الجبلر والغلا فرياه وجمتلك في اذله التنسبه على اى
 الغناء محبولة في المزور وقتلوا باللسنة ومكتوب في (٢٠٣) لواج
 والملايع اية وسنتهم في المزور وقز لول عليه بل التلاوة والتلابة
 والسلا من من اية قوله في لوح ايد مكتوب في لوح قبان المعير بالجل
 حلاوى ويقال الغناء مكتوب في اللوح والايغال الغناء حلاوى له
 المعزوم لللوح الكتابة ويقال الغناء في اللوح باعتمار كتبايتو
 ومتويعش قول ممايسة رضى الله عنهما قانغراعي متن الصلحة كلاف
 الله والتشعيم والتزييح من لقيات الحلاوى وازع الكتاب عملته
 واطلة اية اللوح المحبولة (٢٠٤) كتب عليه اية بغزال اللوح والكتابة
 حلاوى كذا يكتب الجنين والشم ايد يعز وفومعها فوله لويج موي
 ايد ييلو (٢٠٥) من افرا وموا السبر بالانفا وفع في العن لا
 البلاء فالوا وهد فغى بفرم مع كشي بانغ برلوا البلاء كشي له

فله
 تم انش
 بيم
 ونسب
 رفق
 كتب
 مثل
 اللف
 ابر
 ظم
 ارف
 بل
 لا
 ال
 عبا
 رقي
 ارج
 مفس
 اللف
 وف
 الت
 (٢٠٦)

(٢٠٦) ان قد يع (٢٠٧) في نرى انما تيسير في الله بالتاويان وي تيريل اللوح متوفر

كلمته وفوله لا تسمى اذ لا اراد ان يخلو بخلو بل يخلو
 الى ارباب النانية لولا ان الله خلقه وما تعلموا
 او حب المغفرة لانه لو نزل من قوله واذا ابع وغرر وسر وافعة على
 ذوات الالهة واحتموا بالحقنوع على خلق العنبر لعملة وذمت
 الكرم اميل السنة التي انما قصرت في امر الكرم وصنع الكسوة
 باء الم اذ توهمهم بانهم يعجزون الخلق ومنه انما لا فولا
 يعجزون الزوات بما وافعة عليهما ويزال يعالج على الكلالع
 فخره بقصر رثمتها من عملة للاختلاف عليهم وفيه لانه لا يجرى
 واجموا على التنازع من اميل السنة والمصنعة انما منوع في الأثار
 الحاملة بالهز ولا في غير الحراك التي منوا معتلر في منوع الأثار
 يخلو عليهما المصنوع واضع المصنوع من قوله وافعة على الزوات
 والأثار جميعا وقصر الكلالع واه كلالع الزوات فالنحابة حاصل
 بالعموم وتعليق خلقه على العدل العباد حفيضة ونسبته المفع
 كسبا وهم بعة ويجعل الزوات وعمولة لهم بالاعتبار فالا حركوا فيها
 فكأنهم عملوا من اجرة الحسنة انهم لم يكونوا يعجزون الخلق
 ولا ينسب من حيث من بل من حيث قد يخلو فيه لانه لا يمتزج بالحققة
 الا بختتم في الاول وقهرية وكذا النانية والاختلاف بينهم في
 والتعليق الكرم وفيه من استغفارية منسوبة الجملة عملوا
 للتوبيخ والتعظيم لسانها وفيه انكارة موهوبة فيع منها فاجرى
 في الموهولة وفيه انانية اذ لا عمل في الحقيقة للم فوله اذ انما كل
 نص يخلقناه بقران الكلالع منها سيم وفيه للم يمتد في
 يتعلو بسا لانه كلالعية حقتنا الجموا عنه في شرح البغيرة
 فوله وفعال المصنوع بل لا يخلو ولا خلقه نسب الخلق اليهم
 على سبيل الاستمراء والتفريع حيث لا موهولة تعلو في التكوير
 فيكتم باء فال اذ انشبهت بشعور القور وحيث من كذا احيانا منوع

التمسك
 والتسميات
 الهمزة واللام
 تنبعح باللام
 تقع باللام
 انشدها
 وقسمها
 وقسمها
 على عبادي
 ارضها

قد خلق وفلاسة التهمة فنداه فوجبتهم وقوزتهم من ذل العزبان الراح
 اذا كذبت لها ما تمنع وتسميهم مع انهم لم يزلوا اختلفوا بكيفية يد ربي
 قوله لاي ربك الله الذي خلق السماوات والارض المتناسب ومنها قوله الاله
 المتكلم والارواح التي تعبر على النفس فلا خالوا عنده وذلك تعرفته
 في النمل والارواح التي لا تعلم في ربي عن قول الله وتسمى التسمية
 الله تلبية والارواح التي لا تعلم في ربي ولا تستقبله ولا تستقبله
 بغيره وتقول ما هو الذي يرضى الله ولا تستقبله واقفا في ربي فلا تستقبله
 انه لا تلامي فيه وان كثر علمه وكشبهه وجزالك عن التكليف وقوله لرحمة
 بجاننا نراي نعلموا اي الذي مر جملته في الاله في بيته فوله يعقده لبركة قرونه
 الاله والسما من حروفه فوله لست اذا احملكم اي بناء على انه حنف
 وهو المتناسب لما بعدوا والتعريف لست احملكم حفيضة وكعب مع ذلك ثم يبينه
 لاي احملكم فنوكمة بكسب العبدان وقوله لانه واليه لا اله الا الله على ربي
 من جواب كلامهم وقوله فله لست احملكم تمهيد له وتعليم لا يستند له
 وخرايبة القاع واليهتم له وتعلم واليه لا احملكم اي علم ما اولك وانه
 نوحه ذلك واليهتم له وحمله وقاعه من حفيضة اخر وكذا منى
 على الوجه الرابع وقوله اي في ابتداء كلام حريمه فلا عدو تتعلق
 باليهتم وجواب كلامهم فوله لست اذا احملكم اي احملكم على قلوبكم
 الله حملكم على قلوبكم اي دفع الحمل على قلوبكم وهو الحلو على ربي
 فلا سلام في ربي كما في قوله لانه ليس مراده في حمله لهم بل نفي الحمل عنهم
 اي علم بلية ويحتمل او جملة وقاعه من حفيضة ويحتمل او المتضارع المنع بلية
 ليدل ولا حنف وقوله اي في ابتداء كلام حريمه فوله لست اذا احملكم اي حفيضة
 تعليم لست من وخرايبة القاع واليهتم له الكلام حينئذ من جواب
 كلامهم اذ في حريمه من حفيضة وكسب الجملة حاله والمتضارع الجملة
 حفيضة ولزالت يثبتوا اليه والسلام من حريمه وقريبت الفيسر في قوله
 تملنا بقا. راجع في اوله الباع والمناجى اليه قبل قيل فترادى للموسى

لله

والعاجي

لاه المرحبا لتولى اجنسر فيه ٢١٢ المبحوثوا لاكم مرواية كزفة بابع
 بشكوى قبيل عمليه الكزف قلما يتبع به والسامراء الكا صلا يتبع
 بكلمة الى التي منى الوحة مع زحفه بها فتلا وده لهذا لا قبل وز
 حنيفة لاه فقرة البلاء كل وقله العتق يعيد فوله لا يخرج ناس من
 قبل المشرق الى مرمية قسوة المربنة كتنبر وقل بغداه ومع انوار
 والتميلية ازالة الشعر وحرق المخرج كلاله مية بما راية شع الراس
 وكلاء ذلك علاقة لهم واي كاه غير مع يملو راسه لانهم الشعر فورا الى
 وقلوه يردوا والتفسير يعثر التملية والسك من الزلزل وقلوه
 لا يقتض امتناع ذلك في قفنا لانه ليس كذا بقلوه بل مع ثلثنا بقلوه
 بقاب فوله تغل وقلوه وضع الموازين في الفضة منزلة التي حمة
 لهذا تغل بمسألة حروى التلاوة ولهذا تغل بمسألة حلو الا فقال
 اقل تغل هذا حروى التلاوة في قوله وقولنا في قوله قلانه بقتله
 موزنه انه عمل لهم ومنه التلاوة واقل تغل هذا حلو الا فقال قلانه
 لما يترى به لاه الفوز حلو العباد لا فعلهم بش مندا ان نسبتها للمع
 كسبها وغتيرة واي اخرج اء بوسبها حتمى انبلا تورا وبغابله حسمها
 وصيبتها ويحك للغالب فان عمل الولا راي القررية الزير في كسول
 وابحلنا نية قزمية اليمين في كسول وسلمت راي اصل السنة الذين
 توشحوا وقلوه التوزة الكبار العدل وفاقدة الجمعة وقلوه القبل
 لا يخلع وقلوه ذرة والفضة نعت للموازين لانه في ٢١٢ اقصى نوصف
 به الواح والتمتع علم ان قزمية ٧١ كم انه جمع الثوري للتعظيم والتعظيم
 وال ٧١ من ميسر اي واحر وهو غنى العدل او هو في قول مرا حيلة ولا يتوم
 الفيلة الى مية او عند او تسليده واي اعمال بين اذ في كماله حية
 اي ٢١ مما انفضها من التي توزي بعس حبي ومنوا الميه بحريه لابل الرزاة
 قلا يوضع في المي اء يوم الفيلة انقل من حلو حسم وقزمية بلام توضع
 الموازين في الفيلة بتوزة الحسمات والسيدات بمر حمت حسمات

قل

على صيغته مثل حية فخ قال دخل الجنة فيلجأ استوت حسنة ثم
وصيغته قال اولادك اصحاب (اعراب) وترجع الى كيمي اه الذي يوزن
كمن ٧٢٠ وما اوزنك عمرا ثم وعمره ويقرب به حريك البلافة الإحسنة
التي في وكلامه التعميم ومقر عند كور من يدخل الجنة بغير حساب ومنع
السبعون العا على قاي الجنان وكذا قرئ في اللغات يلغظه بمع ومنع من
يرعمل الصاير كالتج وكاليج وكالجلو والجنان فانهم لا يبع لهم ميزان
ولا يخالزون العمد وانما هي جادة فتتوبه وكذا قرئ في له (٧) الكبر
والجمل حسنة فانه يقع في النار من غير حساب ولا فيه اى واقفا من عملا ومع
من الكبر فتتوبه لعل له بوليل اية ومخرجت موازينه التي في الارض وفي
كعبته ومهاى هكذا مما الذي كبر اخره على موضع كنه في الاقوال حسنة
فقاله ليقرب من حسنة بتعشير الكفة (٧) اخرى والثالثة انه غير نوم
لغير معرفة وصلة ونومها بتوضع في كفة الحسنات ومع بها الكبر
فوله : ويقال الفسحة والفسحة بالراء والفسحة من وضع الفلام
وكسرها ويقال الفسحة كمنزرا الفسحة الى قصر عزوا ان وا بر
وقد زل (٧٢) الفسحة او متوا الى الفسحة والعدا او الفسحة
بمواجيد فله فيل التي لا يراى يكون من جنس المزير عليه فلت
اولا يكون من الفسحة بالكس بمعنى العرا او اى يكون من الفسحة
بالعين التي من معنى الجور والفسحة بالسلب و (٧٢) زالة فوله كالكلمة
فرق التي من ايد من التسويق التي المتبر الكفولة * دلالة قمر والدرية
بمنجبتة * قوله حسنة بمعنى يمتيز الي فمتيز واك منها والاعلان
بمعنى يمتيز وقفر وقع في موهوبه لئلا حسنة خفيفتين وتقبلت لانهما
بمعنى قايلا ومبته تعلت فتنت التقط (٧٢) حسنة قلز الي اختيم منها اضع
الرحمة خفيفتة حسنتا لولة عز ومبته فيميلة الكرم (٧٢) الجور
المرحلة لغا بلهما والحسنة المتطابقة لزاك مما وضعت خفيفتين وقيلت
العبدان وفان التي التي ولا يقبل للرحمة الاجل فوازنه على اللسان بعد

وفول ابن العمير في قرأتم السموات والارض النقصين وقالوا انهم ورونه
 بطل سميتاه الله وبهره عن النبي صلى الله عليه وسلم في كيم ومنها حريه
 وصلح قرأه في قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم في بلع اخب في بلع حب الكلام
 الى الله قال قلت بلع رسول الله اخب في بلع حب الكلام الى الله قال
 احب الكلام الى الله سميتاه الله وبهره وفيه ما من حريته ايضا انه منى
 الله عليه وسلم في بلع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بلع حب الكلام الى الله
 لعبداه سميتاه الله وبهره وفيه ما من حريته ايضا انه منى سميتاه الله
 وبهره في الكلمة التي علم نوح ابنته ومصرطلة النمل ومضى تشبه النمل
 وبها نزلوا النمل وفيه ما من حريته ايضا انه منى سميتاه الله وبهره في
 في الجنة وحريته الحية انه منى في افاقة من ماله اليلان يكلا بزه او يجلي
 بالمال ان ينفعه او يبرئ العروا ان يغتله فليكن منها بلع حب الله
 الله من حريته من ينفعه في سبل الله وحريته النمل والنسك عراجه
 عمن قرأه لانه كتبت له عمن حسنتا ومن فله لانه كتبت له ولأية
 وقرأه لانه كتبت له العا حسنة وقرأه لانه كتبت له العا حسنة
 وقد تعرف في باب فضل التشبه عراجه من لانه حريته اخي من وجهه اخي لانه
 قرأه سميتاه الله وبهره في يوم ولأية قرأه عمن عمنه عمنه واك كانت
 من قرأه العا واذا كتبت من قرأه في قول سميتاه الله وبهره وحريته بلع
 اصبحت اليها الكلمة اخي في اني يعني اني تعبر في كيم النوايا الله سب
 له والى الله تعلم اعلم والى الله على سبيل محروءه اليه وسلم تسليم

الحج

كتبت هذه الحيا في
 البهائم في بحور الله
 في حريته وحسني
 معرفه



COMPAGNIE ALGERIENNE

البنك الجزائري

شركة مساهمة

راس مالها 50 مليون فرنك مدفوعة تماما . و86 مليون احتياطي - في راس مالها

مركزها العمومي بباريس زنفة لوي لاکران نمر 22 Rue Louis-Le-grand

وصكالاتها العمومية بطنجة ولها بروع برباط والعرايش والدار البيضاء واسمي واجديدة

زنفة الديوانة في الرباط

Banque d'Etat du Maroc

ne

abat

يباء

وافعال

وادوات

جبرفت الا

